

داستان ہرقان

پنجاب کے یہاں میں نئی اور پرانی روشنی

لیکھ۔ ایل۔ ڈارنگ (مصنف پنجابی کسان)

ہندوستان کے اندر۔ اس کی برائی اور بھلائی سب قبول کر اگر اس میں کوئی حیب
ہو۔ تو اصلاح کی کوشش کر اور اس کا اندرونی علاج کر لیکن پہلے
اسے خود اپنی آنکھ سے دیکھ لے سمجھ لے خود کر لے۔ اس کی طرف متوجہ ہو
ما اور اسکے ساتھ ایک ہو جا۔
رانبند ناتھ ٹیگور

پنجاب کو اپریٹو یونین۔ اللہ ہونے شائع کیا

بنام: —

رفیقہ حیات

ایم۔ ایل ڈارنگٹ

فہرست مضامین

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
	”داستانِ ہرقان“ (داؤد کھپڑ لکھن)	۱
	دیباچہ (از مصنف)	۲
	فصل اول مشرقی پنجاب۔	۳
۱	باب اول بہوشیار پور تحصیل اُونہ	
۲۵	باب دوم۔ بہوشیار پور تحصیل گڑھ شکر شاویاں۔ تعلیم اور ہندو متھرم	۴
۴۹	باب سوم۔ انبالہ راجپوت اور اصلاح رسومات	۵
۸۳	باب چہارم۔ کرنال چھوٹ چھات۔ مذہبی تعلیم اور عورتیں	۶
۱۰۲	باب پنجم۔ گورد گاوں اصلاح دیہات۔ (آدمی۔ عورتیں اور مویشی)	۷
۱۳۵	باب ششم۔ جالندھر گرمز نقل مکانی۔ کام	۸
۱۴۴	باب ہفتم۔ لاہل پور مقتم۔ زندگی کا نیا معیار	۹
۱۸۲	باب ہشتم۔ جھنگ جائیداد۔ ساہوکار اور سپیر	۱۰

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۲۱۵	باب نہم ملتان۔	۱۱
۲۳۶	باب دہم۔ ^{زمیندار اور مزدور} منظر گڑھ اور دریائے سندھ کی وادی۔ ^{زندگی کا پرانا معیار}	۱۲
۲۵۲	باب یازدہم۔ ^{جائگیر دار اور مزدور} اٹک۔ ^{نمائندہ شالشی اور مٹلا}	۱۳
۲۷۸	خاتمہ۔	۱۴
۲۸۱	انکیری ڈینیلز کے قریب کے ایک جزیرے میں ایک گاؤں رک ۱۶۔ تیسرا حصہ۔ نتائج و اثرات	۱۵
۲۸۲	باب دوازدہم۔ ^{ساہوکار} ^{تعلقہ دار اور پیر}	۱۶
۳۰۴	باب سیزدہم۔ ^{معیار زندگی} ^{اور دیہاتی کے ذرائع معاش}	۱۷
۳۲۵	باب پانزدہم۔ ^{ہندوستانی گاؤں میں مذہب اور اقتصادیات}	۱۸
۳۴۹	اشتہارات	۱۹

داستانِ بہقان

کہاں سے لائے گا قاصد وہن میرا زباں میری

یہی بہتر ہے خود مجھ سے وہن میں داستانِ میری

زیب عنوان کتاب مسٹر اکیم۔ ایل۔ ڈالنگ صاحب فائشیل کمشنر و سابق جسٹس انجمن
ہائے امداد باہمی پنجاب کے زور بیان و در رس نگاہ اور نکتہ سنج طبیعت کا ایک روشن کرشمہ
اور شاہکار ہے۔ آپ نے سہ ماہی سے شروع کر کے ۱۴ مارچ تک دیہات پنجاب کی سیاحت
فرمائی۔ آپ نے ہوشیار پور۔ انبالہ۔ کرنال۔ گورگاؤں۔ جالندھر۔ لائل پور۔ جھنگ۔ ملتان۔ مظفر گڑھ
والک کے متعدد دیہات کا معائنہ فرمایا۔ آپ نے دیہاتی زندگی کے ہر پہلو پر گہری نگاہ ڈالی
آپ نے ہر قماش ہر روش اور ہر خیال کے انسانوں سے بنیادانہ خیالات کیا۔ حالات کا صحیح
جائزہ لینے اور واقعی معلومات حاصل کرنے کیلئے آپ نے ہر ملنے والے سے معنی خیز سوالات
کئے۔ اپنے اہل وہ کے اعمال و افکار کی نسبت پورے علم اور سچی بصیرت سے بہرہ اندوز ہونے
کیلئے داستانوں سے انکی داستان خود انکی زبانی سنی۔ آپ نے ساہوکاروں و بی پیشواؤں۔ پجاریوں
کو تحقیق پیروں۔ زمینداروں۔ کاشتکاروں۔ کمیوں۔ وغیرہ کی زندگی کے آثار چڑھا کر قریب ہو کر
مطالعہ کیا۔ آپ نے صنف نازک کے احوال سے آگاہی حاصل کر نہیں بہرنا سب ممکن ادبیات کو کشش سے کام لیا۔
اور ان کے خیالات معلوم کئے مختصر یہ کہ دیہاتی زندگی کا کوئی گوشہ ایسا نہیں جو آپ کی آنکھوں سے
اوجھل رہ گیا ہو۔ معہولی سمجھ کا انسان بھی غریب سے چمکا کر اور انہیں دیکھ بھال کر سارے
ڈھیر کے متعلق جی ملی رائے قائم کرنے کے قابل ہو جاتا ہے۔ مسٹر ڈالنگ کو حقائق شناس ہونے
میں ایک مسلمہ شخصیت کے مالک ہیں۔ آپ تحریک امداد باہمی کے مشہور و معروف رہبر اور
فلسفہ امداد باہمی کے روشن ضمیر فاضل اور عالم ہیں۔ آپ کی فضیلت علمی اور قابلیت مسلمہ ہے۔
اس پر طرفہ یہ ہے کہ آپ فلم سے و صنی اور انگریزی انشاء اور علم ادب میں مہارت خصوصی سے
بہرہ ور ہیں۔ مختصر سی عبارت میں مطالب کی آس دنیا کا نقشہ کھینچ کر رکھ دینا ایک ایسا وصف
ہے جس میں آپ خاص طور پر ممتاز ہیں۔ آپ نے متذکرہ مقامات میں جو کچھ دیکھا۔ سنا۔ یا جس کے

متعلق جو کچھ پوچھا یا بتایا۔ یا جو کچھ آپ کو دکھایا۔ سنایا۔ بتایا۔ یا سمجھایا گیا۔ آپ نے اسے
 بیابانِ دارِ قلم بند نہ کیا۔ اور لندن کی فضاؤں میں بیٹھ کر اور انڈیاؤں کی بے شمار مطبوعات
 سرکاری سے استفادہ کے بعد نومبر ۱۹۶۹ء میں ”رٹیکس کو کیوٹر“ ایک نادر کتاب
 مرتب فرمائی۔ یہ دونوں الفاظ جس مغربی زبان کے ہیں۔ اردو میں اسکا ترجمہ ہو سکتا ہے ”کسان
 کی کہانی کسان کی زبانی“ کتاب بے حد دلچسپ ہے عبارت غایت درجے کی شمسۃ اور جاذب
 دل ہے۔ فاضل مصنف نے اس تصنیف میں شیمز کی دھلی ہوئی زبان استعمال کی ہے۔ اور
 پنجاب کا مروجہ کھینچ کر لکھ دیا ہے۔ بہت ممکن ہے کہ بعض حضرات کو مصنف کی بعض تصریحات
 سے اختلاف ہو اور وہ اپنی خامیوں کا حال پڑھ کر مضطرب اور مشتعل ہو جائیں۔ لیکن اس نوعیت
 کا اضطراب اور اشتعال نہ مفید ہوتا ہے۔ اور نہ معقول مصنف نے سچی اور کھری باتیں موثر سرائے
 میں بیان کر دی ہیں۔ ہم پنجابیوں کو چاہئے کہ مبصر سیاح اور ہمدرد محسن پنجاب افسر کا شکریہ
 ادا کریں۔ کہ انہوں نے ہمیں بتا دیا ہے کہ ہم کیا ہیں اور ہمیں کیا ہونا چاہئے۔ ہم نے کس حد
 تک اصلاح کر لی ہے۔ اور کتنی مزید اصلاح ہمیں درکار ہے۔ انہوں نے دکھایا ہے کہ اعلیٰ پایہ
 کی تحریک نے پنجاب میں کیا انقلاب پیدا کیا ہے۔ اور اس نے دیہاتی معاشرت اور دیہاتی اقتصاد
 پر کیا اثر ڈالا ہے۔ منظر موصوف نے دیہات کی معروف و سرکردہ ہستیوں پر مفصل بحث کی ہے۔ اور
 انکی اچھائیوں اور برائیوں کو منصفانہ طریق پر سیر و نظم کیا ہے۔

ساہوکار

اس طویل سیاحت سے مصنف کے دل پر جو اثرات پیدا ہوئے۔ انہیں بالظہر اختصار بدیں
 الفاظ صریح کیا جاسکتا ہے۔ پیشہ ساہوکار روز بروز کم ہو رہا ہے۔ اس کی جگہ روپے کا لین دین کرنے
 والا ذراستی ساہوکار لے رہا ہے۔ قانون انتقال اراضیات اس کی راہ میں بطور سنگ گراں حائل ہے۔
 اعلیٰ پایہ کی تحریک نے دیہاتیوں کی تنظیم اور تعلیم کے ذریعے انہیں روپیہ کے صحیح استعمال کا درسکھا
 دیا ہے۔ اور انہیں مفید اور غیر مفید قرضہ کے مضرات و فوائد سے آگاہ کر دیا ہے۔ تاہم جب تک
 زمیندار کو روپے کی حاجت ہے۔ اور ساہوکار کی تمام ضروریات اعلیٰ پایہ کی پوری نہیں کرتی زمیندار کا ساہوکار
 سے قلعابے نیاز ہو جانا ممکن نہیں۔ دیہاتیوں کیلئے ملک آئے رہن اراضیات کا وجود لازمی ہے۔ تاہم اگر
 دیہاتی کفایت شعار و دانشدار اور متحاملہ تہم ہو جائیں۔ مفید قرضہ لینے اور قرضہ وقت پر ادا کر دینے کے
 عادی ہو جائیں۔ تو وہ اپنے پاؤں پر کھڑے ہوئے۔ اس کے قابل ہو سکتے ہیں۔

زمیندار

پنجاب میں زمیندار یا مالکان اراضیات کا اگرچہ اتنا اثر نہیں جتنا کہ یورپی یا بنگال میں ہے تاہم ان کی ہستی اعلیٰ درجے کی اہمیت رکھتی ہے۔ کاشتکار اسے اس کا تعلق ذاتی نوعیت کا ہے۔ کاشتکار کا سود و بہبود زمیندار سے وابستہ ہے۔ اور زمیندار کے وقار کا باعث کاشتکار ہے۔

پنجاب میں دنیا کے دیگر حصص کی مانند اسچے زمیندار بھی ہیں۔ اور برے بھی لیکن حقیقت مجموعی قوم پر زمیندار کا وجود ساہوکار سے بڑھ کر ایک بوجھ کا حکم رکھتا ہے۔ زمیندار کا فرض ہے کہ اپنے آپ کو قرضے کی زنجیروں سے نجات دلائے۔ قرضہ کے بوجھ سے سبکدوش ہو جائے۔ اپنے مزارعین کی مالی ضروریات کا خود کفیل ہو۔ انہیں قرضہ لینے کیلئے ساہوکار کے ہاں جانے سے بچائے۔ ان کے جھگڑوں کا فیصلہ کرے۔ ان میں سر چھٹول نہ ہونے دے۔ انہیں اپنے طرز عمل سے نقصان دلائے کہ انہیں نکالا نہیں جائے گا۔ انہیں ان کی روزی سے محروم نہیں کیا جائے گا۔ یہ جانتا اس کا فرض ہے کہ محنتی اور جفاکش مزارعین کی جائز ضروریات خود خوش پوری ہو رہی یا نہیں؟ اس کا اندازہ معقول ہے یا نہیں؟ اگر اس نے ان امور کی پرواہ نہ کی۔ تو اسے اپنے وقار سے ہاتھ دھونا پڑے گا۔ اپنی ملکیت اور حیثیت کا نقصان برداشت کرنا پڑے گا۔

نہ سنبھلو گے تو مٹ جاؤ گے پنجابی زمیندارو
تمہاری داستان تک بھی نہ ہوگی داستانوں میں

پیر

جو بالحد مزارع کا مالک اراضی سے ہے وہی مرید کا پیر سے ضرورت صرف یہ ہے کہ اول الذکر کی نوعیت جسمانی اور آخر الذکر کی روحانی ہے۔ پرانے پیر وسط ایشیا سے یہاں آئے۔ یہ لوگ نیک تھے۔ صحیح معنوں میں روحانی پیشوا تھے۔ ان کا منصب اصلاح تھا۔ وہ رسمی پیری مریدی سے کوسوں دور تھے۔ لیکن جو پیر پیری مریدی کر رہے ہیں۔ تعزیدیتہ ہیں۔ اور نہ ان کے وصول کرتے ہیں۔ ان کا وجود صوبہ پنجاب کیلئے اقتصادی معیشت اور روحانی آفت کا حکم رکھتا ہے۔ ان کے اقتدار کی عمارت مریدوں کی تہاالت اور وہم پرستی کی ریگ پر کھڑی ہے۔ انہیں اس حقیقت کو اچھی طرح سمجھ لینا چاہیے کہ جس عمارت کی بنیاد کمزور ہو۔ اس کا قیام چند

دنوں کا مہمان ہے۔ کاٹھ کی ہنڈیا زیادہ دیر تک غفلت نہیں رہ سکتی۔

ملاں اور سُجاری

پنجاب میں ان کی تعداد بھی بے شمار ہے۔ اکثر ملاں ایسے ہیں جنہیں قرآن مجید کی صرف چند سویتیں آتی ہیں۔ انہیں قرآن مجید کا ترجمہ نہیں آتا۔ وہ ان پڑھ ہیں۔ ایسے ہی ہندوؤں کے مندروں میں اکثریت ان بجاڑیوں کی ہے جو علم سے بے بہرہ ہیں۔ لوگوں پر ان کا اثر کیا ہو سکتا ہے۔ اور وہ عامۃ الناس کی کیا خدمت کر سکتے ہیں؟

پنجاب کو اپرٹو لوئین لاہو

مذکورہ کتاب بھرپور کارآمد ہے۔ اور ان میں جن سختیوں پر بحث لگی ہے۔ پنجاب میں ان کے وجود کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ ان کی اصلاح سے کل ملک کی اصلاح ہو سکتی ہے۔ پنجاب کو اپرٹو لوئین لاہو کا یہ قاتمہ بھی قابلِ صد شکر ہے۔ کہ اس نے جہاں متعدد انگریزی کتابوں کا ترجمہ شائع کیا ہے۔

زیر بحث کتاب کا ترجمہ بعنوان ”داستان ہشتان“ شائع کیا ہے۔ اس کتاب کو اردو زبان کا لباس مسٹر عنایت اللہ صاحب بی۔ اے نے پہنایا ہے۔ مسٹر موصوف نے ترجمہ خاص محنت سے کیا ہے۔ اس فصیح و بلیغ تالیف کا ترجمہ آسان نہ تھا۔ لیکن فاضل مترجم اپنے پیش نظر مقصد میں شایان شان طریق پر کامیاب ہوئے ہیں۔ جس کیلئے میں بہ حقیقت مصلح ان کی خدمت میں مبارک باد پیش کرتا ہوں۔ امید ہے کہ خواندہ پنجابی اس کتاب کو خاص قدر و منزلت کی نگاہوں سے دیکھیں گے۔ اور جو اصحاب اہل دین یا اصلاح دیہات کا فریضہ سرانجام دے رہے ہیں۔ وہ فاضل مصنف کے تجربات و معلومات سے حیطہ دافر حاصل کریں گے۔

ایڈیٹر کو اپریشن

دیباچہ

اس کتاب میں یہ کوشش لگائی ہے کہ دیہاتی زندگی کے ان پہلوؤں پر روشنی ڈالی جائے جن پر میری پہلی تصنیف ”پنجابی کسان قرض اور خوشحالی“ میں سرسری نظر ڈالی گئی ہے۔ یا جگہ بہ جگہ نظر انداز کر دیا گیا ہے۔ مثلاً کسان کا جاگیردار۔ پیر۔ ملا۔ اور پروہت کے ساتھ تعلق۔ معاش کے امدادی ذرائع۔ کاشتکاری میں نئی ترقیاں۔ عورتوں کی مجلسی اور اقتصادی حالت۔ نقل مکانی۔ گھربانا اور دیہات میں روشنی و صفائی کا خیال۔ دیہاتی طبقہ چھوٹ چھات اور تجدید دیہات۔ کتاب یوں لکھی گئی کہ گذشتہ موسم سرما میں بحیثیت ریسرچر انجمنہائے امداد باہمی سرکاری فرائض بجالانے کے لئے میں نے گھوڑے کی پیٹھ پر ایک وسیلہ دورہ کیا جس کا اولین مدعا یہ تھا کہ امداد باہمی دیہات میں کہاں تک ترقی کر رہی ہے۔ دورے کو اس لحاظ سے ترتیب دی گئی کہ مجھے صوبے بھر کے سرسری حالات معلوم ہو جائیں۔ اسی لئے دورے کے درمیان میں ہمالیہ کے دامن میں بیم ہاڑی خطے میں سے۔ اس علاقے میں سے جو راجپوتانہ اور ہندوستان کی حدود بناتا ہے۔ سرحد اور بیاس کے درمیان اچھی طرح کاشت گئے ہوئے لیکن گنجان آباد حصے میں سے۔ لاٹل پور کی خوشحال نہری نوآبادی میں سے دریا ئے سندھ کے ساتھ ساتھ کے خشک اور مقابلہ قدیم علاقے میں سے اور آخر کار شمالی بلند سلوچ میں سے گذرنا جنکا رخ سرحد کی طرف ہے۔ اس کے دو حصے ہو گئے اور زبان اور کسی حد تک آب و ہوا کی تقسیم کا لحاظ رکھتے ہوئے میں نے ایک کو مشرقی اور دوسرے کو مغربی پنجاب کہا۔

اسی دوران میں اس خیال سے کہ دیہاتی کی فلاح کی تمام تجاویز میں سے یہ اولین ادنا گریز ہے۔ میں نے یہ تحقیق کرنے کی کوشش کی کہ وہ ہر مسئلے کے متعلق کیا سوچتا ہے۔ اور کیا کرتا ہے۔ اور چونکہ یہ تمام امور گاؤں و رگاؤں بہم پہنچائے گئے ہیں۔ اس لئے اس کتاب کا نام ”واستان دیہقان“ رکھا ہے۔ اور دوسرا نام مجھے ان دیہاتیوں نے سمجھایا ہے جنہوں نے بار بار نئی ادیرانی تہذیب کا ذکر کیا ہے۔

رہی کتاب کی طرز تحریر سو آرتھرینگ کہتا ہے۔ کہ سفرنامہ لکھنے کے دو طریقے ہیں۔

سفر کا حال بخفہ درج کیا جائے۔ یا اس کا نتیجہ سپرد قلم کیا جائے۔ میں نے سفر کا حال بخفہ درج کر کے اور اُن اثرات کا خلاصہ درج کر کے جو اس سفر نے میرے دماغ پر ڈالے دو نظر لیں گے کہ وہ ان کی کوشش کی ہے۔ اگر سوائے چند منتشر حوالہ جات کے موجود زمانے کے سیاسی مسائل کی نسبت کچھ نہیں لکھا گیا تو وہ اس وجہ سے ہے کہ وہ دیہاتی کے لئے کچھ زیادہ دلچسپی کا باعث نہیں دریافت کرنے پر غالباً وہ سراب بند لانا تھا۔ یوں کہ یہ قول پیش کر دیا گیا کہ ہندوستان میں ہمارا حقیقی مسئلہ سیاسی نہیں ہے۔ بلکہ معاشرتی ہے۔ ہندوستانی کسان سیاسی صورتوں کی نسبت کسی زیادہ دیر یا چیز کا امیدوار ہے۔ وہ زندگی کے ایک ایسے طریق کو پیش کرتا ہے۔ جو ناہمی پرانا ہے۔ جتنی کہ خود تہذیب اگرچہ زندگی آب و ہوا۔ قومیت۔ مذہب اور زمانہ کے لحاظ سے اختلاف رکھتی ہے لیکن پھر بھی اس کی تہ میں ایک ایسا اتفاق ہے جو ہر جگہ کسانوں کو بھائی بھائی بنا دیتا ہے۔ اس لئے ایک ملک میں دیہاتی کو سمجھ لینا اسے دوسرے دوسرے ملک میں سمجھنے کیلئے قدامت کا کام دیتا ہے۔ اور قریب قریب یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ وہ مشرق و مغرب کی درمیانی کڑی ہے۔ اس کے ساتھ ہی وہ اس زنجیر کی بھی سب سے مضبوط کڑی ہے۔ جو مختلف زمانوں کو ایک دوسرے سے وابستہ کرتی ہے۔ جو کچھ ایک لاطینی مصنف نے ۱۵۰۰ سال پیشتر اس کے متعلق لکھا وہی کچھ آج بھی پنجابی کسان کے متعلق لکھا جاسکتا ہے۔ وہ دیہاتی جو کھلے آسمان کے نیچے محنت کے ہاتھوں پرورش پاتے ہیں۔ دھوپ کو مبر سے برداشت کرتے ہیں۔ سائے کی پرواہ نہیں کرتے۔ خوشی سے نا آشنا۔ خیالات میں سادہ اور تھوڑی چیز پر شاکر ہوتے ہیں۔ ان کے اعصاب ہر قسم کی مشقت کو برداشت کرنے کے لئے مضبوط اور دیہاتی طریق پر تلوار چلانے۔ خنق کھودنے اور بوجھ اٹھانے کے خوب عادی ہوتے ہیں۔

آخر میں میں اس تمام کام کا شکریہ کے ساتھ اعتراف کرتا ہوں۔ جو ان ممبران انجمن ہندو باہمی نے انجام دیا جن سے میں اس دورے کے دوران میں ملا اور جس سے میرے راستے میں بہت سہولت پیدا ہو گئی۔ اور ساتھ ہی اس بڑی اعانت کا بھی معترف ہوں۔ جو فراہم کی ہوئی اطلاعات کے مشتبہ امود کی آخری تصحیح کیلئے بہم پہنچائی گئی۔ میں نے اس امر کے لئے متعدد ممبر کو شکر کی ہے۔ کہ میں جن لوگوں سے راستے میں ملا ہوں۔ ان کے احسانات کا پورا پورا ممکن لحاظ رکھ کر لکھوں۔ اور میں اُمید کرتا ہوں کہ اگر وہ آئندہ

طور پر کوئی غلطی ہو گئی ہے۔ تو یہ یقین کیا جائے گا۔ کہ وہ الادۃ نہیں لگی تھی۔ دوسری طرف میں ان تمام متعلقہ لوگوں کے اس صبر و خوش اخلاقی کو نہایت ہی پسندیدہ نظر سے دیکھتا ہوں جو انہوں نے میرے بے شمار سوالات کے جوابات دینے میں ظاہر کی۔ میرے خاص شکریہ کے مستحق میرے پرانے رفیق مسٹر سی۔ ایف سٹرن کلینڈ آئی۔ سی۔ ایس دیرٹائرڈ، یس۔ جنہوں نے ہر باقی فرد کو اس کتاب کے پہلے دو حصوں کا مطالعہ فرمایا۔

میکمبیرج

۱۴ نومبر ۱۹۶۹ء

صفحات ۴۰۳ صفحات

قیمت ۱۲ آنے

سہ ماہی پنجاب

کیلورٹ صاحب کی محرکتہ الآرا کتاب "ولیتھ اینڈ ویلفر آف دی پنجاب" ایک لاجواب تصنیف ہے یہ پہلی کتاب ہے جس نے ملک و مارغ کے سامنے اس حقیقت کو بے نقاب کیا کہ پنجاب کی خوشحالی اس کے دیہات کی مرفہ الحالی میں مضمر ہے۔ یہ کتاب انگریزی زبان میں ہونی کے باعث انگریزی نہ جانتے والے اردو دانوں کیلئے ایک طبع مخفی کا حکم دیتی تھی پنجاب کو اپریٹو لو میں نہ آئے اعلیٰ پنجاب کے نام سے اس کا ترجمہ شائع کر دیا ہے۔ ترجمہ نہایت عمدہ اور سلیس زبان میں ہے۔ پنجاب میں ہر تعلیم یافتہ کو بالعموم ادب پڑھے لکھے کو اپریٹر کو بالخصوص اس کا ضررہ مطالعہ کرنا چاہیئے۔ طباعت کتابت اور حلد نہایت دیدہ زیب ہے اس کتاب کے ۴۰۳ صفحے ہیں۔ کثرت اشاعت کی غرض سے کتاب کی قیمت صرف ۱۲ آنے مقرر کی گئی ہے۔

صلنے کا پتہ
پنجاب کو اپریٹو لو میں لاہور

فصل اول مشرقی پنجاب

باب اول ہوشیار پور تحصیل اُونہ

شادیاں - تسلیم اور ہندوہرم

۳ دسمبر گورداسپور سے لکیریاں

عبور دریا غے بیاس :- آج بہہ از دوپہر میں ایک کرایہ کی گھوڑی پر سوار ہو کر کرنال کی طرف روانہ ہوا۔ جو یہاں سے قریباً ۳۰ میل کے فاصلے پر ہے۔ گھوڑی اتنی سست اور لاغر ہے کہ بظاہر یہ ممکن نہیں معلوم ہوتا کہ میں کبھی بھی وہاں پہنچ سکوں گا غروب آفتاب کے وقت ہم دیہاتے بیاس پر پہنچے اور دولہ دھار کا خوشنما منظر دیکھا۔ یہ بڑی فیصلہ نکتے پر تو صرف کانگڑے کو چنبہ سے علیحدہ کرتی ہے۔ لیکن دراصل آسمان کو زمین سے جدا کرتی ہوئی معلوم ہوتی ہے۔ کیونکہ میدانی زمین سے پندرہ ہزار فٹ اونچے اٹھ کر یہ دیوار، تریا سے باتیں کرتی نظر آتی ہے۔ دریا غے بیاس بھی یہیں بہا دروں کی یاد دلاتا ہے۔ کیونکہ یہی وہ دریا تھا۔ جس نے سکندر اعظم کو روک لیا تھا۔ وہ تین دن تک اپنے سپاہیوں کو ہم پر آگے بڑھنے کی کوشش کرتا رہا۔ لیکن یہ جولائی کا مہینہ تھا۔ یعنی موسم گرما کا عین وسط جبکہ بڑے بڑے بہا دروں کے حوصلے پست مہاتے ہیں۔ دریا کے بعد دیگے عبور کئے گئے۔ پہلے سندھ اور پھر جہلم۔ پنجاب اور رادی بسرعت عبور کئے گئے تمام طغیانی پر تھے۔ اور جہلم منہ زور تندی پر۔ ہر شخص اس حالت کا اچھی طرح تصور کر سکتا ہے۔ جبکہ تھکے ماندہ اور پسینہ پسینہ ہوئے ہوئے (لوگوں نے) یہ دیکھا کہ ابھی ایک اور دریا کو پیچھے چھوڑنا ہے۔ اور اس طرح واپسی کو زیادہ خطرناک بنانا ہے۔ تو کس طرح اُن کی بہتیں پست ہو گئیں۔ اور سب نے متفقہ طور پر آگے جانے سے انکار کیا۔ آج دریا میں پانی اسی اعتدال سے تھا۔ جیسا کہ موسم سرما میں ہوا کرتا ہے۔ لیکن اس کی رنگارنگ سطح پر

عزوب ہوتے ہوئے آفتاب کا عکس پڑنے سے وہ نہایت خوبصورت معلوم ہو رہا تھا۔ یہ دیا ہمیشہ تمام دریاؤں سے زیادہ وافر بہتا ہے۔ ہم نے اُسے اپنے ٹٹوؤں سمیت ایک بہت بڑی اونچی پھوٹاڑہ اور چوڑی سطح والی ایسی بے ڈول اور سادہ بناوٹ کی کشتی پر عبور کیا جسے دیکھ کر ہر ایک یقین کر لے گا۔ کہ وہ کشتیاں جنہیں سکندر نے پہلے پہل دیکھا اور شاید استعمال بھی کیا۔ اسی نمونے کی تھیں۔ جب ہم کنارے پر پہنچ کر ہوشیار پور کی سرزمین میں داخل ہوئے۔ تو دور نا محلے پر نہیں گھوڑے سواروں کا ایک گروہ پایادہ ملا۔ جو ہمارے استقبال کے لئے انتظار کر رہا تھا۔ ہوشیار پور کا ضلع جاہلاد کی قلت۔ آسموں کی عمدگی۔ اور لوگوں کی ذہانت و مقدمہ بازی کی وجہ سے بہت مشہور ہے۔ جاہلاد کی کئی بہت سے لوگوں کو اپنی روزی پیر و نجات میں تلاش کرنے کے لئے عبور کرتی ہے۔ راجپوت فوج میں حصہ لے لیتا ہے۔ سکھ جاٹ یا تو اسی کی پیروی کرتا ہے۔ یا نقل مکان کر جاتا ہے۔ اور اتنے جتنے کہ ممکن ہو سکیں۔ اور غالباً دوسرے اضلاع کی نسبت زیادہ لوگ گورنمنٹ کی ملازمت اختیار کر لیتے ہیں۔

دریائی علاقے کی زندگی۔ ہم نے راستے میں نہایت دل خوش کن باتیں کیں۔ ہندوستان میں ملے ملک میں کھلے آسمان کے نیچے اس قسم کی گفتگو کرنا ہمیشہ ہی مرغوب معلوم ہوتا ہے۔ ہوتے ہوتے ہم ایک نوآباد گاؤں کے پاس پہنچے۔ جہاں دوڑ کے صرف لنگوٹی باندھے عزوب ہوتے ہوئے آفتاب کی آخری روشنی میں کشتی لڑ رہے تھے۔ اور اُن کے بزرگ نزدیک ہی بیٹھے سرکنڈوں سے چھپتر بنا رہے تھے۔ سرکنڈے پنجاب کے تمام دریاؤں کے کنارے نہایت کثرت سے اگتے ہیں۔ یہ گاؤں ایک سیلاب زدہ گاؤں کی بجائے بنایا گیا تھا۔ اُن لوگوں سے جو میرے ساتھ تھے۔ ایک نے کہا۔ گذشتہ سال ہمارا تمام کام تمام گاؤں سیلاب کی نذر ہو گیا تھا۔ پھر تم نے کیا کیا۔ کہا۔ آٹھ خاندان تو کسی دوسری جگہ منتقل ہو کر آباد ہو گئے۔ لیکن باقی ماندہ نے اپنے گھر دیا سے ذرا پرے بنائے۔ اور اپنی بیچی بچی زمین کو کاشت کرنے لگے۔ دریا کی علاقہ کی زندگی خطرناک ہے۔ اور ایسے لوگوں کی تعداد نہ ہونے کے برابر ہے۔ جو کبھی نہ کبھی موسمی ہواؤں کے پیدا کئے ہوئے تناہ کن سیلاب کا شکار نہ بنے ہوں۔

امدادی پیشہ۔ تحصیل دسویہ میں جاہلادیں بہت کم ہیں۔ لیکن بد قسمتی سے کوئی دوسری اہم امدادی صنعت بھی ایسی نہیں۔ جو اس کا بدلہ ہو سکے۔ کسی نے ریشم کے کیڑے پالے تھے۔ لیکن چوڑے دئے۔ لوگ مرغیاں پالتے ہیں۔ لیکن بہت کم۔ کیونکہ زمیندار انڈے بیچنے اپنی نشان کے منافی خیال کرتے ہیں۔ لوگوں کا ایک خاص حصہ گاڑیوں پر بوجھ ڈھوتا ہے۔ اور بہت سے فصل کے کیڑوں کاٹنے یا روٹی پختنے کے لئے نہری آبادیوں کو منتقل ہو جاتے ہیں۔ سکھوں کے علاقے

میں سے جاٹ فوج میں بھرتی ہو جاتے ہیں۔ اور اچھی حالت میں ہیں۔ کہا جاتا ہے۔ کہ ہر ایک گاؤں میں پانچ یا چھ آدمی روپیہ کا لین دین کرتے ہیں۔ اس ملک میں روپیہ کا لین دین کرنا نارغ ابال ہونے کی علامت ہے۔

پیر۔ نمازیں اور حج۔ مسلمانوں میں موجود ہونے کی وجہ سے ہم نے پیروں کے متعلق باتیں شروع کر دیں۔ ایک تعلیم یافتہ پٹھان نے جو میرے ہمراہ تھا یہ کہا۔ کہ اس گاؤں میں ۲۵۰۰ لوگ آباد ہیں۔ ہر سال پانچ یا چھ پیر آتے ہیں۔ میرے والد اُن میں سے ایک شخص سے اُن کی راہ و رسم تھی۔ اس کی ہر سیر لاکھ روپے دبا کر لے گئے۔ اور ساتھ ہی اُن کی خاطر تواضع بھی کیا کرتے تھے۔ لیکن بعد ازاں انہوں نے یہ نذرانہ بند کر دیا۔ کیونکہ پیر نے کوئی ایسا کام نہیں کیا۔ کہ وہ اس کا مستحق سمجھا جاتا۔ انہوں نے یہ تبدیلی لافہمیت کی وجہ سے ہی کی۔ کیونکہ ایک پٹھان کی طرح وہ دن میں پانچ مرتبہ نماز پڑھتے ہیں۔ اور مکہ معظمہ کا حج بھی کر چکے ہیں۔ پانچوں نمازوں میں ہر روز قریباً ۱/۲ انگلیٹھ لگ جاتا ہے۔ ہر مرتبہ وہی رکعتیں بار بار پڑھی جاتی ہیں۔ (آخری مرتبہ سترہ رکعتیں) اور ہمیشہ عربی میں یہ اس طرح پڑھی جاتی ہیں۔ کہ کوئی نہیں سمجھتا کہ وہ کیا کہہ رہا ہے۔ یہی حال قرآن شریف کا ہے۔ اس کا عربی میں پڑھا جانا ضروری ہے۔ کیونکہ ہر لفظ خدا کا کلام ہے۔ اور اگر ترجمہ کیا جائے تو ممکن ہے کہ اس کے مفہوم میں تبدیلی ہو جائے۔ بہت سے ملاؤں نے اسے زبانی یاد کیا ہوا ہے۔ اور انہیں عزت کی وجہ سے حافظ کہہ کر بلاتے ہیں۔ لیکن قرآن شریف کو سمجھنے والے بہت کم ہیں۔ اور اس سے بھی کم وہ لوگ ہیں۔ جو اس کی تفسیر کر سکتے ہیں۔ پٹھان نے کہا۔ کہ ۱۹۲۴ء میں مکہ کے حج میں چار بیٹے لگے۔ اور ایک ہزار روپیہ خرچ ہو گیا۔ چونکہ حج کے دوران میں اس کا دل دماغ خاندانی اور دنیاوی تفکرات سے آزاد تھا۔ اس لئے روپیہ دل کھول کر خرچ کیا گیا تھا۔ واپسی پر بعض زائرین حاجی کہلوانا پسند کرتے ہیں۔ لیکن اس کے نزدیک یہ ایک غلط خیال ہے۔

تبدیلیاں :- چونکہ پٹھان کی عمر چالیس سال سے زیادہ تھی۔ میں نے اُس سے پوچھا کہ تم نے اوسط عمر میں کیا کیا تبدیلیاں دیکھیں؟ اُس نے جواب دیا۔ کہ جب میں جوان تھا۔ تو ۹۰ فیصدی لوگ کھدر پہنتے تھے۔ اور اب ۵۰ فیصدی بھی مشکل سے پہنتے ہیں۔ مشینوں سے بنے ہوئے کپڑے کو ترجیح دی جاتی ہے۔ کیونکہ یہ زیادہ نفیس ہوتا ہے۔ اور بنا بنایا خرید جا سکتا ہے۔ ان علاقوں میں چند عورتیں اب بھی کاتتی ہیں۔ لیکن آدمیوں نے یہ کام کبھی نہیں کیا اور وہ اسے عورت ہی کا کام خیال کرتے ہیں۔ اس لئے گاندھی جی کی تحریک کبھی نہیں مقبول ہو سکتی۔ جنگ عظیم کے زمانے سے کاشتکار کے معیار زندگی میں ایک خاص ترقی ہو چکی ہے۔ مثال کے طور پر یہ کہ اب زیادہ سبزیاں کھائی جاتی ہیں۔ پہلے لوگ صرف شلغم اور ساگ کھایا کرتے تھے۔ لیکن اب

مولیٰ اور گو بھی بھی استعمال میں آنے لگی ہیں۔ لیکن سب سے بڑی تبدیلی ان کے خیالات میں واقع ہوئی ہے۔ وہ اب محسوس کرتا ہے۔ کہ اس کی حالت خراب ہے۔ اور اسے ترقی دینا چاہتا ہے۔ شادی کے اخراجات کو کم کرنے کیلئے انجمن ہائے اصلاح رسوم کے تمام کنواشنس کی ایک مثال ہے۔ یہ خرچ اب قریباً انتہا کو پہنچ چکا ہے۔ اس کی ایک وجہ یہ ہے۔ کہ دلہنوں کے لئے بہت بڑی رتھیں ادا کی جاتی ہیں۔ سکھ جاٹ کے لئے دو ہزار روپیہ دے دینا معمولی بات ہے۔ اس تحصیل کے شمالی حصے کے راجپوتوں نے بھی جو ابھی تک اس معاملے میں سختی سے کام لیتے رہے تھے۔ اب بیویاں خریدنی شروع کر دی ہیں۔

دریائی علاقہ کی سڑک کی وجہ سے جو تمام کی تمام کچھڑا اور پانی تھی۔ ہمارے قدم سست تھے۔ اور جب ہم کیریاں پہنچے۔ تو اندھیرا ہو چکا تھا۔ لیکن ملک زہرہ کے کرم فرما ستاروں کا جھرمٹ ثریا دجوزا کو لئے ہمارے سردوں پر اپنا نور بکھیر رہا تھا۔

(۱۴ میل)

۴۔ ستمبر کیریاں سے حاجی پور

شادی کے اخراجات۔ آج میں کوپریٹو بینکنگ یونین کے اجلاس میں شامل ہوا۔ وہاں انجمن ہائے اصلاح رسوم کے لئے بے حد خواہش ظاہر کی گئی۔ تاکہ شادیوں کے گراں بار اخراجات کم کئے جائیں۔ ایک معمولی درجہ کا کسان ایک ہزار روپے سے کم میں اپنے بیٹے کی شادی کرنے کی توقع نہیں رکھ سکتا۔ اب شادی کے موقع پر گویا شکر دینا بڑا خیال کیا جاتا ہے۔ کھانڈ کا ہونا ضروری ہے۔ زیورات بھی سونے کے ہونے چاہئیں۔ اور جہیز میں کم از کم ایک جوڑا دلہن کے لئے ریشمی کپڑوں کا ہونا ضروری ہے۔ محض اس ڈر سے کہ اس کا پڑوسی کیا کہیگا۔ کوئی شخص بغیر کسی انجمن کی امداد کے اپنے خرچ کو کم کرنے کی جرات نہیں کر سکتا۔ زید بکر کے بیٹے کی شادی میں جو پرانے دستور کے مطابق کی جاتی ہے۔ شامل ہوتا ہے۔ اب وہ یہ مجال نہیں رکھتا کہ بکر کو ایک ایسی شادی میں بلائے جو ایک حد تک کفایت شعارانہ طریق پر کی جا رہی ہو۔ اور گاؤں میں جہاں ہر ایک ایک دوسرے کی شادی میں شریک ہوتا ہے۔ اصلاح ناممکن ہے۔ تاوقتیکہ اکثریت طریقہ شادی۔ جہان نوازی۔ اور نمائش کے ایک عام معیار کیلئے رضا مند نہ ہو جائے۔ دراصل دیہاتیوں کی فرقہ دارانہ زندگی اب بھی اس قدر مستحکم ہے۔ کہ معاشرتی معاملات میں انفرادی شخصیت کوئی حقیقت نہیں رکھتی۔ جیسا کہ کسی نے کہا۔ کہ اکیلے ہم کچھ نہیں کر سکتے لیکن متفقہ طور پر سب کچھ کر سکتے ہیں۔ حال ہی میں تین دہائیوں نے جمہوری محسوس کرتے ہوئے مقامی انسپکٹر انجمن ہائے امداد باہمی سے درخواست کی کہ وہ فی الفور ان کے

گاؤں میں انجمن اصلاح رسوم کا اجرا کر دے۔ کیونکہ وہ اپنے بچوں کی شادیاں کرنے والے تھے۔ اور مرد و بھائیوں کے تباہ کن اخراجات سے بچنا چاہتے تھے۔ اور اس کے لئے اُن کے پاس وجہ تھی۔ وہ یہ کہ اس ضلع میں زمینیں اس قدر کم ہیں کہ ایک معمولی کاشتکار کے لئے بغیر قرض لئے اپنی لڑکی یا لڑکے کی شادی کرنا قطعاً ناممکن ہے۔ وہ لوگ جو کل میرے ساتھ سوار تھے۔ اس بات پر متفق تھے کہ قرض کی وجہ یہی ہے۔ اور آج یہ بھی بتایا گیا۔ کہ کاشتکار ساہوکار کے ہاتھ سے کبھی نجات نہیں پاسکتا۔ تاؤٹیکہ ایک طرف شادیوں کے اخراجات کم نہ کئے جائیں۔ اور دوسری طرف کفایت شعاری کو ترقی نہ دیجائے مشکل کے طور پر انجمن ہائے تلافی ا کاٹھی فصل کو قائم کرنا اس وفد اگر وہ گاؤں کے مشترکہ بینک میں حصہ بھی لیتے۔ پھر بھی وہ ساہوکار سے مین دین جاری رکھتا ہے۔ کیونکہ دور اندیشی کے خیال سے انجمنیں اس قدر بڑی نہیں دے سکتیں جتنی کہ شادیوں کے لئے درکار ہیں۔ چونکہ ساہوکار اپنے روپے کے حصول کا طریقہ خوب جانتا ہے۔ وہ اس خطرے میں پڑ سکتا ہے محض اپنے لئے کام کرتے ہوئے اور نیز روپے کے مارے جانے کے ڈر کی چھین سے وہ بہ نسبت ایک معمولی انجمن کی کیٹی کے اپنی سامی کو زیادہ سختی سے لعن طعن کریگا۔ (۹ میل)

۵ دسمبر۔ حاجی پور سے تلوارا

چرخہ کا تنا:- اب ہم ڈوگروں کے علاقے میں ہیں۔ یہ وہ راجپوت ہیں۔ جو ہمالیہ کے دامن میں رہتے ہیں۔ حاجی پور بینکنگ یونین کے اجلاس میں جس میں ہم شامل تھے۔ جسمانی صحت کی تبدیلی بہت نمایاں تھی۔ حاضرین میں سے اکثر ہندو تھے۔ قد کے چھوٹے۔ جسم کے دبے اور شکل و شباب بہت کے لحاظ سے گندے تھے۔ ان میں ایک ڈبلا چار تھا۔ جس کی دو نیم مردہ ٹانگیں اسے مشکل سے سہارا دے رہی تھیں۔ یہ ایک بینک کا پریذیڈنٹ تھا۔ تقریباً نصف لوگ کھدیر پہنے ہوئے تھے۔ لوگوں نے بتایا کہ پچاس سے ساٹھ فیصدی عورتیں اب بھی کاٹتی ہیں۔ اور بہت سے لوگ اس مقصد کے لئے تھوڑی سی کپاس بولیتے ہیں۔ جو ایسا نہیں کر سکتے۔ انہیں مشینوں سے بنا ہوا کپڑا خریدنا سستا پڑتا ہے۔ آدمیوں کے چرخہ کاٹنے کے خیال کا مضحکہ اڑایا گیا کچھ تو اس خیال سے کہ یہ عورتوں کا کام ہے۔ اور کچھ اس لئے کہ آدمیوں کے پاس اتنا وقت نہیں ہوتا۔ مثال کے طور پر آج کل وہ گنتوں کا دس نکالنے اور آئندہ سال کی فصل کے لئے زمین تیار کرنے میں مشغول ہیں۔

شادی کے اخراجات۔۔۔ کیریاں کی طرح یہاں بھی لوگ معاشرتی رسومات کے اخراجات میں کمی کرنے میں بڑی دلچسپی لیتے ہیں۔ ایک سال ہونا پچیس گاؤں کے راجپوتوں نے ایک کیٹی بنائی۔ جس نے خرچ کا ایک اندازہ مقرر کر دیا۔ ۲۶ گاؤں کے ہندو جاٹوں نے بھی حال ہی میں یہی کیا ہے۔ لیکن دونوں صورتوں میں سے کسی میں بھی اس اندازے پر عمل کرنے کی کوشش نہیں کی گئی۔

یہ امر نہایت افسوس کے ساتھ تسلیم کیا گیا۔ کہ انجن ہائے امداد ابھی قرضہ کے چالیں فیصدی مہراب بھی ساہوکاروں کے ساتھ لین دین کرتے ہیں۔ اس پر سب نے اتفاق کیا کہ اس کی وجہ شادیوں کے گراں قدر اخراجات ہیں۔ ایک معمولی جائیداد والا راجپوت آٹھ سو یا ایک ہزار روپے سے کم میں شادی شدہ کہلانے کی امید نہیں کر سکتا۔ اور اگر اسے بیوی خریدنی پڑے۔ تو کل روپیہ دو ہزار کے قریب جو جائے گا۔ ہمیر پور کے ایک پٹھانہ راجپوت نے کہا۔ کہ لڑائی کے زمانے سے راجپوتوں میں لڑکیوں کی فروخت دس گنا ترقی کر گئی ہے اور بڑے بڑے خاندانوں نے جو پرانے زمانہ میں ہرگز اپنی لڑکیاں چھوٹے خاندانوں میں نہیں دیتے تھے۔ اب پانسو روپے سے لے کر ایک ہزار روپیہ تک میں دینی شروع کر دی ہیں۔ نئے کانگڑہ کی یہ کہادت کہ دلہن کی عمر کے ہر سال کے لئے ۱۰۰ روپیہ ایک سچی حقیقت کا مبالغہ آمیز بیان ہے۔ اسی راجپوت نے بتایا کہ بیوگان بھی دوبارہ شادی کے مواقع پانے ہی اپنے آپ کو دلالوں کی معرفت میدانِ علاقوں میں خدا جانے کن کے پاس فروخت کر دیتی ہیں۔ اور زیادہ مبارک تبدیلی یہ ہے۔ کہ ملازمت کی بڑھتی ہوئی مشکلات کی وجہ سے بڑے خاندانوں کے افراد جو معاشرتی یا مذہبی خیالات پر ہل چلا نا بڑا سمجھتے تھے۔ اب ایسا کرنے لگ گئے ہیں۔ حاجی پور کو چھوڑ کر ہم نے اپنے گھوڑوں کی باگیں اونچے پہاڑوں کی طرف پھیر دیں۔ اور دریائے بیاس کی وادی میں داخل ہو گئے۔ جہاں یہ شوالک کی پہاڑیوں اور بحالیہ کی جنوبی شاخوں میں بہتا ہے۔ ہمارے ایک ہندو راجپوت ہمراہی نے کہا کہ راجپوت موکاریاں نہیں بوئیں گے۔ کیونکہ اس سے ان کی معاشرت پر حرج آتا ہے۔ اس لئے وہ اپنی احتیاج کے لئے راجی مسلمانوں پر منحصر رہتے ہیں۔ جن کی عورتیں ٹوگری سر پر رکھ کر موضع بہ موضع پھیری لگاتی ہیں۔ اس کا خیال تھا کہ دیہاتی پیسے کی نسبت زیادہ عزت سے کام کرتے ہیں۔ لیکن وہ حاضرین کے ساتھ اس امر پر بھی متفق ہو گیا۔ کہ یہ سب محض ضرورت کے لئے کام کرتے ہیں۔ اس نے کہا۔ جب آدمی کے ہاتھ بھرے ہوئے ہوتے ہیں۔ تو وہ آرام کرتا ہے۔ تلوار نہایت شاندار جگہ واقع ہے۔ اس کی ڈھلان کے نیچے دریائے بیاس کا پتھر پلا چوٹا ملاس ہے جس

کو ایک نیلی دھاری دو حصوں میں تقسیم کرتی ہے۔ یہاں دریا تیزی سے بہتا ہے۔ اور اس سے پرے دُور دُولہ دھار کا تمام سلسلہ ہے۔ جو اب یہاں تک برف میں ڈوبا ہوا ہے شام کو وادی میں پھرتے پھرتے میں گدیوں کے ایک قبیلہ سے دوچار ہوا۔ جو اپنی بھیڑ بکریوں کے ساتھ رات بسر کرنے کی تیاری کر رہے تھے۔ وہ ان مویشیوں کو دُولہ دھار بالائی چراگاہوں سے لائے تھے۔ تاکہ سردی کا موسم جنوبی پہاڑیوں کے نالوں پر گزاریں۔ گدھی زیادہ اونچی ذات والے کھیتروں کی اولاد ہیں۔ جو صدیاں گزریں اسلامی تلوار اور مذہب سے بچنے کے لئے مسلمان حملہ آوروں کے آگے آگے کا نگڑہ کی پہاڑیوں کی طرف بھاگ گئے تھے۔ اگرچہ یہ لوگ سیدھے سادے حیرا ہے تھے۔ لیکن جب یہ اس آگ کے گرد بیٹھے جو ان کا کھانا پکا رہی تھی۔ نو اُن کے کھلے نقوش سے ہر شخص یہ دیکھ سکتا تھا کہ اُن کی نسل چوپانوں سے بہت کچھ بلاتھی۔ چونکہ کل ایک چیتا ایک لیلے کو بھاگا تھا۔ اس لئے ان کو آج رات باری باری نگہبان کرنی تھی۔ اسی دوران میں بھیڑ اور بکریوں کے بچے خوشی سے چھوٹی دُیں ہلاتے ہوئے۔ اپنی ماٹں کا دودھ پینے میں مشغول تھے۔ اور اُن کے چوستے ہوئے ہونٹوں کی آواز، بھیڑوں کے حریصانہ گھاس کُترنے کی آواز کے ساتھ نہایت مسرور کن طریق سے مل رہی تھی۔ بھیڑیں نئی تراشی ہوئی تھیں۔ اور ایسی سفید نظر آرہی تھیں۔ جیسی کہ دُور سے برف۔

(۹ میل)

۴ دسمبر۔ تلوار سے دولت پور

آج ہم اپنے اسباب کی چھ پتھروں سمیت پتھرہلی سڑک کے ذریعے جو غیر آباد علاقے میں سے گزرتی ہے۔ تحصیل اونہ میں داخل ہوئے۔ سم سڑک کے کنارے کی چند دوکانوں کے پاس سے گورے۔ قریباً تمام یہاں تک کہ بنزدوں اور حلوائیوں کی دوکانیں بھی برہمنوں کی ہیں وہاں کچھ بکھری ہوئی کھیتیاں تھیں۔ اور گہیوں کے ننھے پودے پتھروں میں سے نکل رہے تھے۔ سڑک کی طرح کھیتوں میں بھی پتھر کثرت سے تھے۔ دولت پور کی طرف جہاں سڑک دریائے بیاس و ستلج کے جھرنوں کے اوپر سے گزرتی ہے۔ زمین زیادہ زرخیز ہے۔ اور کہیں کہیں کھیتوں کے گرد پتھروں کے چھوٹے خوبصورت ڈھیر لفظوں کی طرح جڑے ہوئے تھے۔ یہاں سے کھیت تھے۔ جن میں دو فصلیں ہوتی تھیں۔ اور بہت سے کھیتوں کو اُن مویشیوں سے بچانے کے لئے جو برسات میں آزاد چوتے ہیں۔ تھوہر اور کانٹے دار جھاڑیوں کی گھنی باڑ سے بچایا ہوا تھا۔

سکول اور تعلیم :- اگرچہ ہم گاہے گاہے کسی بستی کے پاس سے گزرتے تھے۔ لیکن

فضاراگ۔ ڈھول۔ نہر سیکھے اور کرنا کی آوازوں سے گونج رہی تھی۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ یہ ہندوؤں کی شادیوں کا موسم تھا۔ جن لوگوں سے ہم ملے اُن میں سے اکثر شادی کی برات میں شریک ہونے کے لئے جا رہے تھے۔ ایک شخص تھنے کے طور پر ایک بستر لے جا رہا تھا جو چچا نے اپنے بھتیجے کو بھیجا تھا۔ اور دوسرا مٹھائی کا ایک ٹوکرا۔ باقی میہمان تھے۔ ہم ایک دیہاتی سکول کے پاس پہنچے۔ جہاں بارہ یا پندرہ لڑکے اپنے استاد کا انتظار کر رہے تھے۔ جو بقول اُن کے دو گھنٹے کے لئے دوپہر کا کھانا کھانے گیا ہوا تھا۔ میں نے انہیں اشارہ کیلئے کے لئے کہا۔ یہ بات انہیں پہلے نہ سوجھی تھی۔ ہم نے ایک دوسرا سکول دیکھا۔ جس کی نصف ایکڑ زمین میں سبزہ لوں کا باغ تھا۔ جس میں کہیں کہیں شلغم اور پیاز نہایت بڑی حالت میں لگے ہوئے تھے۔ اگرچہ صرف سو گز کے فاصلے پر ایک کنواں تھا۔ لیکن پھر بھی پانی کا انتظام قدرت ہی کے سپرد تھا۔ دولہ دھار اور جموں کی پہاڑیاں پوری طرح نظر آرہی تھیں۔ حسب معمول میں نے دیکھا کہ لڑکے انہیں کوہ ہمالیہ کے نام سے جانتے تھے۔ اور انہیں کچھ خبر نہ تھی۔ کہ وہ خود کیا کہلاتے تھے یا وہ کس ملک میں رہتے تھے۔ میں نے کوئی مثال اس کے برعکس نہیں دیکھی۔ ان میں ایک نے جموں کی پہاڑیوں کی طرف اشارہ کرتے ہوئے اچھل کر کہا۔

”کشمیر اور تبت“ اور ایک اور نے کہا۔ ”افغانستان“

دیہاتی کی تعلیم مشکلات سے پُر ہے۔ جیسا کہ ہر ایک جانتا ہے۔ بچے کو سکول بھیجنے سے کسان کا یہ مطلب ہوتا ہے۔ کہ اس کے لئے گورنمنٹ کی ملازمت میں داخلے کی اجازت حاصل کرے۔ اس تحصیل کا ایک راجپوت افسر تعلیم کہتا ہے۔ یہ زیادہ تر اس وجہ سے ہے۔ کہ نوکری سے بندھی آمدنی آتی ہے۔ اور کاشتکاری سے بسا اوقات کچھ آمدنی نہیں ہوتی۔ مجھے جنوبی فرانس کی ایک دیہاتی لڑکی کا واقعہ یاد آیا۔ جس نے یہ دیکھ کر کہ اُس کے بھائی کھیت میں کسی طرح کام کرتے تھے۔ اور اُس کا ٹھوکنا غیر یقینی تھا۔ ایک دیہاتی سے شادی کرنے سے انکار کر دیا۔ اور اس کی بجائے ایک حجام سے شادی کر لی۔ جو ہر ہفتہ کچھ نہ کچھ کماتا تھا۔ راجپوت ماہر تعلیم نے بتایا کہ اُونہ کی تحصیل میں شاید ہی کوئی دسویں جماعت پائ لڑکا کھیلتی باڑی کرتا ہو۔ یہی وہ حقیقت ہے۔ جس کی بعد میں انجمن ہائے امداد باہمی کے عملے نے بھی تصدیق کی۔ آخر الذکر صرف دو دسویں جماعت پاس لڑکوں کے نام بتا سکے۔ جو اپنی زمینوں میں کاشت کرتے تھے۔ اس کے برعکس بیس ایسے تھے۔ جو انہی کے گاؤں میں کھالی کی زندگی بسر کر رہے تھے۔ اور لنگن لیتے تھے۔ اور اس کے بدلے میں کچھ نہیں کرتے تھے اس دیہاتی کا معاملہ اور بھی نازک ہے۔ جو کالج ہو آیا ہے۔ گاؤں میں واپس آکر وہ مانجی ہے آپ

اپنے اوپر پانی چھڑکتے ہیں۔ بلکہ اس سامان پر بھی جو ایک مینج اٹھا کر لے جاتا ہے۔ منزل پر پہنچنے پر پانی چھڑکا جاتا ہے۔ مینج لوگ یا تو اپنے کنوئیں آپ بنائیں۔ یا ایک ہندو رکھیں۔ جو اُن کے لئے پانی کھینچے۔ مگر ان کاموں میں سے وہ ایک بھی نہ کر سکیں۔ تو پانی تالاب سے بھری اکثر گاؤں میں ایک مصر صبح شام اُن کے لئے کنوئیں پر پانی کھینچے جاتا ہے۔ اور اس کے بدلے فصل کے موقع پر غلہ لیتا ہے۔ لیکن ہر شخص بشہر ملکہ وہ اُن کو نہ چھوئے۔ اُن کے لئے پانی کھینچ سکتا ہے۔ اور اُن کے برتن بھر سکتا ہے۔ عجیب بات یہ ہے کہ مسلمانوں کو کنوئیں کے استعمال کی اجازت ہے۔ اگرچہ باہمی سمجھوتے سے یہ ایک ہی وقت نہیں کیا جاتا۔ جس طرح کہ ہندو کرتے ہیں۔ اس سے بھی زیادہ عجیب بات یہ ہے۔ کہ شادی کے موقع پر راجپوت دُہا اور دُہن کو ہمیشہ چارہ ہی پالکیوں میں اٹھا کر لے جاتے ہیں۔ (۳۴ ایل)

۲۔ دسمبر دولت پور سے امب

دولت پور سے چل کر اُونہ کی لمبی زرخیز وادی میں نیچے اترے جو اپنی امارت اور اشیا گوناگوں کی وجہ سے صوبہ متوسطہ اطالیہ کی وادیوں کو یاد دلاتی ہے۔ فرق صرف یہ ہے۔ کہ یہاں انگور کی بیلوں کی بجائے گائے پائے جاتے ہیں۔ مکانات :- وادی سے اوپر پہاڑیوں کی ڈھلوانوں پر راجپوتوں کے گھروں کی سلیٹی پتھر کی چھتیں چمک رہی تھیں۔ یہ دیکھ کر میرے ساتھیوں میں سے ایک نے کہا۔ جس طرح چھپور والی چھت عزجت کی نشانی ہے۔ اسی طرح سلیٹی پتھر کی چھت امارت کی نشانی ہے۔ اور لوہے کی چادروں کی چھت ایک ایسے شخص کی علامت ہے۔ جو نہ امیر ہے اور نہ غریب۔ یہاں اچھے گھروں کی ضرورت ہے۔ کیونکہ وادی میں بارش نہایت کثرت سے ہوتی ہے۔ دسمبر (۱۰) اور اُن میں سے زیادہ تر دو مہینوں میں ہوتی ہے۔ لیکن ایک اچھا گھر ایک دن میں نہیں بن سکتا۔ بعض اوقات اس میں کئی سال لگ جاتے ہیں۔ باپ عمارتی کڑی جمع کرے۔ اور بیٹا اس سے گھر بنائے۔ ہر ایک راجپوت جب وہ فوجی ملازمت سے علیحدہ ہوتا ہے۔ ہو دار گھر چاہتا ہے۔ کیونکہ یہ زیادہ محنت بخش ہوتا ہے۔ تمام علاقے پر اُس کا نمایاں اثر ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ ہر ایک گاؤں میں ایک یا دو گھر نئے معلوم ہوتے ہیں۔ پہلا گھر جو میں نے دیکھا۔ چوبارے والا کچا مکان تھا۔ جس پر سلیٹی پتھر کی عمدہ چھت بنی ہوئی تھی۔ اس پر قمر بآہا دوپہ لگے تھے۔ نیچے کے کمروں میں کھڑکیاں بالکل نہ تھیں۔ یہ وسعت ہوا اور روشنی

کے لحاظ سے مکمل کمرہ تھا۔ گھر پر ۱۰۰۰ ہزار روپے صرف آئے تھے۔ اور ایک لوبانہ نے بنوایا تھا۔ جو لڑائی کے زمانے میں فوج میں ملازم تھا۔ دوسرے گاؤں میں میں نے چند گھروں کی ایک چھوٹی بستی دیکھی جو چھ راجپوت بھائیوں کے قبضے میں تھی۔ اُن پر نہایت اچھے چھتر پڑے ہوئے تھے۔ اور وہ انتہا درجے کے صاف تھے۔ اس کی وجہ یہ ہے۔ کہ عورتیں ان کو ہر روز صاف کرتی تھیں۔ اُن چھ بھائیوں سے ایک مشترکہ مندر کتبہ بنا ہوا تھا۔ اسے علاتے میں جہاں زمینیں کم ہیں۔ مشترکہ جائداد رکھنے کے فوائد ظاہر ہیں۔ لیکن اس طریقہ کا جاری رکھنا زیادہ سے زیادہ مشکل ہوتا جاتا ہے۔ کیونکہ اس انفرادیت کے زمانے میں بہت سی بیویاں اپنا اپنا گھر الگ چلانا چاہتی ہیں۔ اور ایک بچے والی ماں اس چیز کو جو مشترکہ مال میں سے دو بچوں والی ماں کو دی جا رہی ہو۔ پسند نہیں کرتی۔ اس کے ساتھ چکی پیلنے اور چرخہ کاٹنے کے زوال کے سبب انہیں لڑنے کیلئے بہت وقت مل جاتا ہے۔

چکی پیلنا :- ان چھ گھروں میں سے ہر ایک میں ایک چکی ہے۔ میں نے بھی چکی پیلنے کے پتھر دیکھے۔ لیکن یہ صرف اسی وقت استعمال کی جاتی ہیں۔ جب موسم اتنا خشک ہو۔ کہ مقامی پن چکیاں نہ چل سکیں۔ کسی نے کہا۔ کہ عورتیں چکی پیلنے سے تندرست رہتی ہیں۔ لیکن ایک اور نے کہا۔ کہ اگر انہیں یہ کام نہ کرنا پڑے۔ تو کاستے اور کھیتوں میں کام کرنے کے لئے زیادہ وقت مل جائے۔ جب سے میں نے گورداسپور چھوڑا۔ یہی کہانی سنتا آیا ہوں۔ کہ اب جبکہ ہر شخص کی رسائی انجن یا بیلوں کی چکی تک ہو سکتی ہے۔ عورتوں نے گھروں میں پیلنا بالکل چھوڑ دیا ہے۔ بہت سے لوگ اس پر افسوس کرتے ہیں۔ اور اس بات پر زور دیتے ہیں۔ کہ انجن کی چکی کا پلسا ہوا آٹا اتنا مقوی نہیں ہوتا جتنا کہ گھر کا۔ اور یہ کہ عورتیں اب ایسی مضبوط نہیں ہیں۔ جیسی کہ پہلے کیونکہ صبح سویرے چکی پیلنا اعضاء اور ہڈیوں کے لئے بہترین ورزش ہے۔ عزیز لوگوں کی عورتیں کم بیمار ہوتی ہیں۔ کیونکہ وہ کھیتوں میں کام کرتی ہیں۔ اور خوشحال لوگوں کی عورتیں جہاں تک ممکن ہو سکے یہ کام کم کرتی ہیں۔ اور یہ سمجھتی ہیں۔ کہ گھر میں چکی رکھنے سے ہماری عزت کو بُتہ لگتا ہے۔

گاؤں کا تالاب :- گاؤں کے گھروں کے مقابلے میں تالاب کی حالت نہایت

اندر افزا تھی۔ اس کی سطح جگہ جگہ سبز رنگ کی جھاگ کے ٹکڑوں سے ڈھکی ہوئی تھی۔ اس کے باوجود مویشی اس میں نہاتے تھے۔ اور لوگ برتن دھوتے تھے۔

اور سب لوگ اگر کوئی انہیں کنوئیں سے پانی پھینچ کر دینے والا نہ ہو۔ اس میں سے پیتے بھی تھے۔ اس تمام کوفت کو دور کرنی والی اس کے کنارے ایک چھوٹی سی خالقاہ تھی۔ جسے ایک بڑھئی نے بنوایا تھا۔

پروہ :- ان دونوں گاڈل میں پروہ کچھ غیر ذمہ دار نہ تھا۔ عزیز لوگ اس پر سختی سے کاربند ہونے کی استطاعت نہیں رکھتے تھے۔ اور برعکس اس کے امیر لوگ اس کے سختی سے پابند ہیں۔ اگرچہ ایک سربراہ آوردہ راجپوت نے جس سے کہ میں آج ملا۔ یہ کہا کہ یہ کم ہوتا جا رہا ہے۔ اور گاڈل تک میں عورتیں اس کو چھوڑنے کے متعلق باتیں لگ جاتی ہیں۔ مشکل یہ ہے کہ آدمی اس خیال سے کہ عورتوں پر قابو رکھنا مشکل ہو جائے گا۔ ان کو تعلیم دلانے کے خلاف ہیں۔ شہر میں یہ بات بالکل مختلف ہے۔ ایک تعلیم یافتہ شخص پڑھی لکھی بیوی چاہتا ہے۔ وہ ایک دن گزرے میں نے اس موضوع پر ایک پٹھان سے گفتگو کی۔ جس کا ذکر میں پہلے بھی کر چکا ہوں۔ اگرچہ اس کے اپنے گھرانے میں پروہ کیا جاتا تھا۔ لیکن وہ اس کے خلاف تھا۔ اس نے کہا کہ یہ صحت کے لئے برا ہے۔ اور فارسی کی یہ مثل سنائی ”شخص بیکار یا شوو دوز یا بیمار“ یعنی بیکار آدمی یا بیمار ہو جاتا ہے یا بیمار جو نہ عورتیں اب چکی نہیں پیستیں اور کاتتی بھی کم ہیں۔ ان کی کوئی دزدش نہیں ہوتی۔ اس کا اثر بچہ جننے پر پڑتا ہے۔ ایک ایسی عورت کو جو کھیتوں میں کام کرتی ہے۔ زچگی سے بہت کم تکلیف اٹھانی پڑتی ہے۔ لیکن پروہ والی عورت کچھ عرصہ تک پڑی رہتی ہے۔ اگر بیوی کھیتوں میں اپنے خاوند کی امداد کے لئے کنبہ کے لئے بھی فائدہ مند ہے۔ اور اگر وہ ایسا کرے۔ تو تھوڑی سی جائیداد پر گزارہ کرنا زیادہ آسان ہے۔

تھوڑی جائیداد والا کس طرح گزارہ کرتا ہے :- ایک ایسے ضلع میں جہاں آبادی اتنی گنجان ہو۔ جتنی کہ اس تحصیل میں گزارہ کرنے کا سوال نہایت میسر تھا ہے۔ یہاں پر ایک کاشت شدہ مزرع میل میں ۸۶۵ اشخاص آباد ہیں۔ اور تمام مملوکہ رقبہ ۵ ایکڑ سے کم ہے۔ جائیدادیں اتنی کم ہیں۔ کہ زمین کی آمدنی کو دیگر ذرائع سے امداد بہم پہنچانی پڑتی ہے۔ جنگ عظیم سے پہلے ۵ لاکھ روپیہ سالانہ محض بطور تنخواہ۔ پنشن یا مزدوری صرف مالکان زمین کو دیا جاتا تھا۔ راجپوت کے لئے ایک عام ذریعہ معاش بھرتی ہے۔ اور یہ اتنا مشہور ہے۔ جتنا کہ ممکن ہے۔ لیکن ملازمت کی بہت سی دوسری صورتیں بھی ہیں۔ جیسا کہ ایک گاڈل کے بینک میں جو آج دیکھا گیا۔ ایک نمبر سکل

ماسٹر تھا۔ دوسرا سپاہی نمبر اتار بالو۔ چوتھا پیادہ سپاہی۔ پانچواں رسالہ سوار اور چھٹا امرتسر
میں چوکیدار۔ ساتواں پھروں کی سوداگر می کرتا تھا۔ آٹھواں بمبیرٹوں اور بکریوں
کی تجارت کرتا تھا۔ نواں زمینی جائیداد کا انتظام کرتا تھا۔ اور دسواں کسی معمولی
سیٹیشن پر گھنٹی بجاتا تھا۔ اکثر لوگ دیر تک باہر نہیں رہتے۔ ایک شخص نے جس سے
میری ملاقات ہوئی یہ بتایا کہ اگر ملازم ایک ٹرنک ایک کپڑوں کا جوڑا۔ ایک چھتری
اور ایک لائیٹن لے کر واپس آجائیں۔ تو وہ مطمئن ہوتے ہیں۔ یہ امر قابلِ رحم ہے۔
کہ اس قدر سخت مزدور کے باوجود کسی گھریلو صنعت کو ترقی نہیں ہوئی۔ ان
دونوں گاؤں میں جو آج دیکھے گئے۔ لوگ اپنا فرصت کا وقت سن سے رسی بانٹنے
اور گھاس سے ٹوکریاں بنانے میں صرف کرتے ہیں۔ لیکن دونوں حالتوں میں صرف
گھر کے لئے۔ اسی طرح چار پائیوں کے لئے رسی اور نواڑ بھی بنائی جاتی ہے۔ لیکن وہ
صنعت جس سے انہیں معقول آمدنی ہو سکتی ہے۔ دوسروں کے لئے چھوڑی ہوئی
ہے۔ یہ صنعت میر کے درختوں سے لاکھ اٹارنا ہے۔ لاکھ اس علاقہ کی بالائی پیداوار
ہے۔ لیکن یہ کہا جاتا ہے۔ کہ صرف ۵ فیصد ہی دیہاتی مالکان زمین اسے خوب اٹارتے
ہیں۔ باقی اپنے درخت مسلمانوں کو اجارہ پر دے دیتے ہیں۔ جن میں اکثر قصاب
ہیں۔ اگرچہ وہ اب قصاب کا پیشہ نہیں کرتے۔ اس پر یہ کہ یہ لوگ ضلع کے دوسرے
حصے سے آتے ہیں۔ بہانہ یہ ہے کہ وقت نہیں ملتا۔ جب کبھی کسی کا شکار سے پوچھا
جاتا ہے۔ کہ اس کے پاس فلاں یا فلاں کام کیلئے کیوں وقت نہیں ہے۔ تو وہ ہمیشہ یہی بہانہ
کرتا ہے۔

(۱۰ میل)

دسمبر امب سیر

یہ علاقہ تو ہویہو اٹلی تھا۔ اور شملہ کی طرف بلا سپور اور نا لاگڑھ کی پہاڑیوں کی نیلی
روشنی اس دلفریب دھوکے میں اور بھی اضافہ کرتی تھی۔ سڑک پر آم۔ شیشم اور
شہتوت کے درختوں کا نہایت خوشنما سایہ تھا۔ شہتوت کے درخت خزاں
کی وجہ سے سنہری ہو رہے تھے۔ پہلے کی طرح جن لوگوں سے ہم ملے ان میں
سے اکثر شادی کے لئے جلدی جلدی چل رہے تھے۔ ایک جیتنا ٹائیوں کا تھا۔ وہ
تمام نیم تعلیم یافتہ لوگوں جیسا جدید طرز کا ایسا چست لباس پہنے ہوئے تھے کہ
میں یہ پوچھنے کے لئے کہ وہ کون تھے۔ جھک گیا۔ وہ دھن کے تے کپڑوں کا ایک

جوڑا بطور تحفے کے لئے جا رہے تھے۔ ایک دوسرا باگیر ایک بھڑک دار منقش پینگٹن جا رہا تھا۔ یہ کسی ڈہن کے باپ کی طرف سے ڈہا کیلئے تحفہ تھا۔

سبزیاں اور خوراک :- ہم ایک گاؤں میں سے گزرے۔ جہاں کا شتکاری زیادہ تر کم درجے کے لوگوں مثلاً۔ چھانگ۔ سیٹنی اور دوسروں کے ہاتھ میں تھی۔ سبزیاں جن میں آلو۔ مولیاں۔ شکر مندیاں شامل ہیں۔ خاص طور پر زیادہ مہیں۔ یہ گردنواح کے گاؤں میں فروخت کی جاتی تھیں۔ اس تحصیل میں یہ پہلا موقع ہے۔ کہ میں یہ دیکھ رہا ہوں۔ کہ سبزی کسی نہ کسی قدر اگائی جاتی ہے۔ جیسا کہ پہلے ظاہر کیا گیا۔ راجپوت اس خیال سے کہ ایسا کرنے سے اس کی عزت پر حریف آتا ہے۔ انہیں نہیں پیدا کرے گا۔ لیکن وہ انہیں خریدنے کے لئے بالکل تیار ہے۔

اور اب وہ پہلے کی نسبت زیادہ آٹا دی کے ساتھ خرید سکتا ہے۔ کیونکہ لاریاں ہوشیار پور سے سبزیاں لے آتی ہیں۔ یہ خیال کہ کاشتکار پہلے کی نسبت زیادہ کھاتا ہے۔ ناقابل یقین ہے۔ لیکن اس امر پر سب متفق ہیں۔ کہ اس کی غذا مختلف قسم کی اور مزیدار ہوتی ہے۔ پہلی بات تو اس لئے کہ وہ زیادہ سبزیاں کھاتا ہے۔ اور دوسری اس لئے کہ وہ اپنی خوراک کو بہت سے مسالوں اور گھی سے خوش ذائقہ بناتا ہے۔ بعض یہ بھی خیال کرتے ہیں۔ کہ وہ دودھ زیادہ پیتا ہے۔ لیکن اسی تحصیل کی اسل خوراک اب بھی تین مہینے تک گہیوں اور نوماہ تک کٹی ہے۔ اس لئے ہمیں کہ کئی کو زیادہ ترجیح دی جاتی ہے۔ بلکہ اس لئے کہ گہیوں روپیہ دینے والی فصل ہے۔ اور اس روپیہ سے مالہ۔ سود۔ شادیوں اور

کپڑوں کے اخراجات پورے کئے جاتے ہیں۔ گنا بھی کسی حد تک اسی مطلب کے لئے استعمال کیا جاتا ہے۔ لیکن ایک ایکڑ سے زیادہ کوئی ہی پوتا ہے۔ کیونکہ یہ سال کی ایک ہی فصل ہے۔ اور اس کے لئے زیادہ کھاد اور محنت کی ضرورت ہے۔ اور اگر یہ خراب ہو جائے۔ تو سخت نقصان اٹھانا پڑتا ہے۔ جس سے کم جائیداد والے پر بھاری بوجھ پڑ جاتا ہے۔ ہر حالت میں چھوٹے درجے کا زمیندار اس چیز کا خیال کرتا ہے۔ جو

اسے یقینی طور پر ملے گی۔ مثلاً گہیوں۔ روٹی۔ کھانڈ اور لقمی۔ اور اس طرح کاشتکاری میں ایک خاص توازن قائم رکھتا ہے۔ اس کی ایک مثال یہ ہے۔ کہ وہ گہیوں اور چنے ایک کھیت میں ملا دیتا ہے۔ اگر بارشیں نہ ہوں تو چنے ہر ستر ہوجاتے ہیں۔ اور اگر کثرت سے ہوں تو گہیوں۔ ہر ہمار کی فصل کھیتے بلانی کا کام نہایت زوروں پر ہے۔ اور ایک کھیت میں ایک عورت بل کی بنائی ہوئی لکیر میں بیج ڈالتی ہوئی بل کے پیچھے پیچھے چل رہی تھی۔ جب گہیوں دہریوں میں بوئی جائے اور نئی شکل سے کافی ہو۔ تو

یہی طریقہ پہنچے لیکن یہی بارشوں کے بعد جبکہ مٹی بہت کافی ہوتی ہے نہ بچ بکیرا جاتا ہے۔
 دیسی بھائی چارہ :- دیسی بھائی چارہ کے مختلف طریقے ابھی تک راجپوتوں کے
 گاؤں میں باقی ہیں۔ جب کوئی مر جاتا ہے۔ تو وہ ہر شخص جو گریا کریم : میں شامل
 ہوتا ہے۔ اپنے ساتھ لکڑی کا ایک پودا یا درخت کی ٹہنی چتا کے لئے لاتا ہے۔ شادی
 کے وقت ہر ایک میہمان کچھ نقدی پیش کرتا ہے۔ جس کی تعداد ایک روپیہ سے لے کر
 دس روپے تک ہوتی ہے۔ اسے نیوتا کہتے ہیں اور بعض کپڑوں کا جوڑا بھی دیتے ہیں۔
 اگر رشتہ قریبی ہو۔ تو وہ کھانا بھی لے آتا ہے۔ تاکہ رسد میں مدد مل سکے۔ اور گاؤں کی
 تمام برلوری میہمانوں کے لئے خیمے لگانے۔ پانی اور ایندھن جمع کرنے کے لئے نکل پڑتی
 ہے۔ اور میہمانوں کے آرام کا خیال رکھتی ہے۔ فصل کے موقع پر اگر ایک آدمی اپنی
 ساری فصل نہیں کاٹ سکتا۔ تو وہ رسم اہیت پر عمل کرتے ہوئے اپنے پڑوسیوں کو
 بلالیتا ہے۔ اور ان کی امداد کے صلے میں دوپہر کے وقت ان کو کھیر کی اور غالباً بکری
 کے گوشت کی دعوت دیتا ہے۔

جہاں کہیں فصلوں کو اینٹھتے ہوئے لوٹان سے بچانے کے لئے پشتے باندھے
 ہوئے ہیں۔ ان کی مرمت ہر سال عوام کی کوشش سے کی جاتی ہے۔ اور اسی
 طرح گاؤں کے تالابوں کی بھی۔ چوری اور نقصان سے فصلوں کی حفاظت کے
 لئے اکثر ایک رکھوالا ملازم رکھا جاتا ہے۔ اور اسی طرح ایک چرواہا مویشی چرانے
 کے لئے۔ مسافروں کو ٹھہرانے کیلئے کوئی انتظام نہیں ہے۔ اگر کوئی مندر ہو۔ تو وہ
 اپنی رات وہاں گزار لیتے ہیں۔ ورنہ انہیں کسی ایسے شخص کی مہمان نوازی کی طرف
 نظر رکھنی پڑتی ہے۔ جس کے گھر میں بیٹھک ہو۔

زمانہ کی ایک اور تبدیلی جو میرے معمر راجپوت ساتھیوں میں سے ایک نے
 محسوس کی یہ تھی۔ کہ وہ ان برائیوں سے جن سے سرکار انگریزی نے ملک کو نجات
 دلائی ہے۔ بالکل ناواقف تھے۔ اس کی جوانی کے ایام میں بہت سے لوگ اسے
 ان کی یاد دلایا کرتے تھے۔ اور ان کی داستانیں سنایا کرتے تھے۔ جب کہ
 یہ آواز سُنی جایا کرتی تھی۔ اپنی عورتوں اور بواہرات کو بچاؤ۔ لیکن نئی نسل
 اس سے بالکل بے خبر ہے۔
 (۷ میل)

۹ دسمبر۔ چروے اُونہ برائے پام جوار

ایک پرانی انجمن امداد باہمی۔ آج صبح ناشتے کے وقت دو کہ دھار کا تمام منظر میرے سامنے تھا۔ برف پڑی ہوئی تھی۔ اور بادل کا نشان نہ تھا۔ پیچھے نیلی گہرائیاں اوپر زردی مائل نیلا آسمان تھا۔ ہم چتر دسے اسیجے روانہ ہوئے تھے۔ لیکن چونکہ راستے میں ایک بینکنگ یونین اور ایک پچاوت کا معاہدہ کرنا تھا۔ اسلئے چھ بجے تک اُونہ نہ پہنچے۔ یونین کا صدر مقام پنجادر میں ہے۔ جہاں ۱۹۹۱ء میں گاؤں کی مشترکہ زمین پر قابو رکھنے کے لئے ایک انجمن امداد باہمی کی بنیاد رکھی گئی تھی۔ پنجاب اور غالباً ہندوستان میں سب سے پہلے ہی انجمن جاری کی گئی تھی۔ یہ ایکٹ انجمن ہائے امداد باہمی کے منظور ہونے سے بہت پہلے جاری کی گئی تھی۔

ایک نیک جاگیردار :- ۱۹۷۷ء میں جبکہ زمین کے حصے بجزے کر دئے گئے۔ انجمن بھی بند کر دی گئی۔ راستے کے کچھ حصے تک ایک ہندو راجپوت جو کہ انجمن امداد باہمی کا سرگرم ممبر اور تحصیل کا بہترین جاگیردار ہے۔ میرے ساتھ ہے۔ اس کے پاس قریباً پانسو ایکڑ زمین ہے۔ اور کسی نے بنایا کہ وہ خود تکلیف اٹھاتا لیتا ہے۔ لیکن اپنے مزارع کو تکلیف نہیں پہنچنے دیتا۔ ایک دوسرے راجپوت نے بتایا کہ سب سے بڑی خدمت جو ایک جاگیردار اپنے مزارعین کے لئے کر سکتا ہے۔ وہ یہ ہے۔ کہ وہ اُن کے جھگڑوں کا فیصلہ کر دے۔ اور اگر اُس پر اعتبار بیٹھ جائے۔ تو وہ اپنے تمام جھگڑے اُسی کے پاس لاتے ہیں۔ وہ اُن کو ظلم سے بھی محفوظ رکھ سکتا ہے۔ حال ہی میں ایک ساہوکار نے میاں کے ایک مزارع کے ساتھ حساب بیداق کرنے سے انکار کر دیا۔ بلاشبہ اُس کی مرضی یہ تھی۔ کہ وہ اُس کا مقروض رہے۔ جو کچھ اُسے دیا جا رہا تھا۔ نہ وہ اُسے قبول کرتا تھا۔ اور نہ رسید دیتا تھا۔ میاں نے اُسے بلوایا۔ اور اُس کی موجودگی میں معاملہ منٹ کر دیا۔ ایک اچھا جاگیردار اپنے مزارعین کو بغیر سود کے روپیہ ادھار دے کر بھی امداد کر سکتا ہے۔ میاں ایسا کرتا ہے۔ اور ان کو اچھا بیج بھی دیتا ہے۔ اس میں اُس کا اپنا فائدہ ہے۔ کیونکہ وہ پیداوار کا نصف لیتا ہے۔ اس لئے وہ مختلف قسم کے نیچوں کا تجربہ کر رہا ہے۔ چنانچہ پچھلے سال بھی اس نے گہیوں والی زمین کے

تین چوتھائی حصہ میں نئی نئی قسموں کی گیسوں کوئی تھی۔

مذہبی تعلیم :- پنجاب میں شاذ ہی کوئی شخص ایسا ہوگا۔ جس کا کوئی مذہب نہ ہو۔ میاں بھی اس سے مستثنیٰ نہیں ہے۔ وہ دن میں دو دفعہ پوجا کرتا ہے۔ دن گھنٹے صبح اور پندرہ منٹ شام کو۔ اُس نے بتایا کہ یہ اُس کی ماں کی تعلیم کا نتیجہ ہے۔ اُس کے گاؤں میں جہاں ۲۵۰۰ کی آبادی ہے۔ تین مندر ہیں۔ لیکن اُن کے پر و ہتوں میں سے کوئی کسی قسم کی تعلیم نہیں دیتا۔ البتہ جہاں پر ایک برہمن ہے۔ جس کے خاندان کو عرصہ ہوا۔ نو ایکڑ زمین بخش دی گئی تھی۔ اُس کے عوض میں وہ کبھی کبھی رامائن۔ شاستر اور کرشن مہاراج کی کہانی مجتمع دیہاتیوں کو پڑھ کر سُنا دیتا ہے۔ اس تحصیل کے جنوب میں ہتھام اندپور ایک نہایت پرہیزگار سادہ رہتا ہے۔ جو تحصیل اور ضلع کا نگڑہ کے گرد و نواح کا دورہ کرتا ہے۔ اور لوگوں کو مقدس کتابیں پڑھ کر سنااتا ہے۔ اس کی اتنی عزت کی جاتی ہے۔ کہ لوگ اسے پاکی میں وضع بہ موضع بغیر اجرت کے لے جاتے ہیں۔ میرے ایک راجپوت بھرائی نے بتایا کہ اکثر ہندو ہر روز پوجا نہیں کرتے۔ لیکن غیر رسمی ذرائع سے انہیں مذہبی تعلیم کی کافی معلومات ہو جاتی ہیں۔

مولیشی اور مذہب :- جو ان بچھڑے ائمہ کرنے پر اعتراض نہیں کیا جاتا۔ سگریٹ گائے یا بیل کے بیچنے سے سخت اجتناب کیا جاتا ہے۔ لیکن بھینس کی فروخت کے متعلق جذبات اتنے سخت نہیں ہیں۔ ہندوؤں میں گائے پوتر جالود ہے۔ اور اُس کے بچھڑے بھی اس تقدس میں حصہ لیتے ہیں۔ پنجاد میں جو کوئی ان دونوں میں سے کسی کو نہ پھتا ہے۔ اُس کا حقہ پانی بند کر دیا جاتا ہے۔ اور اگر ممکن ہو۔ تو تمام گاؤں فروخت شدہ مولیشی کو خرید کر واپس لے لیتا ہے۔ دوسروں نے بتایا۔ کہ یہی حال اُن کے گاؤں میں ہے۔ انہوں نے اس طریقہ کی حمایت کرنے کی وجہ یہ بتائی کہ بوڑھے مولیشیوں کو چرنے کے لئے باہر نکال دیا جاسکتا ہے۔ اور اُن کے رکھنے پر کوئی خسرج نہیں آتا۔ یہ کہتے ہوئے انہوں نے اس حقیقت کو بے نظر نہ رکھا۔ کہ اگر پیچھے ہفتہ بارش نہ ہوتی۔ تو چارہ کس قدر کمیاب ہو جاتا۔ اور اب بھی گھاس حاصل کرنا مشکل ہے۔ اس کے ساتھ ہی مولیشیوں کو فصلوں میں جا گھسنے کی عادت ہوتی ہے۔ لیکن ان میں سے انہیں مار مار کر باہر دھکیلی دیا جاتا ہے۔ اور اکثر ایسی چوٹیں ماری جاتی ہیں۔ جن سے بعض اوقات خطرناک

زخم ہو جاتے ہیں۔ اب بھی یہ رواج ہے۔ کہ کنبہ کی گائے کے لئے حقوڑا سا آٹا ضرور علیحدہ رکھا جاتا ہے۔ اور میلنے کے پہلے دن ہر ایک گائے اور بیل کو آدھ میرا آٹا اور نمک دیا جاتا ہے۔ ہر کوئی اندازہ لگا سکتا ہے۔ کہ ابتدائیں یہ بات برہمنوں نے مویشیوں کو تندرست رکھنے کیلئے تجویز کی ہوگی۔ کیونکہ گاؤں میں ہندوؤں کی مذہبی رسومات میں سے اکثر کی بنیاد فرایڈ پر ہے۔ اسی قسم کی ایک دوسری رسم یہ ہے۔ کہ نمک کا ایک بڑا ڈلا گزرنے والے مویشیوں کے لئے راستے کے ایک طرف رکھ دیا جاتا ہے۔ یہ اس وقت کیا جاتا ہے۔ جبکہ خاندانی جوتشی یہ بات معلوم کرتے ہیں۔ کہ شتائے گردش میں ہیں۔ اور کسی مصیبت کی دھمکی دیتے ہیں۔ ایک دن گزرے ہم نے ان میں سے ایک ڈلا گایلا اور دھوپ میں چمکتا ہوا دیکھا تھا۔

جادو :- جب مویشی بیمار ہو جاتے ہیں۔ تو لوگ گائے کی عظمت کا پورا پورا لحاظ رکھتے ہوئے گاؤں کے گرد آٹا چھڑکنے یا ٹوٹے ہوئے برتن کے کسی ٹکڑے پر منتر کھڑے راستے کے آدھار لٹکا کر مویشیوں کو اس کے نیچے گزارنے کو کسی بیٹار سے مشورہ لینے کی نسبت بہتر سمجھتے ہیں۔ ابھی تک جادو ٹوٹے پر اعتقاد بہت راسخ ہے۔ ہم میں اکثر اس پرانی ہندو روایت سے اتفاق کریں گے۔ کہ جس طرح انسان اپنی محنت پر اعتقاد رکھتے ہیں اس کا پھل اٹھاتا ہے۔ اسی طرح اگر وہ منتروں پر اعتقاد رکھے تو ان سے بھی فائدہ حاصل کرے گا۔ بعض گھرانے خاص بیمار یلوں کے لئے نہایت پر تاثیر منتر جانتے ہیں۔ یہ ان میں نسل بعد نسل چلے آئے ہیں۔ مثال کے طور پر قریب کے ایک سکھ بڑھئی کا ذکر کیا گیا۔ اسی طرح دوسروں کو عجیب عجیب خاصیتوں کے منتر ملے ہوئے ہیں۔ میرے ایک راجپوت ہمراہی نے دعویٰ کیا۔ کہ ہمارے گاؤں میں ایک شخص جو بیوی کی طرف سے میرا رشتہ دار ہے۔ مار گزیدہ کے علاج کا ماہر ہے جس نے اسے ایک زہریلے سانپ پر آدماتے ہوئے بھی دیکھا ہے۔

سستی :- اسی راجپوت نے مجھے عجیب باتیں بتائیں۔ اس نے بتایا کہ میری ماں میرے باپ کے مرنے کے دو گھنٹے بعد انتقال کر گئی۔ اس لئے نہیں کہ وہ بیمار تھی کیونکہ وہ بالکل اچھی تھی۔ اور اس کی بیمار داری کرتی رہی تھی۔ بلکہ انتہائی غم کی وجہ سے اور اس لئے کہ وہ یہ نہیں چاہتی تھی۔ کہ اس سے جدا کی جائے۔ ضروری غسل کرنے کے بعد وہ اس کے پاس لیٹ گئی۔ اور اپنے آپ کو ایک چادر

سے ڈھانپ لیا۔ اور تھوڑی دیر بعد جب اسے اٹھایا گیا۔ تو وہ مردہ تھی۔ یہ ایک ایسا واقعہ ہے۔ جو ہنسا پھر روحانی سستی معلوم ہوتا ہے۔ جس میں روح جسم کو مجسم کر دیتی ہے۔ اُس نے یہ بیان کیا۔ کہ جنگِ عظیم کے دوران میں اسی طرح کا نگرہہ کی ایک راجپوت عورت نے یہ سن کر کہ اُس کا خاندان مارا گیا تھا۔ اپنے آپ کو ایک کمرے میں بند کر لیا تھا۔ اور اگلی صبح وہ گھر راکھ کا ایک ڈھیر تھا۔ رسالے کے ایک مستعفی انسر نے جو ہمارے ساتھ تھا۔ راجپوت کے ساتھ اس امر پر اتفاق کیا اور کہا کہ اگر سستی کی بندش اڑا دی گئی۔ تو یہ پھر عام ہو جائے گی۔ ایک اور شخص جو ہندوستان سے خوب واقف ہے۔ یہ کہتا ہے۔ کہ سستی کا حقیقی نصب العین یعنی یہ کہ۔ یومی خاندان کے ساتھ مرجانے کو زندگی پر ترجیح دیتی ہے۔ اب بھی پرزور طریق سے پیش نظر ہے۔

مقدس درخت :- جب اس راجپوت کا باپ مرا۔ تو اُس نے ایک سو ایک ۱۱ مرتبہ اپنے گاؤں کے پیل کے درخت کے گرد دھا کا لپیٹا۔ اور امرتبہ اس پر پانی چھڑکا۔ بعض اس طریق سے پیل کے درخت کی پوجا کرتے ہیں۔ اور یہ اتنا مقدس درخت ہے کہ اسے کبھی نہیں کاٹتے دیا جاتا۔ اور اسے گرجانے پر بھی ایندھن کی طور پر نہیں استعمال کرتے یہ غالباً اس کی طویل زندگی کے لئے خراج ہے۔ اور اس سے بھی زیادہ اس کے سامنے کے لئے جس کی وجہ سے سب کو اسے عزیز سمجھنا چاہیے۔ گرمی کے موسم میں یہ گاؤں کا بڑا کمرہ بن جاتا ہے۔ جہاں لوگ آپس میں ملتے ہیں۔ باتیں کرتے ہیں۔ حقہ پیٹتے ہیں۔ اور آرام لیتے ہیں۔ اور جب کہ بعض لوگوں کا یقین ہے۔ دیوتا خود اس کی شاخوں پر بیٹھتے ہیں۔ اور اُس وقت جبکہ اُس کے پتے ہلکی ہلکی ہوا میں سرسراتے ہیں۔ وہ ان کا رنگ سنتے ہیں۔ بڑ کا درخت اس سے کم مقدس ہے۔ لیکن گرانے یہ بھی نہیں دیا جاتا۔ پوجا اکثر گاؤں کے مندروں میں کی جاتی ہے۔ اور مندر کی گھنٹیاں بجانا اور پروہت سے اپنے ماتھے پر ٹیکہ کا سرخ نشان لگوانا اس میں شامل ہوتا ہے۔

پروہت :- کانگرہہ میں مندر کا پہچاری عام طور پر پڑھا لکھا ہوتا ہے۔ لیکن اُونہ میں مشاذ ہی ایسا ہوتا ہے۔ یہ پہچاری جینے میں ایک یا دو مرتبہ لوگوں کے سامنے مہا بھارت شفا ستر اور ہندوؤں کی دوسری کتابیں پڑھتا ہے۔ اُس کے مطابق کبھی سیرف آدمیوں کو۔ کبھی عورتوں کو اور کبھی دونوں کو پڑھ کر سناتا ہے۔ پروہت یا خاندانی پہچاری کو اگر وہ اپنا کام کرنے کا ارادہ رکھتا ہو تو ضرور تعظیم یافتہ ہونا چاہیے۔

کیونکہ اسے زاپٹے ڈالنے پڑتے ہیں۔ اور مبارک ساعتوں اور موسموں کے متعلق خبر دینی ہوتی ہے۔ یقیناً لے جانے پڑتے ہیں۔ دیہ فرض وہ حجام کے ساتھ مل کر ادا کرتا ہے۔ اور مشکلات کے وقت اسے خود مشورہ کرنا اور دوسروں کو مشورہ دینا پڑتا ہے۔ حجام کے ساتھ وہ گاؤں کا سب سے معتبر ملازم شمار کیا جاتا ہے۔ اور فصل کے موقع پر اس کے برابر خدہ لیتا ہے۔ شادی کے موقع پر وہ عام طور پر نذر یا بیس روپے لیتا ہے۔

غلامی دستور العمل کے متعلق ایک دلچسپ نکتہ یہ ہے۔ کہ مسلمان راجپوت اب تک بہت سی بندوانہ رسوم بجالاتے ہیں۔ اور مندر کے سچاری یا پر وہیت کو بھی شادی پر بلاتے ہیں۔ لیکن بدقسمتی سے ہندو اور مسلمانوں میں کشیدگی کی طرف رجحان ہے۔ ایک مسلمان افسر نے جو میری ملاقات کے لئے جڑوا آیا۔ یہ کہا کہ میرے زمانے میں فرقہ بندی کو سب سے زیادہ ترقی ہوئی ہے۔ جب میں لڑکا تھا۔ تو میرے والد جو کہ ٹو اکڑ تھے۔ ایک بیٹے کو دوست رکھتے تھے۔ اور دونوں ایک دوسرے کو بھائی سمجھتے تھے۔ اور میں اور اُس بیٹے کا لڑکا بھی اسی طرح رہتے تھے۔ بیٹے کا لڑکا ٹو اکڑ کو والد کہا کرتا تھا۔ اور اسی طرح ازراہ ادب اس کے پاؤں پڑتا تھا۔ گویا وہ اُس کا بیٹا تھا۔ اب یہ بات ناممکن ہے۔ لیکن وادی میں اصل کشیدگی راجپوت اور برہمن میں ہے۔ ایک کہتا ہے۔ کہ یہ ہنگامہ انتخاب اور فرقہ پرستی کے خیالات کی وجہ سے ہے۔ دوسرے نے کہا۔ کہ یہ لازماً بکمیڑوں کی وجہ سے ہے۔ نتیجہ یہ ہے۔ کہ وادی میں آگ لگی ہوئی ہے۔ بچاؤ کا باعزت ذریعہ یہ ہے۔ کہ امداد باہمی کی انجمنیں اپنے دروازے سب ذاتوں کیلئے یہاں تک کہ اچھوت قوم کیلئے بھی کھول دیں۔

ایک پسماندہ وادی :- دریا ئے ستلج کا ایک پایاب معاون سوان اونہ کی وادی کو دو حصوں میں تقسیم کرتا ہے۔ ہم نے اس کے بڑے سکون بہتے ہوئے پانی کو آج دو دفعہ عبور کیا۔ دوسری مرتبہ اُس وقت جبکہ آفتاب غروب ہو رہا تھا۔ اُس وقت کوئی چھراتنی خوبصورت نہ تھی جتنی کہ سرکنڈہ گھاس کی وہ روشنی جس سے وہ مجھلا سونے کی طرح چمک رہی تھی۔ اور دور افتادہ دولہ دھار کی آب و تاب جس کی برغانی فصیل پر آگ لگی ہوئی معلوم ہوتی تھی۔ انجمن امداد باہمی آبادکار اونہ کے نزدیک دریا کے طاس میں بہت سی

سرکندہ گھاس لگائی ہے۔ جس سے اُس کے ممبروں کو بہت تاریدہ پہنچتا ہے۔ کیونکہ نہ صرف گھاس قیمتی ہی ہے۔ بلکہ یہ زمین کو بہ جانے سے بھی بچاتی ہے۔ اور اس کی تحفیل کو سخت ضرورت ہے۔

دادی کا ایک خوشنما پہلو جسے ایک تحریر میں جو میں نے آج دیکھی۔ پس ماندہ دادی کے لفظ سے ظاہر کیا گیا تھا۔ یہ ہے۔ کہ بے شمار گھروں کے احاطے کھیتوں میں بکھرے ہوئے ہیں۔ جن سے یہ ظاہر ہوتا ہے۔ کہ کسان کھیت میں رہنے کے فوائد کی قدر کرتا ہے۔ ہم ایک احاطے کے مابین سے گزرے۔ جس کا مالک ایک راجپوت تھا۔ اُس نے عالی ہی میں سبزی کی کاشت شروع کی ہے۔ اور اب اُس کے پاس گاجروں کا ایک کھیت تھا۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے۔ کہ سبزیاں۔ لوگنے کے خلاف راجپوتوں کا دیرینہ اعتقاد کمزور ہوتا جا رہا ہے۔ میرے راجپوت ہمراہیوں نے بھی اس بات کی تصدیق کی۔ جب ہم اُونہ میں داخل ہوئے۔ تو کھاروں کے ایک گردہ سے ملے جو ایک نوجوان کی شادی کے لئے چالیس میل سے آئے تھے۔ یہ نوجوان پھولوں کے ہار پہنے ہوئے اُن میں موجود تھا۔ اس ملک میں غریب سے غریب کے لئے بھی ایک دن عزت و مبارک باد کا ضرور ہوتا ہے۔ پینٹیس آدمی نوجوان کھار کے ساتھ آئے تھے۔ اور شادی کے لئے تین رات ٹھہرنے کا ارادہ رکھتے تھے۔ شادیوں کے گراں قدر اخراجات کی ایک وجہ یہ بڑی بڑی برائیاں ہیں۔ یہ قیاس کیا گیا تھا۔ کہ اس شادی پر دُہا کے ایک ہزار روپے صرف ہو جائیں گے۔ اس لئے عزت و مبارکبادی کا دن بہت گراں قیمت پر خریدا جاتا ہے۔

(۵ میل)

اردسمبر اُونہ سے جیجوں

واجبات جاگیر دادی :- آج صبح ایک مال افسر جو اس علاقے سے خوب واقف ہے۔ میری ملاقات کے لئے آیا۔ وہ کہتا ہے۔ کہ اب مزارعین اپنے جاگیرداروں کے لئے بیگار پر کام کرنے سے انکار کرتے ہیں۔ پرانے زمانے میں شادی پر مزدوروں کا تمام کام بھی کرتے تھے۔ اور براہمن مزارع کو کھانا پکانے کا کام کرنا پڑتا تھا۔ ان کو باری باری اپنے مالکوں کے گھروں کی نگہبانی و حفاظت بھی کرنی پڑتی تھی۔ پانسو سال گزرے بھائی نظام (سٹوریشن) سے ہے۔

انگلستان و فرانس میں بھی دستور تھا۔ اب اس قسم کی تمام خدمات بند کر دی گئی ہیں۔ اور بغیر اجرت کے چار تک دلہن کی پاکی کو اٹھانے سے انکار کر دیتے ہیں۔ کیونکہ وہ ایک دن کا ایک روپیہ لیتے ہیں۔ اور ساتھ ہی کھانا بھی۔ اور ہر ایک پاکی کو اٹھانے کیلئے چھ کھار درکار ہوتے ہیں۔ پاکی کی بجائے دُہا گھوڑے پر بٹھاتا ہے۔ گزشتہ سال چاروں نے اپنے ایک اجلاس میں یہ تجویز منظور کی کہ وہ پٹواری کے لگان کے کاغذات کی گنٹری بغیر اجرت کے نہیں لیجائیں گے یہی وجہ تھی کہ حسب دستور پڑتال کے لئے گاؤں کے حقوق کے کاغذات اگلے دن لانے پڑے تھے۔ یہ پہلی مرتبہ تھی کہ پٹواریوں کو مجبور کر دیا گیا تھا۔ کہ یا تو وہ چاروں کو کچھ ادا کریں۔ یا ایک اونٹ یا خچر کرائے پر لیں۔

ساہوکار :- تحصیل کا ایک خوشگوار پہلو یہ ہے۔ کہ ساہوکار کو زیادہ بُرا نہیں کہا جاتا۔ بُری سے بُری بات جو اس کے خلاف کہی جاتی ہے۔ وہ بے کج بکھاتے پیتے لوگ اسے روپیہ دیتے ہیں۔ تو وہ انکار کر دیتا ہے۔ اور عزیمتوں کے ساتھ سختی سے پیش آتا ہے۔ حاصل کلام یہ کہ راجپوت محض اس لئے کہ سپاہیانہ عیشہ ان کی مالی اور تعلیمی حالت کو نہایت مستحکم بنا دیتا ہے۔ اس کے مقابلے میں وہ کھڑے رہ سکتے ہیں۔ دولت پور کے نواح میں یہ امر خاص طور پر اسی طرح ہے۔ اور سود کی عام شرح ۱۲ فیصدی سے زیادہ نہیں ہے۔ امب کے گرد و نواح میں جہاں کے لوگ بہت کم بھرتی ہوتے ہیں۔ شرح سود وہی ۱۸ فیصدی روپیہ ہے۔ اور آگے جنوب میں اندیور کے ارد گرد جہاں بالکل کوئی بھرتی نہیں ہوتا۔ سود کی عام شرح ۲۵ یا ۳۰ فیصدی ہے۔ اور ساہوکار من مانی کارروائی کر سکتا ہے۔

شادی کی دعوتیں :- اونہ کو چھوڑ کر ہم نے پھر دریائے سوان کو عبور کیا۔ اور پہاڑیوں کی دوسری طرف چڑھے اور راوی سے پرے جوں کی پہاڑیوں سے لے کر برف سے ڈھکی ہوئی چوڑی چوٹی تک بمالیہ پہاڑ کا منظر دیکھا۔ یہ چوٹی دریائے جٹا پر جھکی ہوئی ہے۔ جو یہاں سے سو میل سے کچھ زیادہ فاصلے پر واقع ہے۔ ہمیں ٹرک پر بہت سی برائیاں ملیں۔ ایک عزیز سقوں کی تھی۔ جنہوں نے ۱۲۰۰ روپے خرچ کر دئے تھے۔ اور دوسری سکھ جاٹوں کی جھنڈوں نے دو ہزار روپیہ خرچ کر دئے تھے اس پر بھی دُہا جو کہ بے داغ چوڑی دار پا جائے کے ساتھ خاکی لباس میں مجرب تھا۔ اُس سے پاس صرف ۱۲ ایکڑ زمین گزارا۔ اس کے لئے تھی۔ سکھوں

کے پاس سامان اٹھانے کیلئے دو اونٹ تھے۔ لیکن سستے جو تیزی سے جا رہے تھے۔
 فقروں کا باجرہ اور دو علم بردار ساتھ لئے ہوئے تھے۔ ان دونوں میں سے ہر ایک بیس
 فٹ لمبے بانس پر ایک بڑا جینڈا لٹے جا رہا تھا۔ باجرہ کرائے پر سستا ہی مل جاتا ہے۔
 ہم اُن باجرہ والوں سے ملے جو شادی سے واپس آرہے تھے۔ انہوں نے بتایا کہ وہ ۸ روپے
 کے لئے ۳۰ میل گئے تھے۔ تیس یہ کہے کہ انہیں کھانا بھی دیا گیا تھا۔ بعض براتوں
 کے ساتھ پاکلیاں تھیں۔ جن میں ڈہن سرخ پر دوں میں بالکل چھپی ہوئی تھی۔ ان میں
 سے ایک میں سے جس میں کسی سستے کی لڑکی تھی سسکیوں کی آواز آرہی تھی لیکن
 یہ ابوگرد کے جشن منانے والوں کی کوئی توجہ اپنی طرف نہیں گھینچتی تھی۔

کامل جو تکشی :- چونکہ ہم پہاڑیوں پر سے میدان میں اُترنے والی سڑکوں میں سے
 ایک پر چل رہے تھے۔ اس لئے جن لوگوں سے ہم ملے وہ بہت تھے۔ اور مختلف قسم
 کے تھے۔ ان میں سے ایک ضعیف خاندانی پر وہت تھا۔ جو ایک راجپوت کی شادی
 سے واپس آرہا تھا۔ جس میں اس نے ضروری رسومات ادا کیں تھیں۔ ہمیں ایک
 راجپوت ملا۔ جس کے سر پر قوس و قزح کے رنگ کا کپڑوں سے بھرا ہوا ایک ٹرنک
 تھا۔ یہ کپڑے اس نے حال ہی میں امرتسر سے خریدے تھے۔ اور ابھی تیس میل اور
 چلتا تھا۔ زمانہ کی یزنگیوں کی علامات کا ایک نظارہ یہ تھا۔ کہ سڑک پر دو مسافر پہلو بہ
 پہلو چل رہے تھے۔ اُن میں سے ایک سیاہ بوٹ پہنے ہوئے اور دوسرا نیچے پاؤں
 اور ہاتھ میں دیسی جوتیوں کا جوڑا اٹھائے ہوئے تھا۔ اس سے بھی زیادہ قابل بیان
 ایک نوجوان جو تکشی ہے۔ جو فوق البھڑک لباس پہنے کندھے پر بھوری دھاریوں والی
 لوٹی لئے جا رہا تھا۔ اس علم کو حاصل کرنے کے لئے اُس نے بنارس کے ایک کالج میں
 تین سال گزارے تھے۔ اُس نے بتایا۔ کہ اب زمانہ بہت بدل گیا ہے۔ پرانے زمانے
 میں کاشتکار جو تکشی سے یہ رائے لئے بغیر کہ کب کام شروع کریں۔ نہ ہل چلاتے تھے
 نہ بوتے تھے اور نہ کاٹتے تھے۔ اب ایسے لوگ نہ ہونے کے برابر ہیں۔ اور نہ ہی ہمیکندہ
 لوگ ساحرانہ ٹاولوں کو قبول کیا کریں گے۔ لیکن خوش قسمتی سے ایسے بہت ہیں۔ جو
 یہ جاننا چاہتے ہیں۔ کہ بیٹا کس طرح پیدا ہو سکتا ہے۔ اور اُن کے بچوں کے لئے کون
 سی بات بہتر ہے۔ اور وہ اپنے مقدمہ یا سفر کو کب اور کس طرف شروع کریں۔ یا
 کسی جہم میں کب حصہ لیں۔ یہ لوگ ابھی تک ایسی ہدایات پر چلنے کے لئے تیار ہیں۔
 جن کی بنیاد ستاروں کے اثرات پر ہے۔ لیکن ہر سستے کو علم و تجربہ کی بنیاد پر یہ کھنے

کا رجحان یا سائنس کی مانگ اس قدر زیادہ ہے۔ کہ اس کا ایک عنصر باقی ماندہ علوم کے ساتھ ملانا پڑتا ہے۔ سو یہ کام وہ نہایت فراخ حوصلگی سے کرتا ہے۔ خدا کا شکر ہے کہ وہ ابھی تک اپنی روزی کما لیتا ہے۔ وہ نگہ پلانا تو اجوان پہاڑ کی عین بلندی پر جہاں سے سرک اوپچی پنچی ہوتی ہوئی میدانوں کی طرف اترتی ہے۔ پرماتما کے ایک بے لگت برہمن نے مسافروں کے لئے ایک سرائے بنوائی ہوئی تھی۔ لیکن افسوس کہ زمان کی موجودہ روش نے اس پر بھی اثر جمالیا تھا۔ اور اس کی دیواروں کو سگرٹوں کے اشتہاروں نے بدنام کر دیا تھا۔ انسان خوبصورتی کی حس رکھنے کا دعوئے رکھتا ہے لیکن جب اشتہار دینے والا مسٹھی میں روپیہ لے کر آجاتا ہے۔ تو وہ کتنی جلد ہی روپیہ لے کر حسین منظر کی قسمت روپیہ دہندہ کے سپرد کر دیتا ہے۔ اور اس وسیع ملک کی حکومت اپنے بدنام تار فارم کے ساتھ اس باب میں رہنمائی کرتی ہے۔

(۳۴ میل)



باب دوم ہوشیار پور تحصیل گزشتہ

۱۱ دسمبر جانشان سے ماہل پور

گاؤں کے مالک خود کاشت کی مشکلات

ناکام ذریعہ آب رسانی :- آج صبح ہم پہاڑیوں سے باہر میدان میں نکلے۔ اور پھر سفید چیتوں والے کچے گھروں کے گاؤں کی حدود میں داخل ہو گئے۔ جہاں مولیشی اور انسان بالکل اکٹھے رہتے ہیں۔ اور جس کی تنگ بلی کھاتی ہوئی لگیوں میں ہوا سٹیر جاتی ہے۔ اور گندگی جمع ہو جاتی ہے۔ اُرنہ کے دیہات کے بعد ایسا معلوم ہوتا ہے۔ کہ ہم ہندیب میں ایک درجہ نیچے اُتر آئے ہیں۔ تاہم گزشتہ شنکر کی تحصیل جس میں ہم اب ہیں۔ اُرنہ سے کہیں زیادہ ترقی یافتہ ہے۔ اس میں زیادہ تر سکھ جاٹ آباد ہیں۔ صوبے میں مشکل سے کوئی تحصیل ایسی ہوگی۔ جہاں لوگوں نے اپنی کاشتکاری کے طریقوں کو ترقی دینے کے لئے اس سے زیادہ چارہ جوئی اور طاقت و جرات سے کام لیا ہو۔ اور یہ وسعت میں ملازمت کی نئی راہیں تلاش کر کے اپنی آمدنی میں اضافہ کیا ہو۔ آبادی اس قدر گنجان ہے۔ کہ نئی کاشت شدہ مربع میل ۸۲۸ آدمی آباد ہیں۔ اور اوسطاً ہر مالک زمین کا زیر کاشت رقبہ ۵ ایکڑ سے کم ہے۔ زمین پر زیادہ زور اس لئے ہے۔ کہ یہاں بارش اچھی (۲۵۱ انچ) ہوتی ہے۔ اور کنوؤں سے آبپاشی کا رواج عام ہے۔ لیکن بد قسمتی سے پانی کی سطح روز بروز نیچے ہوتی جا رہی ہے۔ اور اس کی وجہ سے کوئیں آئے دن بیکار ہوتے جا رہے ہیں۔ ۱۹۱۵ء میں تحصیل میں ۳۳ کنوئیں تھیں۔ اور ان میں ۱۶۰ غیر مستعمل تھیں۔ ۱۹۱۸ء تک آخر الذکر کی تعداد ۷۷ تک پہنچ گئی۔ یہ اضافہ قریب قریب کلینٹہ پانی کی سطح نیچی ہو جانے کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔ اوسط انداز سے ۵۰۰ روپیہ فی کوئیں کے حساب کاشتکاروں کو تین لاکھ روپیہ کے بیش قیمت سرمائے کا نقصان پہنچا ہے۔ پھر بھی کاشتکار ایک خاص استقلال سے نئے اور گہرے کوئیں زمین میں اُتار رہا ہے۔ اس طرح وہ اپنی پیداوار کو شش اس چیز کا علاج کرنے میں صرف کرتا ہے۔ جو آخر

اُدھر جانے والوں کی نسبت زیادہ لوگ کینیا یا جزائرِ فنی جاتے ہیں۔

آج بینکنگ یونین کے اجلاس میں جس میں قریباً ۳۰ اشخاص شامل تھے۔ دس یورپین طرز کے کوٹ پہنے ہوئے تھے، ہم نے اس امر پر بحث کی کہ آیا نقل مکان اچھی چیز ہے یا نہیں۔ سب نے اتفاق کیا کہ ہے۔ اور یہ کہ باہر سے واپس آیا ہوا شخص باہر رہنے کی وجہ سے کسی سے بھی بڑی حالت میں نہ تھا۔ اور قریباً ہمیشہ روپیہ کماٹا رہا ہے۔ اس کا اثر یہ ہوا ہے۔ جیسا کہ ایک شخص نے بتایا کہ اگر بیس بھوکے مر رہے تھے۔ تو ان کی بجائے بیس کو روٹی ملنے لگ گئی ہے۔ ایک بھوری داڑھی والے نے بتایا کہ میں نے جوانی کے ایام میں پندرہ سال امریکہ میں گزارے تھے۔ اور میں نے اپنے بیٹے کو خوشی سے وہاں جانے کی اجازت دے دی تھی۔ دوسرے نے کہا کہ امریکہ میں تکلیف کوئی نہیں ہے۔ انسان جس طرح چاہے کر سکتا ہے۔ وہاں زمین بھی کافی ہے۔ اور روپیہ بھی۔ اس کے برعکس یہاں زمین نا کافی ہے۔ اور روپیہ کیاب۔ یہاں یہ بھی ہے کہ اگر تم غریب ہو۔ تو روپیہ ادھار نہیں لے سکتے کیونکہ کوئی تمہیں روپیہ ادھار نہیں دے گا۔ سب کی رضامندی اس امر پر تھی۔ کہ اگر امریکہ اور اسٹریلیا کے دروازے کھول دئے گئے۔ تو جانے والوں کی بھیڑ لگ جائے گی۔ ایک کسان نے حال ہی میں میرے عملہ کے ممبروں میں سے ایک کو بتایا کہ ہمارے گاؤں والوں کو مشین پامپورٹ دے دو۔ اور ہم خوشی سے اپنی زمینیں یہیں چھوڑ دیں گے۔ میں نے بیگانہ کی نئی ہنری بستی کی تدبیر سمجھاٹی۔ لیکن اس پر اعتراض کیا گیا۔ کہ وہاں زمین خریدنے کے لئے کافی روپیہ کی ضرورت ہے۔ اور وہاں ریت کے طوفان اس قدر پر زور ہوتے ہیں۔ کہ تمام پیداوار برباد کر دیتے ہیں۔ ۳۵ سال گزرے جب لائل پور کی بستی آباد کی گئی تھی۔ تو بہت کچھ اسی قسم کی باتیں کہی گئی تھیں۔ نقل مکانی کئے ہوئے لوگوں میں ایک خاص تعداد شاید ۵ فیصدی شراب پییتے ہیں۔ اور بری عادتوں میں پھنس جاتے ہیں۔ واپسی پر ہر کوئی ہی زیادہ کام کرتا ہے۔ بلکہ سب روپیہ اپنے لئے مکان تعمیر کرانے اور بیویاں حاصل کرنے پر خرچ کرتے ہیں۔ اور اس کے بعد پھر چلے جاتے ہیں۔ آخر کار اکثر گھر واپس آ جاتے ہیں۔ لیکن بعض برائیوں میں پھنس جاتے ہیں۔ اور واپسی کا ٹکٹ نہیں خرید سکتے اور چند لوگ وہیں آباد ہو جاتے ہیں۔ میرے عملے کا ایک سکھ ممبر جو نقل مکانی کرنے والوں سے خوب واقف تھا۔ زیادہ نکتہ چینی کر رہا تھا۔ اُسی نے بتایا کہ

جب میں گاؤں میں واپس آیا۔ تو میں عام طور پر بے صبری کی حالت میں رہتا تھا۔ اور جلد ہی میں نے اپنا تمام روپیہ منہ کر دیا۔ تاہم اُس نے تسلیم کیا۔ کہ میں اشتہال اراضی کو پسندیدہ نظر سے دیکھتا ہوں۔ میں نے گاؤں کے بینک میں روپیہ جمع کرایا ہے۔ اور بعض ادوات کا شتکاری کے ترقی یافتہ ذرائع استعمال کئے ہیں۔ لیکن میرا خیال یہ ہے۔ کہ نقل مکانی سے دل و دماغ پر برا اثر پڑتا ہے۔ اُس نے ایک سکھ ساتھی نے جو باہر چلا گیا تھا۔ اسے یہاں تک کہ دیا تھا۔ کہ گرد گوہر سنگھ نے اُن کو شمشوں کے خلاف جو اسے اور اس کے پیروؤں کو مسلمان بنانے کے لئے کی گئیں۔ مقابلہ کرنے میں سخت غلطی کی تھی۔ اگر یہ بات نہ ہوتی تو آج تمام سکھ مسلمان بن گئے ہوتے۔ اور اب ایک دوسرے سے علیحدہ علیحدہ نہ ہوتے۔

ایک کفایت شعار فرقہ۔ ہاں پور کے نزدیک بیس گاؤں کا ایک مشہور مجموعہ مہتوں کے قبضے میں ہے۔ وہ پرے درجے کے کفایت شعار ہیں۔ انہیں دیکھ کر ایک کفایت شعار شیخ کی کہانی یاد آتی ہے۔ جس کے پاس اپنے اپنے ٹٹو اور اپنے مرغ اور خود اپنے کھانے کے لئے صرف دو پیسے تھے۔ اس نے تربوز خریدا۔ چھلکا ٹٹو کو دیا۔ بیج مرغ کو اور باقی اپنے لئے رکھ لیا۔ تربوز یہاں کی خاص پیداوار ہے۔ اور جب پک جاتا ہے۔ تو اُن کی خوراک کا بڑا جزو بنتا ہے۔ اور وہ اس کے بیج تک پکا کر کھا جاتے ہیں۔ یہ حیثیت کا شتکار بہت ترقی یافتہ نہیں ہیں۔ لیکن ان کی زمینیں اس قدر ٹکڑے ٹکڑے ہیں۔ اور اُن میں سے بعض اچھی چھوٹی ہیں۔ کہ نقشے پر بھی نہیں دکھائی جاسکتیں۔ جب تو ریہے گئے تھے توڑے کے دن آتے ہیں۔ تو لوگوں کو کھیتوں کے انتشار سے فائدہ اٹھا کر پاس والے کی چوری کرنے سے روکنے کے لئے گاؤں کی طرف سے ایک تنخواہ دار محافظ فصل کی نگہبانی کرتا ہے۔ تاکہ وہ ہر کسی کو اُن کے پھنے سے روکے۔ تاکہ وہ قنیکہ ہر ایک اُسے شرم کرنے کے لئے تیار نہ ہو جائے۔ جب زمین میں ہلی چلانا ہوتا ہے۔ یا فصل کاٹنی ہوتی ہے۔ تو سب کو اسے مقررہ وقت پر کرنا پڑتا ہے۔ جس کا اعلان سنادی کے ذریعے کیا جاتا ہے۔ انجن ہائے ایلو یا ہسی کے ذریعے اشتہال اراضی قدرتی طور پر ہر دھڑ ہے۔ کیونکہ تنواری جا پاد اگر بے شمار ٹکڑوں میں گاؤں کے گرد بکھری ہوئی ہو۔ تو اس پر

گزارہ کرنا اور بھی زیادہ مشکل ہے۔ جاگڑا دہلی کسی نے ان کو اور سینکڑوں دوسروں کو فوج میں جانے کے لئے مجبور کر دیا ہے۔ لیکن اُس نے انہیں کافی سرمایہ فراہم کرنے سے نہیں روکا۔ کیونکہ وہ نہ صرف اچھے کاشتکار اور کھیت شعار ہی ہیں۔ بلکہ انتہائی درجے کے غنّی بھی ہیں۔ ایک گاؤں کے بینک میں جہاں صرف ۸۰ گھر ہیں۔ بائیل پوریوین کے پاس بیچاس ہزار روپیہ جمع ہے۔ اور بینک کے صرف چار ممبر مقروض ہیں۔ دوسرے لوگوں کے مقابلے میں ان کے خوشحال ہونے کی دوسری وجہ جو نہایت نمایاں ہیں۔ یہ ہے کہ یہ لوگ شادیوں پر بہت کم خرچ کرتے ہیں۔ عام طور پر ۲۵۰ روپے سے زیادہ خرچ نہیں۔

جاٹوں کی شادیاں :- شادی پر جاٹ کا اسی قدر خرچ ہوتا ہے۔ جتنا کہ راجپوت کا۔ لیکن جاٹ نہایت دور اندیش ہیں۔ اور بہت سے بیویاں خریدنے سے بلیغ سے باہر مثلاً کانگڑہ میں، ہیمپور اور شیلے کے جنوب میں پہاڑی ریاستوں میں اور اس سے بھی آگے مغرب میں بیکانیر اور مشرق میں گیا اور بنارس تک چلے جاتے ہیں۔ جہاں پنجاب کی طرح عورتیں کمیاب ہونے کی وجہ سے قیمتاً نہیں دی جاتیں۔ اس طرح اگر گردونواح میں ایک یا دو ہزار روپیہ سے بیوی خریدی جاتی ہے۔ تو وہاں پانچ چھ روپیہ میں کام بن جاتا ہے۔ میرے مخبروں میں سے ایک نے جو کہ ایک افسر ہے۔ یہاں تک کہ دیا کہ جاٹوں میں سے ۵ فیصدی اپنی بیویاں دوسری ذاتوں میں سے لے آئے ہیں۔ اور زیادہ تر غریب ذاتوں میں سے پنجاب میں عورتوں کی نسبت ۲۰ لاکھ مردوں کی زیادتی کے یہ ہلکے نتائج ہیں۔

(۱ میل)

۱۲ دسمبر ہاٹل پوسٹ سے گڑھ شکر

اشتہال اراضی :- اس سفر میں پہلے چند میل ہم ہوشیار پور سے گڑھ شکر جانے والی اونچی سڑک پر چلے۔ یہ ایک اچھی پکی سڑک ہے۔ اور اس پر سایہ خوب ہے۔ ہر چند لحوں کے بعد لاریاں ہمارے پاس سے گزرتی تھیں۔ اب پیدل کوئی نہیں چلتا۔ اگرچہ میں ایک ننگے پاؤں جانے والے سے ملا۔ جو ہاتھ میں سیاہ جوتوں کا ایک جوڑا اٹھائے لئے جا رہا تھا۔ ہم بہت سے بچوں سے ملے جو سکول جا رہے تھے۔ بعض سردوں پر سیٹھیں اور کتابیں اٹھائے ہوئے ایک

یا دو با میٹسکوں پر اور باتنی چھوٹی چھوٹی ٹیبلوں میں خوشی خوشی جا رہے تھے۔ ایک نوجوان سکھ بیل گاڑی کے ساتھ ساتھ گرنٹھ صاحب پڑھتا جا رہا تھا۔ یہ ایک ایسا نظارہ تھا۔ جو میں نے ہندوستانی مشاہیر پر کبھی نہیں دیکھا۔ کوئی شاذ ہی یہ دیکھ گا۔ کہ کوئی ہندوستانی اپنی فرصت کے لمحات میں پڑھتا ہو۔ لیکن بظاہر بہت سے اکالی سکھ اپنے ساتھ ایک جلیبی گرنٹھ صاحب لے جاتے ہیں۔ تاکہ وہ فرصت میں پڑھیں۔ پیش نظر دوسرا نظارہ یہ تھا۔ کہ ایک سکھ اپنی زمین میں کام کر رہا تھا۔ اور اُس کے پاس ہی سڑک کے کنارے ایک شکستہ سال چھپر تھا۔ یہ چھپر اُس نے اپنے مویشیوں کے لئے بنایا تھا۔ اور رات کو اُس کے کبوتے میں سے ہر ایک آدمی اُن کی رکھوالی کے لئے وہاں سوتا تھا۔ یہ صورت حال گاؤں چھوڑنے اور اپنی زمینوں پر رہنے کے انتہائی اشتیاق پر روشنی ڈالتی ہے۔ لیکن یہ اُس وقت تک مشکل ہے۔ جب تک کہ اشتمال اراضی نہ ہو جائے۔ کیونکہ فی الحال دنیا کے اس حصے میں زمینیں ناقابل یقین ٹکڑوں میں منقسم ہیں۔ اُس سکھ نے بتایا۔ کہ میرے پانچ چھ کھیت ہیں۔ جو گاؤں کے گرد بکھرے ہوئے ہیں۔ اور میں خوشی سے اپنی تمام زمین ایک جگہ کر دوں گا۔ بعد ازاں پوسی میں جہاں میں ایک مقامی بینکنگ یونین کے اجلاس میں شامل ہوا۔ بہت سے مالکان زمین نے یہ کہا۔ کہ ہماری زمینیں مشتمل کر دی جائیں۔ بہتوں نے اشتمال اراضی کے فوائد کو تسلیم کیا۔ اور کئی ایک نے کہا۔ کہ اسے جاری کرنے کے لئے قانون ہونا چاہیے۔ لیکن اس کے لئے قیمت ادا کرنے پر سب نے پرزور اعتراض کیا۔ انہوں نے کہا۔ کہ روپیہ کہاں سے آئے گا۔ میں نے جواب دیا کہ تم شاہدوں پر بہت کافی خسارہ کر رہے ہو۔ اُن میں سے ایک نے کہا۔ اب کوئی شادی نہیں کراتا۔ ہم اُن کی استطاعت نہیں رکھتے۔ میں نے پوچھا۔ پھر یہ بچے کہاں سے ہوئے ہیں۔ اور اس کے ساتھ ہی میں نے صحن کی دیواروں پر بیٹھے ہوئے چیتھڑے پوش گندے بچوں کے ہجوم کی طرف اشارہ کیا۔ جس کا نظارہ معززین کے اجتماع کے وقت ہر گاؤں میں عام ہوتا ہے۔ نقل مکانی :- پوسی میں میرا خیر مقدم بینڈ سے کیا گیا۔ جس کے بجائے والوں کے کوٹ سرف تھے۔ بینڈ بجانے والے لوگوں میں جو سب کے سب اسی گاؤں کے مسکین ہیں۔ سوائے شاہدوں پر باجہ بجانے کے اور کچھ

نہیں کرتے۔ اس کے لئے انہیں کھانے کے علاوہ پچیس سے تیس روپے
 تک دئے جاتے ہیں۔ یونین کے اجلاس میں پھر نقل مکانی کے متعلق گفتگو
 ہوئی۔ اجلاس میں ایک صاف ستھرا بوڑھا آدمی تھا۔ جس نے ۲۵ سال اسٹریلیا
 میں گزارے تھے۔ اور جو ٹوٹوں کی دکان کر کے چھپن ہزار روپیہ لایا تھا۔ اُس
 نے کہا۔ کہ اسٹریلیا اس سے اچھا ملک ہے۔ کیونکہ وہ صاف اور پاکیزہ ہے۔
 وہاں غیبت یا مقدمہ بازی نہیں ہے۔ اور اجرت معقول ہے۔ لیکن وہاں شراب
 خوری بہت ہے۔ اور بہت سے لوگ نشے میں چور ہو جاتے ہیں۔ ایک بے وطن
 شخص کا چھپن ہزار روپیہ لانا کسی طرح بھی سب سے بڑی رقم نہیں ہے۔
 گورداسپور میں ایک راجپوت نے چار منزلہ مکان بنوایا ہے۔ اُس کے متعلق
 یہ شہرت ہے۔ کہ وہ اضلاع متحدہ امریکہ سے ایک لاکھ روپیہ لایا تھا۔ اٹلی
 کے جنوب میں نقل مکانی کر کے واپس آئے ہوئے لوگوں کے روپیہ نے سود
 خواروں کا تسدباً خاتمہ کر دیا ہے۔ لیکن نقل مکانی اور امداد باہمی کا اجتماعی اثر
 زیادہ تر ساہوکار کی طاقت کو کم کرنے پر پڑا ہے۔ اور زمیندار ساہوکاروں کی
 تعداد زیادہ ہونے سے یہ رجحان اور بھی زیادہ ہو گیا ہے۔ ایسے ساہوکاروں کی
 تعداد دوسرے بہت سے ضلعوں کی نسبت یہاں بہت زیادہ ہے۔ یونین کے
 پرنیڈنٹ نے بتایا۔ کہ بہت سے پیشہ ور ساہوکاروں کو اپنا کام چھوڑنا پڑا ہے۔
 اور پوسی میں سے جہاں کی آبادی ۲۰۰۰ نفوس پر مشتمل ہے۔ چار ساہوکار کہیں
 چلے گئے ہیں۔ اور انہوں نے اپنا روپیہ تجارت اور بیکانیر میں زمینیں خریدنے میں لگا دیا ہے۔
 سبزہلوں اور مچھلوں کا باغ ۱۰۰ پوسی میں دھے ایک چھ ایکڑ زمین میں پھلوں
 اور سبزہلوں کا باغ دکھایا گیا۔ اس میں سنگترے۔ آم اور کیلے کے درخت اور
 تمباکو اور مرچوں کی فصلیں کھڑی تھیں۔ ابھی سال ہی گذرا۔ کہ یہ تمام زمین ریت
 ہی ریت تھی۔ بیس آدمیوں نے ۲۳ دن میں اسے صاف کیا۔ اور اس کی سطح
 کو درست حالت میں لانے کیلئے پانسو گڑے کھاد کے ڈالے۔ پوسی کے باشندوں
 نے مالک زمین کو ممنون کرنے کے لئے کھاد اور مزدوری کے لئے کچھ نہیں لیا۔
 کیونکہ باغ کے مالک نے یونین کے پرنیڈنٹ کی حیثیت سے امداد باہمی کی اچھی
 خدمات انجام دی ہیں۔ وہ تین دن کی باری سے کام کرتے تھے۔ اور ملک کے
 رواج کے مطابق اس کے معاد خے میں دوپہر کا کھانا کھاتے تھے۔ سنگترے

کے درخت گرجوالہ سے لائے گئے تھے۔ کیلے کے درخت صوبہ بمبئی سے اور مالی پو پنی سے۔ اب کوئیں کو گہرا کیا جا رہا ہے۔ اور مویشیوں اور باغ کے مایوں در رکھوالوں کی رہائش کے لئے پختہ مکان اور ایک چھپر بنایا جا رہا ہے۔ یہ سب کچھ جو ملے اور ایک دیہاتی کی دوسرے دیہاتی کے ساتھ بخوشی امداد کی ایک نمایاں مثال ہے۔ صحت بخش زندگی کی بنیاد بھی ہے۔ ایسی زندگی اور اس کے ساتھ ہی پنجاب کی ظاہری حالت بہت کچھ بدلی جاسکتی ہے۔ لیکن فتنہ و فساد جو کہ پنجاب کے گاؤں میں انتہائی درجے تک پھیل چکا ہے۔ اس کام کو بہت مشکل بنا دیتا ہے۔ اور ممکن ہے۔ کہ فرقہ داری اسے وقت پر ناممکن بنا دے۔

فرقہ داری :- ایک اعلیٰ تعلیم یافتہ زمیندار جو وسطی پنجاب کے دیہاتیوں کو میرے ملاقاتیوں میں سے سب سے زیادہ اچھی طرح جانتا ہے۔ اور جس کو میں رام لال کے نام سے پکاروں گا۔ یہ خیال کرتا ہے۔ کہ پارٹی بازی بڑھ رہی ہے۔ کیونکہ حسد اور لالچ بڑھتا جاتا ہے۔ حسد زمانہ کی انفرادیت کی وجہ سے اور لالچ زندگی کے اس بلند معیار سے جس کے سب خواہشمند ہیں۔ اور جسے اب بہتروں نے حاصل کر لیا ہے۔ خوش قسمتی سے فرقہ داری نے ابھی گاؤں پر اس قدر قبضہ نہیں پایا ہے۔ جس قدر کہ شہروں پر۔ لیکن خطرہ ہے۔ کہ یہ ایک سے دوسرے میں پھیل جائے گی۔ میں نے اس سے پوچھا۔ آیا وہ ایک ایسے گاؤں میں رہنا پسند کرے گا۔ جہاں ایک مشترکہ زندگی میں پیش قدمی کرنے والی قوم رہتی ہو۔ یا ایک ایسے گاؤں میں جہاں ہر ایک قوم اپنی زندگی اور طاقت بیرونی قومی جماعت سے حاصل کرتی ہے۔ ہر ایک دیہاتی کی حیثیت سے اس نے بتایا۔ کہ وہ پہلی صورت کو ترجیح دے گا۔ اور اس کے ٹھیک ہونے پر شبہ کرنا مشکل ہے۔ کیونکہ پانچ یا چھ سو باشندوں کے گاؤں میں جو پنجاب کے گاؤں کی عام آبادی ہے۔ وہاں کے نظام کی صورت و پاکیزگی مشترکہ زندگی کی طاقت پر منحصر ہے۔ ابھی تک سیاسی طاقتیں اپنے پُرورد فرقہ دارانہ حسد سے مشترکہ زندگی کو ناممکن بنانے کی دھمکی دیتی ہیں۔ مثلاً آونہ میں انجمن امداد با بھی اس قسم کے جذبہ کو دھوکے کی اپنی سرکش کر رہی ہے۔ اس کی وجہ ہے۔ کہ مختلف فرستے اور ذاتیں ہماری دھمکیوں میں

خوب ملے جلے ہیں۔ اور دو کا نذر عام طور پر ممبر ہوتے ہیں۔

دیہاتی سکھ کا مذہب :- رام لال خیال کرتا ہے۔ کہ یہ فرض کر لینا کہ دیہاتی سکھ مذہب کے لئے بہت تکلیف اٹھاتا ہے۔ غلطی ہے۔ اس نے اس موضوع پر مختلف گاؤں کے لوگوں سے گفت و شنید کی ہے۔ اور تمام متفق ہیں۔ کہ چند رسومات کو ادا کرنے کے علاوہ اور وہ بھی خاص خاص اوقات پر مذہب اُس کی روزانہ زندگی میں دخل نہیں دیتا۔ اور یہ رسومات بھی مردوں کی نسبت عورتوں سے زیادہ تعلق رکھتی ہیں۔ خاندانی پردہت کی طرف سے یاد دہانی کرائی جاتی ہے۔ اور یہ بہ نسبت لوگوں کی محبت کے ذاتی مفاد پر زیادہ مبنی ہوتی ہے۔ اگر اس طرح یاد دہانی نہ کرائی جائے۔ تو اکثر لوگ مذہبی رسومات کو ادا ہی نہ کریں اُس نے دیکھا۔ کہ ایک گاؤں میں جہاں ۲۷۵ بالغ سکھ رہتے ہیں۔ صرف ۱۱ آدمی اپنی عبادت باقاعدہ طور پر کرتے ہیں۔ اس میں ان کے دس سے بیس منٹ تک صرف ہو جاتے ہیں۔ اور یہ عبادت قریباً ہمیشہ جسمانی محنت کے ساتھ مثلاً ہل چلانے کنواں کھولنے یا بارہ کاٹنے کے ساتھ۔ اس طرح سے عورتیں اس وقت عبادت کرتی ہیں۔ جبکہ وہ چکی پیستی ہیں۔ یا دودھ ڈھتی ہیں۔ پلنگ یا کسی چبوترے پر مودبانہ طور پر دو زانو بیٹھ کر بہت کم عبادت کی جاتی ہے۔ اُن گیارہ اشخاص میں سے اکثر ۵۴ سال سے زیادہ عمر کے تھے۔ اور رام لال نے بتایا کہ یہ ایسی عمر ہے جبکہ آغاز کی نسبت اسجام زیادہ نزدیک ہوتا ہے۔ اور دوسری دنیا کی تیاری کے لئے سنجیدہ طور پر سوچا جاتا ہے۔ اگرچہ صرف گیارہ ہی مقررہ عبادت باقاعدہ طور پر کرتے تھے۔ لیکن دس اور آدمی بھی کچھ کچھ جانتے تھے۔ اور ایسے موقعوں پر مثلاً آؤ اس اور پور سٹائشی کے دن پڑتے تھے۔ رام لال کہتا ہے۔ کہ وسطی پنجاب کے اکثر سکھ دیہات میں یہ گاؤں ایک نمونہ گاؤں ہے۔ اور یہاں اکالی سکھ جو دوسرے اکثر سکھوں کی نسبت مذہب کا زیادہ خیال رکھتے ہیں۔ کافی آباد ہیں۔ اس کی تشریح یہ ہے۔ کہ کسان سب سے پہلے اپنے گزارے کے لئے روپیہ کمانے میں متفرق ہیں۔ اس لحاظ سے ایک مغربی تاجر اور اس میں کوئی زیادہ فرق نہیں ہے۔ وہ بھی ہفتے کے چھ دن سخت کام کرتا ہے۔ اور ساتویں دن مذہبی رسومات کو مختلف نسبت سے تفریح کی تلاش اور آرام کی خوشی کے ساتھ ملاحظہ لیتا ہے۔ تاہم نسبتاً بہت حقیقی ہونے کی نسبت سٹائشی زیادہ ہے۔ اگرچہ پور پور

مذہب کسان کا بہت مقبوضہ وقت اور بہت کم توجہ جذب کر رہا ہے۔ لیکن اس کی خواہشات اور خیالات کو تبدیل کرنے میں اس کا اثر بہت کافی ہے۔ اس زندگی کو آئندہ کی ابدی زندگی کا پیش خیمہ تصور کیا جاتا ہے۔ حاصل کلام یہ کہ اس کی تیاری کے لئے کافی فرصت اور قوت درکار ہے۔ اس میں شک نہیں کہ اس کے لئے کافی خوراک کی ضرورت ہے۔ لیکن یہ تیاری میں امداد کی بجائے اور بھی ڈکادٹ ہے۔ جب کسان دعا مانگے گا۔ تو اس کی دعا یہ ہوگی کہ آٹا۔ دال۔ نمک اور گھی زیادہ ملے۔ جسم کے لئے اچھے کپڑے ملیں۔ اور پاؤں کے لئے جوتے ایک تیکہ۔ تو شک اور لحاف والا۔ پلنگ۔ ایک دودھ والی گائے یا بھینس۔ سواری کے لئے ایک گھوڑی۔ ایک اچھی بیوی۔ اور ایک یا دو بیٹے ہو جائیں۔ اور اگر اس کے ساتھ قرض سے آزادی بھی شامل ہو جائے۔ تو وہ اپنے نفس کو پہچاننے کی بہترین شرائط حاصل کر لے گا۔ جو سکھ اور ہندو دونوں کے نزدیک بہترین جملائی ہے۔ اس سے کم میں اس کی روح کو وہ پوری تسکین حاصل نہ ہوگی۔ جو مکمل مذہبی ریاضت کے لئے ضروری ہے۔ رام لال دراصل اس بیان میں گرتھ صاحب کے دو بھجنوں کا خلاصہ ظاہر کر رہا تھا۔ پہلا بھجن کبیر صاحب کی دعا ہے۔ اور دوسرا ایک جاٹ بزرگ دھانا نام کی طرف منسوب کیا جاتا ہے یہ فردگ باقی ماندہ چیزوں کا ذکر کرتا ہے۔ جس میں سات ہوں کا اناج بھی شامل ہے۔

یہ بھجن ایک بوڑھے کسان کے اُن الفاظ کی یاد دلاتا ہے۔ جو اس نے اُسی وقت کہے تھے۔ جبکہ حقہ پیتے وقت ایک اسٹریلیا سے واپس آئے ہوئے شخص کی لائی ہوئی دولت کا تذکرہ ہو رہا تھا۔ اُس نے کہا کہ۔ خدا مجھے میرے گاؤں میں میرے بچوں کے ساتھ مجھے دو روٹیاں دے دیتا ہے وہ شخص بھی اتنا ہی کھا سکتا ہے۔ مجھے زیادہ کی ضرورت نہیں۔ غالباً یناب کے چونتیس ہزار گاؤں کے لوگوں میں سے اکثر یہی کہیں گے۔ لیکن زمانہ بدل رہا ہے۔ آج کل بیس ہزار میل لمبی نہروں اور چھ ہزار میل لمبی ریلوں کی لائی ہوئی دولت کو دیکھ کر دوپیہ حاصل کرنے کا شوق بڑھ رہا ہے۔ اور یہ امر کہ آیا آج سے دس یا بیس سال بعد بھجنوں کی تعلیم کو مقبولیت عام حاصل ہوگی یا نہیں مشتبہ ہے۔ تاہم اگر سادہ ضروریات کی فہرست میں چند اشیاء کا اضافہ کر دیا جائے۔ مثلاً کھٹی طرح کا کھانا۔ صاف گود و لواحق صحت اور

آدمی و عورت دونوں کے لئے معمولی سی تعلیم اور یہ کہ دنیاوی ضروریات کے متعلق تسکین انسانی کوشش پر اسی قدر منحصر ہے۔ جس قدر کہ خدا کی مرضی پر۔ تو کسان زندگی کا فلسفہ حاصل کر لے گا۔ اور وہ کم از کم اس حریفانہ تجارت سے بہتر ہو گا۔ جس میں دولت کی خواہش کبھی کم نہیں ہوتی۔

تقدیر پر شاکر ہونا۔۔ اس وقت گاؤں کے تمام مذہبی خیالات کی تہ میں یہ عقیدہ ہے۔ کہ ہر ایک چیز خدا کی مرضی کے مطابق ہوتی ہے۔ یہ سچ ہے۔ کہ حضرت محمدؐ نے اپنے پیروں کو حکم دیا۔ کہ وہ پہلے اپنے اونٹوں کو رسیوں سے باندھیں اور پھر خدا پر بھروسہ کریں۔ اور قرآن شریف میں بھی یہ کہا گیا ہے۔ کہ انسان کو کوشش کے بغیر کچھ نہیں ملتا۔ لیکن عام لوگوں کا رویہ اس کہاوت سے اچھی طرح واضح کیا گیا ہے۔ اگر کیکر کے درخت میں پتے نہیں گتے۔ تو کیا یہ بہار کا قصور ہے؟ اگر آٹو دن میں نہیں دیکھ سکتا۔ تو کیا یہ سورج کا قصور ہے؟ اسی امر کا تذکرہ دوسری جگہ کرنے سے مجھے معلوم ہوا۔ کہ نہری آبادیوں میں جو مالی حیثیت سے صوبے میں سب سے زیادہ ترقی یافتہ ہیں۔ تقدیر پر اس قدر بھروسہ نہیں کیا جاتا۔ جتنا کہ پہلے کیا جاتا تھا۔ رام لال کے خیال کے مطابق یہی بات پنجاب کے متعلق بھی کہی جاسکتی ہے۔ میرے عملے کے ممبروں میں سے ایک نے اسی امر کو تسلیم کرتے ہوئے۔ یہ بات کہی۔ کہ میں نے کسان کو یہ دلیل ماننے کے لئے کہ دولت تقدیر کی نسبت مدبیر پر زیادہ منحصر ہے۔ پہلے کی نسبت زیادہ تیار پایا جاتا ہے۔ عرصہ نہیں گزرا۔ کہ میں اپنے گاؤں میں اسی موضوع کی ایک بحث میں شامل تھا۔ میرا بچا یہ کہتا تھا۔ کہ سب کچھ خدا کی مرضی سے ہوتا ہے۔

کہنے کے ایک نوجوان ممبر نے اس دلیل کو ادا کرنے کے لئے یہ کہا۔ کہ دیکھو نل گوانے اور اچھے بیج ڈالنے سے کتنا فرق پڑ گیا ہے۔ چچا نے جواب دیا ”اولے اچھے اور برے سب کو تباہ کر دیتے ہیں۔“ ایک دفعہ رام لال نے ایک زندہ دل مزارع کو اپنے جاگیردار سے جسے وہ ایک پرانے کوئیں میں مل اُتر دانے کے لئے زور دے رہا تھا۔ یہ کہنے سنا۔ کہ بادلوں کی نسبت کنواں انسان کے زیادہ نزدیک ہے۔ رام لال کہتا ہے کہ بادل زمیندار میں روح چھو سکتے رہتے ہیں۔ لیکن اب وہ اپنے کوئیں کے پانی کے ذخیرہ اور اُس کو زیادہ کرے کے طریقوں کی طرف

زیادہ توجہ اور بھروسے کے ساتھ دیکھنے لگا ہے۔ کھا دکی طرف بھی اس کا رجحان بدل رہا ہے۔ سنا جاتا ہے۔ کہ وہ اسے دوسرا خدا دودھی دوجا رہا کہہ کر پکارتا ہے۔ اگلے دن رام لال نے ایک سفید داڑھی والے سکھ سے جو ایک بھری ہوئی ٹوکری سر پر اٹھائے اپنے کھیت کو جا رہا تھا۔ یہ پوچھا۔ کیا یہ کام کرنے کیلئے تمہارے کوئی بیٹا نہیں ہے۔ سکھ نے جواب دیا۔ بیٹے کو جوان ہونے اور پھل دینے میں ۱۵ سال لگتے ہیں۔ لیکن کھاد چھ ماہ میں غلہ دے دیتی ہے۔

کدیر تولید۔ افزائش نسل کے متعلق ابھی تک تقدیر کا اثر غالب ہے لیکن اس میں بھی انقلاب کے آثار نظر آتے ہیں۔ اسلامی نقطہ نظر جو قرآن کریم سے لیا گیا ہے۔ یہ ہے کہ کوئی مدوح ایسی نہیں پیدا کی جاتی۔ جس کے لئے خداوند تعالیٰ لذت مہیا نہیں کرتا۔ ہندوں اور سکھوں کا نظریہ بھی تقدیر پر مشاکر رہنا ہے۔ ایک سکھ نے جس کے ہاں پچپن سال کی عمر میں بھی بچے پیدا ہو رہے تھے۔ یہ کہہ کر اپنا بیٹو بچا لیا کہ ”بیٹے والدین کی امداد اور بھائیوں کے بازو ہیں۔“ لیکن رام لال نے کہا۔ کہ وہ کھائیں گے کیا؟ اسی نے جواب دیا۔ کہ ہر ایک اپنا حصہ اپنی پیشانی پر لکھ کر لاتا ہے۔ یہ نہایت پختہ عقیدہ ہے۔ اور عام طور پر لوگ اس کے معتقد ہیں۔ اسی گاؤں کے ایک سکھ نے ذرا موجودہ نظریہ پیش کیا۔ وہ تیس سال کا تھا۔ اور ۱۱ ایکڑ زمین کا مالک تھا۔ وسطی پنجاب میں اتنی زمین کافی جائیداد ہے۔ اس کی شادی گیارھویں سال میں ہو گئی تھی۔ اور پہلے چھ سال میں اس کے دو بیٹے اور دو بیٹیاں پیدا ہوئیں۔ اور اُس کے بعد نہ لڑکا اور نہ لڑکی کچھ نہ ہوا۔ اُس نے بتایا کہ یہ ضبط نفس اور حکمت کی وجہ سے تھا۔ اور اس وجہ سے بھی کہ وہ پیسے کے خاص ایام میں باہر کوئیں پر سوتا تھا۔ اُس نے بتایا کہ زیادہ بچوں کے پاس کاشت کے لئے زمین نہ ہوگی۔ اور میں ان سب کو فقیر نہیں بنانا چاہتا۔ اُس نے پھر یہ مثل بیان کی۔ بہت سی بارش فصل کو گھٹا دیتی ہے۔ اور بہت سے بیٹے بدنامی لاتے ہیں۔ پہلا سکھ اس مشہور مثل کو ضرور روک کر دیتا کہ جاٹ کے ہاں کبھی کافی بچے دودھ یا بارش نہیں ہوئی۔ دونوں کہاوتیں پرانے اور نئے طریقے کو ظاہر کرتی ہیں۔ اور نیا طریقہ پرانے پر اس سے زیادہ دست اندازی کر رہا ہے۔ جتنی کہ اُس سے اُمید ہو سکتی ہے۔

ایک سب اسسٹنٹ سرجن نے جو ہوشیار پور کی دیہاتی ڈسپنسری کا انچارج تھا۔ رام لال سے یہ کہا۔ کہ اس باب میں اُسے دیہاتیوں نے بہت

سے واقعات بتائے ہیں۔ اور بہت سے پیچیدہ حالات میں جو ضبط کی جیسے اصولی
 کوششوں سے پیدا ہو گئے تھے۔ اُسے علاج کے لئے بلایا گیا تھا۔ رام لال کو معلوم
 ہوا کہ گورداسپور کے ایک سکھ گاؤں میں ایک مشہور دایہ نے جو اپنے کام میں
 ماہر تھی۔ ۱۵۰ عورتوں کو آئندہ بچے جننے کے قابل بنادیا تھا۔ اُس نے یہ کام ایک
 ودائی کے ذریعے کیا تھا۔ جو اُسے اُس کی ماں نے بتائی تھی۔ تقریباً تمام عورتیں
 جاگیرداروں کی بیویاں تھیں۔ اور کسی کا علاج۔ بغیر اس کے خاوند کی رضامندی کے
 نہیں کیا گیا تھا۔ اور اس بات کا بھی خیال رکھا گیا۔ کہ اُس کے تین بیٹے ہو چکے ہوں
 اس کام کو مشروع کئے اسے بارہ یا تیرہ سال گزر چکے تھے۔ لیکن ۵۰ میں سے ۵ کو
 اُسی نے گزشتہ سال بانجھ کیا۔ اس کی کم سے کم فیس دس روپے تھی۔ رام لال
 کی مزید معلومات سے یہ پتہ چلتا ہے۔ کہ صرف وہی ایک ایسی دایہ نہیں۔ بلکہ بہت
 سی اور بھی ہیں۔ اُس نے یہ بتایا کہ یہ دو چل نکلی ہے۔ اور زوروں پر ہے۔ اور
 ہوشیارپور جیسے ضلع میں جہاں ہر شخص کی اوسط جائیداد پانچ ایکڑ ہے۔ ہر شخص
 سمجھ سکتا ہے۔ کہ خواہ کوئی کتنا ہی تقدیر پر شاکر کیوں نہ ہو۔ چوتھے یا پانچویں بیٹے
 کی ولادت پر جو اپنی پیشانی پر اپنا حصہ لکھوا کر لائے گا۔ بمشکل اظہار مسرت کیا جائیگا۔
 شادی :- ہندوؤں میں بیوہ کی شادی کی مخالفت کسی حد تک افزائش نسل پر
 روک ہے۔ اگرچہ یہ انسانیت پر مبنی نہیں ہے۔ اپنے گاؤں کے نزدیک چار گاؤں
 میں رام لال نے معلوم کیا۔ کہ سولہ اور چالیس سال کے درمیان پچاس بیواہیں تھیں۔
 اس پر ایک اور معمولی بندش بہت سے ہندو خاندانوں کی وہ رسم ہے۔ جس کی وجہ
 سے مرد تمام ایک جگہ سوتے ہیں۔ سکھوں میں تھیں الازدواجی اس پر ایک اور
 بندش ہے۔ یہ رواج عورتوں کی کمی کا نتیجہ ہے۔ جس کی طرف پہلے بھی اشارہ کیا جا
 چکا ہے۔ اور جس سے سکھ بڑی طرح تکلیف اٹھاتے ہیں۔ رام لال نے بتایا۔ کہ
 یہ طریقہ بڑھتا جا رہا ہے۔ اُس نے اُن گیارہ بھائیوں کی حالت بتائی جو اُن میں
 سے ایک گاؤں میں رہتے تھے۔ اور اُن کی صرف پانچ بیویاں تھیں۔ پچپن کی
 شادی کی عالمگیر عادت بیشک مخالفت سمت میں کام کرتی ہے۔ اب اُس
 کی برائیاں معلوم ہوتی جاتی ہیں۔ اور پچپن کی شادی کم ہوتی جاتی ہے۔ تاہم ۱۲
 سال کا دلچسپ عام طور پر دیکھنے میں آتا ہے۔ اور نہایت تہذیب یافتہ بھی اس
 کو نہایت ضروری خیال کرتے ہیں۔ کہ لڑکی کی شادی بوجھت کے وقت فوراً

کر دیئی چاہیئے۔ بالغ ہونا شادی کا ایک قدرتی نشان سمجھا جاتا ہے۔ اور اس کے بعد دیر لگانے سے خاندان پر دھبہ لگتا ہے۔ رام لال کہتا ہے۔ کہ اکثر لوگوں کا خیال ہے کہ ۱۴ برس کی لڑکی کا کنوارا رہنا اس امر پر دلالت کرتا ہے۔ کہ یا تو والدین کے دماغ میں خرابی ہے۔ یا اُن کی مالی حالت خراب ہے۔ اور بعض بندو تو یہاں تک کہتے ہیں۔ کہ اگر ایک ایسی لڑکی کا چہرہ جو بالغ اور کنواری ہو۔ ماں باپ یا بھائی دیکھتے ہیں۔ تو وہ خدائی سزا کے مستوجب ہیں۔ وہ سزا جس کا خاص طور پر ڈر ہوتا ہے۔ یہی خیال کی جا سکتی ہے۔ کہ گرم آب و ہوا خون پر اثر کرتی ہے۔ تاہم صرف دو گاؤں میں جن میں ۲۸۰ گھر آباد تھے۔ ۱۸ سے لے کر ۲۲ سال تک کی تین چار لڑکیاں کنواری تھیں۔ اور وہ بھی اس لئے کنواری تھیں۔ کہ لگاؤ تھیں۔ اور انہیں اسی قیمت سے جو ابھی تک پڑچکی تھیں۔ زیادہ ملنے کی امید پر روکا ہوا تھا۔

دلہنوں کی خرید :- دلہنوں کی خرید کا پچھلے بھی کئی بار ذکر آچکا ہے۔ رام لال کہتا ہے۔ کہ یہ طریقہ بڑھ رہا ہے۔ اور اُس نے برہمن سے لے کر بھنگی تک سوسائٹی کے ہر طبقہ میں گھر کر لیا ہے۔ حال ہی میں ایک سوڈی سکھ نے اپنی لڑکی مین ہزار روپیہ میں فروخت کی۔ اس کا اندازہ ہے۔ کہ پنجاب کی شادیوں میں سے ۷۰ فیصد ہی اسی طرح کی جاتی ہیں۔ میں نے قیمتوں کا اندازہ کسی اور جگہ بھی درج کیا ہے۔ اور اس دورہ کی معلومات سے یہ ظاہر ہوتا ہے۔ کہ ان میں کسی طرح بھی مبالغہ نہیں ہے۔ لیکن روپیہ کا ادا کرنا اتنا شرمناک نہیں ہے۔ جتنا کہ عورتوں کا خریدنا یا بیچنا۔ تاہم یہ صاف ظاہر کرتا ہے۔ کہ یہ ہندو زندگی کے ہرگز شایان نہیں۔ موجودہ دور ترقی کے پہلو بہ پہلو اس دراج کا بڑھنے جانا یہ شبہ پیدا کرتا ہے۔ کہ آیا کوئی ترقی ہوئی بھی ہے یا نہیں ؟

(۱۳ میل)

۱۳ دسمبر گڑھ شکر سے بلا چور

ہندو مسلمانوں کے تعلقات :- چونکہ کام بہت زیادہ بقایا تھا۔ اس لئے وقت بچانے کے خیال سے میں نے پہلے چھ میل موڑ میں طے کئے۔ اگر سڑک کو گھوڑے کی بجائے موڑ میں سے دیکھا جائے۔ تو اس کی تمام دلچسپیاں جاتی رہتی ہیں۔ نہ وقتاً فوقتاً ادھر ادھر پھر سکتے ہیں۔ نہ سڑک کے آس پاس کی سیر ہو سکتی ہے۔ نہ داہمراؤں سے صاحب سلامت تاکہ اُن سے اُن کے کام کا ج کے

متعلق دریافت کیا جائے۔ تاہم ہم، بمقام محترمہ شہر گئے۔ کیونکہ لوگ ہمارے استقبال کے لئے آگے آگئے تھے۔ وہ گاؤں کے بینک کے ممبر تھے۔ اور ان میں مسلمانوں اور ہندوؤں کی اکثریت تھی۔ ہندو اور مسلمان ایک ہی نسل سے تھے۔ اور مذہبی تفریق محض اس وجہ سے تھی۔ کہ گاؤں کا کچھ حصہ پجودہ نسلیں گزریں۔ اسلام لے آیا تھا۔ ان کے اب بھی دوستانہ تعلقات ہیں۔ اور ہندو اپنی شادیوں پر مقامی ملا کو دعوت دیتے ہیں۔ اور اُسے دھوکے لئے تانبے کا لوٹا دیتے ہیں۔ اور اسی طرح مسلمان پر وہیت کو دعوت دیتے ہیں۔ اور اُسے بھی تحفہ پیش کرتے ہیں۔ رام لال کہتا ہے۔ کہ تحائف کا یہ تبادلہ پہلے کی نسبت اب بہت کم عام ہے۔ لیکن اب بھی ایسے علاقوں میں جہاں دینادی سادگی پر زیادہ اثر نہیں پڑا۔ اس پر عمل کیا جاتا ہے۔ (مثال کے طور پر شکار گڑھ میں) ہندو اور مسلمانوں میں ملا اور پر وہیت کو شادیوں پر دعوت دینے کی رسم اب بھی عام ہے۔

کوئٹہ :- اس گاؤں کے نصف کوئٹہ خشک ہو چکے ہیں۔ اور انہی کی جگہ زیادہ گہرے کوئٹے نہایت دلیری سے کھودے جا رہے ہیں۔ سطح زمین سے پانی کا فاصلہ قریباً ۳۰ فٹ ہے۔ ایک کوئٹے پر پانسو یا چھ سو روپے خرچ ہو جاتے ہیں۔ بشرطیکہ کاشتکار اپنے مزدور لگائے۔ لیکن اس میں جر سے یا رہٹ کے لوازمات شامل نہیں۔ ان لوگوں کی نہایت پر زور شکایت یہ تھی۔ کہ ان کی زمینیں ناکافی ہیں۔ بینک کے پریذیڈنٹ نے تسلیم کیا۔ کہ وہ اپنی ۱۲ ایکڑ زمین پر اچھی طرح گزارہ کرتا تھا۔ لیکن اس کے دو بچے تھے۔ اور ہر ایک کے لئے ۵ ایکڑ زمین ناکافی ہوگی۔ اس لئے اُس نے بیکانیر میں زمین خریدنے کی کوشش کی تھی۔ لیکن اسے اپنی کوششوں میں کامیابی نہ ہوئی تھی۔ اُس نے کہا کاش ہمیں امریکہ یا اسٹریلیا جالے کی اجازت ہوتی۔

دسویں پاس زمیندار :- ممبروں کی طرف سے بولنے والا شخص جس نے موٹر کار کو گھمایا۔ ایک سفید ریش مسلمان راجپوت تھا۔ یہ ان پڑھ تھا۔ لیکن تدرتی طور پر فہم و قوت بیان کا عطیہ لئے ہوئے تھا۔ جسے دیکھ کر حیرانی ہوتی تھی۔ کہ ان نہایت پسندیدہ اوصاف کا سکول میں پیدا کرنا۔ کیوں اس قدر مشکل ہے۔ تمام ممبر نہایت پر زور الفاظ میں یہ کہہ رہے تھے۔ کہ دسویں جماعت کے لڑکے کی تعلیم اسے کاشتکار کی زندگی بسر کرنے کے ناقابل بنادیتی

ہے۔ ایک نے کہا کہ وہ دھوپ میں کام نہیں کر سکتا۔ دوسرے نے کہا وہ کوئی ایسا کام نہیں کر سکتا۔ جس کے لئے طاقت کی ضرورت ہو۔ تیسرے نے کہا۔ اس کی ٹانگیں اُسے سہارا نہیں دیتیں۔ غرضیکہ اُسی کے خلاف دلیل پر دلیل پیش کی گئی۔ میرے ہمراہی سب انسپکٹر نے کہا۔ کہ میرے حلقے میں بہت سے دسویں پاس کسان ہیں۔ لیکن ان میں سے صرف دس فیصدی اپنی زمینوں کو کاشت کرتے ہیں۔ اور باقیوں میں سے اکثر کچھ نہیں کرتے۔ ایک دوسرے سب انسپکٹر نے کہا۔ کہ میرے حلقے میں رہنے والے بیس یا پچیس دسویں پاس طلباء میں سے صرف ایک تہائی کاشت کرتے ہیں۔ البتہ وہ لوگ اس امر پر متفق تھے۔ کہ وہ جو کچھ کام نہیں کرتے۔ اپنا وقت تاش کھیلنے یا گرد و نواح میں پھرنے میں صرف کرتے ہیں۔ اس تحصیل میں دسویں پاس طلباء کی تعداد بہت کافی ہے۔ ایک گاؤں میں جہاں بائیس سو کی آبادی ہے۔ ۳۵ میٹرک اور چار گریجویٹ ہیں۔ ان سب کو ملازمت مل چکی ہے۔ لیکن کہیں کہیں بہت سے لوگوں کو سخت ضرورت کی وجہ سے اپنے کھیتوں کی طرف واپس آنا پڑا ہے۔ افسوس ہے۔ کہ وہ ترقی یافتہ ذرائع اختیار نہیں کرتے۔ کیونکہ کوؤں کے خشک ہونے سے پانی بہت کمیاب ہو گیا ہے۔ اور پانی کی بہتات کے بغیر مستقل طور پر کاشتکاری ناممکن ہے۔ سمندرا بینک کے ممبروں نے کہا۔ کہ محض اسی وجہ سے ہمارے لئے سبزیاں پیدا کرنا مشکل ہے۔ تاہم ایک سبزی فروش جس کی دوکان میٹرک کے کنارے اُس جگہ تھی۔ جہاں ہم گفتگو کر رہے تھے سبزیاں پیدا کر رہا تھا۔ اُس کا مقابلہ امرتسر کے ضلع سے کیا گیا۔ جہاں۔ پانی کافی ہے۔ اُس نے کہا۔ کہ وہاں سکھ جاٹ اپنے لئے سبزیاں پیدا کرتے ہیں۔ اور حال ہی میں رام لال ایک ایسے گاؤں میں پہنچا۔ جہاں بعض سکھوں نے ایک لاری ڈرائیور کے ساتھ یہ فیصلہ کیا ہوا تھا۔ کہ وہ انکی پیداوار یعنی آلو۔ گوبھی مولیاں وغیرہ ہر روز امرتسر دے امیل کے فاصلے پر لے جائے۔ اور ایک سبزی فروش کے حوالے کر دے جو ان کی فروخت کا حساب رکھتا تھا۔ اگلے گاؤں میں جہاں ہم نے اپنے ٹوؤں کو دیکھا۔ ہم ایک دوسرے بینک کے پرنیڈنٹ سے ملے۔ وہ ایک غیر معمولی شخصیت تھی۔ چار سال گزرے۔ اُس نے ایف۔ اے کا امتحان پاس کر کے فورمن کرپشن کالج چھوڑ دیا تھا۔ خوش قسمتی سے اپنے گاؤں میں

کچھ نہ کچھ پڑھے لکھے کافی آدمی ملے ہوئے تھے۔ جن میں سے ایک مسلعفی اسسٹنٹ سرجن تھا۔ اور اسی طرح کے اور لوگ تھے۔ اس کا نتیجہ یہ تھا۔ کہ دیہاتی زندگی اسے وبال جان نہیں معلوم ہوتی تھی۔ وہ اس امر پر متفق تھا کہ دسویں جماعت تک تعلیم حاصل کر کے ہر طالب علم کے لئے ناممکن ہے۔ کہ وہ کھیٹوں میں اتنا سخت کام کرے جتنا کہ کاشتکار کر سکتا ہے۔ کیونکہ وہ سوائے امد جون کے مہینوں کی گرمی کی تاب نہیں لا سکتا۔ لیکن اُس نے بتایا۔ کہ میں سات یا آٹھ گھنٹے روز کام کر سکتا ہوں۔ اور مفید امداد دے سکتا ہوں۔ اور تعلیم یافتہ ہونے کی وجہ سے غالباً زیادہ ترقی کر سکتا ہوں۔ تمام لوگ جو چاروں طرف کھڑے تھے۔ اس امر پر متفق ہو گئے۔ کہ اگر لڑکے کو نوٹرڈل تک تعلیم دی جائے۔ تو وہ کاشتکاری کے قابل نہیں بن جاتا۔ اس سے کم تعلیم عملی نہیں ہے۔ کیونکہ ہر ایسا لڑکا جو پرائمری تعلیم سے آگے نہیں بڑھا جلد پڑھنا لکھنا بھول گیا۔

مذہبی تعلیم :- ایک مرتبہ ہم اپنے ٹوؤں پر ہی ٹھہر کر راستہ میں ملنے والے لوگوں سے ملاقات کر سکتے ہیں۔ ہم نے ایک ہندو جاٹ کو اپنے باغ میں آم کے پودے لگاتے ہوئے اور ایک کنواں اُتارنے کی تیاری کرتے ہوئے دیکھا۔ وہ ایک چھوٹا گھر بھی تعمیر کر رہا تھا۔ جہاں وہ خود اکیلا رہنا چاہتا تھا۔ کیونکہ اُس کے ہاں بچہ کوئی نہ تھا۔ رام لال نے بتایا کہ وسطی پنجاب میں اب بہت سے لوگ ہیں۔ جو اپنی زمینوں پر محض اس لئے رہنا چاہتے ہیں۔ کہ اس سے وہ بہت سی تکلیف سے بچ جاتے ہیں۔ مثال کے طور پر چارہ گاڑی میں لا کر نہ گاؤں سے لے جانا پڑتا ہے۔ اور نہ وہاں سے لانا پڑتا ہے۔ لیکن کچھ اس وجہ سے بھی کہ وہ ایک اچھا ہوادار مکان چاہتے ہیں۔ راستے میں، میں ایک ذیلدار ملا۔ جس کی داڑھی سُرخ اور اگلے دانت بڑے بڑے تھے۔ اُس کی ذیل میں آٹھ یا نو مسجدیں تھیں۔ لیکن تین یا چار ملاؤں سے چھنوں تیسری یا چوتھی جماعت تک بھی تعلیم حاصل نہیں کی ہوئی تھی۔ میں نے دریافت کیا وہ کیا پڑھاتے ہیں؟ ایک نے جواب دیا کہ وہ اپنی شکم پُری کے لئے خدا کی یاد کرتے ہیں۔ ان کی تمام تعلیم یہ ہے۔ کہ نماز پڑھو اور مسکینوں کو کھانا دو۔ لیکن اس سال گرمیوں میں ہمارے قریب و جوار میں ایک مولوی صاحب آئے تھے۔ ذیلدار کو یہ معلوم نہ تھا۔ کہ وہ کہاں سے آئے ہیں۔ اور وہ دو ماہ تک ٹھہرے رہے۔ اور لوگوں میں غلط

کرتے رہے۔ اور انہیں محنت کرنے۔ آرام نہ لینے۔ اور شادیوں پر کم خرچ کرنے کی ہدایت کرتے رہے۔ وہ اچھے آدمی تھے۔ اور لوگ ان کی باتیں خوب سنتے تھے ہندوؤں کا بھی یہی حال ہے۔ وہ کبھی کبھی اور عام طور پر موسم سرما کے خالی دنوں میں مذہبی کتابوں یا بھجنوں کو سننے کے لئے اکٹھے ہو جاتے ہیں۔ بھجن ہارمونیم کے ساتھ مقامی بولی میں گائے جاتے ہیں۔ مذہبی کتابوں کی نسبت جن کا سمجھنا مشکل ہے۔ بھجن زیادہ مقبول ہیں۔ لیکن ان میں سے پڑھنا یا گانا کچھ بھی ہو ہر شام ایک مقررہ وقت تک ہوتا رہتا ہے۔ اس کی میعاد اس سے چالیس دن تک ہوتی ہے۔ اور آخری دن پڑھنے والے برہمن یا گویے کے لئے چندہ جمع کیا جاتا ہے۔ لوگ ایک آنہ سے لے کر ایک روپیہ تک چندہ دیتے ہیں۔ انفرادی تعلیم قریباً ناپید ہے۔ اور انفرادی عبادت جیسا کہ ایک تعلیم یافتہ راجپوت نے بتایا۔ گھنٹی بجانے اور پوجا کرنے تک محدود ہے۔ اگرچہ خوشی کے موقع پر اکثر لوگ مندروں میں جاتے ہیں۔ لیکن میرے گاؤں میں باقاعدہ طور پر جانے والے نصف سے زیادہ نہیں ہیں۔ اور بہت سے صرف اُسی وقت جاتے ہیں۔ جبکہ کمیونٹی میں کچھ زیادہ کام نہیں ہوتا۔ اس راجپوت کے پاس ۷ ایکڑ زمین ہے۔ اور مندر کے پرہت کو ہر فصل پر پانچ چھ من غلہ اور بارہ یا تیرہ تھواروں میں سے ہر ایک پر ایک روپیہ دیتا ہے۔ اکثر لوگ ایک یا دو من غلہ اور ہر تھوار پر چار آنے یا تقریباً ہر سال ایک روپیہ فی ایکڑ دیتے ہیں۔ ان میں سے بعض پرہت اس کے عوض قریباً کچھ نہیں کرتے۔ کیونکہ کل ایک دیہاتی بینک کے پریذیڈنٹ نے مجھے بتایا۔ کہ ہمارا خاندانی پرہت یا تو کبھی کبھار شادی کرنے یا صرف فصل کے موقع پر اپنا حصہ لینے آتا ہے۔ (۱۴ میل)

۱۴ دسمبر بلاچور سے روپڑ

مسافر۔ دریائے ستلج جانے والی سڑک تمام ریلی تھی۔ کبھی کم کبھی زیادہ مگر تھی تمام ریلی۔ ہم دو پہلوں کے باغوں کے پاس سے گذرے۔ ایک تازہ لگا ہوا ہوا تھا۔ اور دوسرے کی بنیادیں باوجود ریت کے اچھی طرح جھی ہوئی تھیں۔ بخت گھروں کا سلسلہ جاری تھا۔ لیکن ہر گاؤں میں صرف ایک یادو۔ وہ ان گروے پڑے رہائشی مکانات سے جو اکثر لوگوں کی قسمت میں ہیں۔ بدرجہا بہتر تھے۔ دریائے ستلج کے کنارے ہندو جائوں اور گوجروں کا ایک گاؤں اپنی

نیم بر باد می کپڑ درو نظارہ پیش کر رہا تھا۔ گھروں کو دیکھنے سے ایسا معلوم ہوتا تھا۔ کہ برسوں سے ان پر لپائی نہیں ہوئی۔ تاہم اس کے وسط میں جہاں گذشتہ ایام میں کسی سا ہو کار کی عمارت ہوتی ہوگی۔ ایک بڑھئی کا دو منزلہ مکان تھا جس نے ۲۶ سال مشرقی افریقہ میں گزارے تھے۔ گاؤں میں نہایت بلند ہونے کی وجہ سے وہ موجودہ حالت کے تفاوت کا اعلان کر رہا تھا۔ ذرا آگے ہم ایک چڑھا رہے تھے۔ دالے چار سے ملے۔ ساوہوین گیا تھا۔ وہ ایک چٹا اور بالٹی لئے گرد و نواح سے بھیک مانگنے جا رہا تھا۔ اس کا چٹا دو فٹ لمبا تھا۔ اور وہ اسے گاؤں میں اپنے پہنچنے کا اعلان کرنے کے کا سہ گدنی لئے ہوئے اہل کرم سے نہایت سینہ کے لئے جا رہا تھا۔ وہ ایک چھوٹی کٹی میں رہتا تھا۔ اور صرف اسی قدر خدمت انجام دیتا ہے۔ کہ گزرنے والے مسافروں کو جو رات کا کھانا اور آرام کرنا چاہیں۔ کھانا کھلا دیتا ہے۔ ہم پھر ایک کاشتکار سے ملے جو ایک معمولی شراب کی بوتل روح گلاب سے نصف بھری ہوئی لئے جا رہا تھا۔ یہ اس نے ایک عطار سے خریدی تھی۔ جو چند میل کے فاصلے پر ایک گاؤں میں رہتا تھا۔ اسی کا بیٹا پیرت کے در میں مبتلا تھا۔ جو ہر پندھویں یا بیسویں روز دورہ کرتا تھا۔ اور اسی سے اس میں کمی ہو جائے گی۔ سٹیج پہنچنے سے پہلے ہماری آخری ملاقات تین دیہاتیوں سے ہوئی۔ جو روپڑ سے گھر واپس آرہے تھے۔ جہاں وہ ایک زمین پر قبضہ کرنے کے لئے مقدمہ پر زور لگانے گئے ہوئے تھے مقدمہ پہلے اہلہ سے لایا گیا تھا۔ اور وہاں انہیں ایک وکیل کو بچاس روپے دینے پڑے تھے۔ روپڑ میں انہیں ۳۵ روپے میں وکیل مل گیا تھا۔ اس سے پہلے بھی وہ ۱۲۵ روپے خرچ کر چکے تھے۔ اور مقدمہ ابھی شروع ہی ہوا تھا۔ اب انہیں گواہی پیش کرنی ہوگی۔ چونکہ وہ روپڑ سے ۱۵ میل دور رہتے تھے۔ اسی لئے مقدمہ کی ہر سماعت پر انہیں دو دن اپنے کھیتوں سے الگ ہونا پڑتا تھا۔ یہ ایک ایسا ہی مقدمہ ہے۔ جیسے کہ پنجاب میں ہر سال ۲۴۰۰۰ ہوتے ہیں۔

کھانا دیکھ کر ڈھیروں کا مسئلہ :- راستے میں ہم ایک گھٹہ گاڑی نامی ایک گاؤں میں ٹھہرے۔ جس میں مسلمان راجپوت اور ہندو جاٹ آباد ہیں۔ ایک بوڑھے مفید رئیس و قومی مسلمان راجپوت نمبر دار نے ہمارا استقبال کیا۔ وہ ایسا معزز اور استیلا ہے۔ مجھے فضا کی لئے ہونے لگا۔ کہ سب وہ اپنی جگہ پر چھوڑ

سخت کام کرتی ہیں۔ وہ مویشیوں کے چارہ سے جاتی ہیں۔ کھیت میں کھاد پھیلاتی ہیں۔ کاٹنے میں اداد دیتی ہیں۔ اور کوئیں پر بیوں کو بھی ہانکتی ہیں۔ نیپلز کے باغبانوں کی بیویوں کی طرح دودھ پیتے بچوں کو کھیتوں میں لے آتی ہیں۔ اور کام کے درمیانی وقفوں میں انہیں دودھ پلاتی ہیں۔ ان تمام امور کے باوجود بہت سی عورتیں اپنے خاوندوں کی کاشت کردہ سبزیاں فروخت کرتی ہیں۔ ان عورتوں کو عرف عام میں ”کھاری چک“ کہا جاتا ہے۔ کیونکہ وہ سبزیوں کی ایک ٹوکری سر پر رکھ کر شہر یا گاؤں میں جاتی ہیں۔ اور دکان دکان یا گھر یا گھر لے پھرتی ہیں۔ اراعیوں میں اس بات پر اکثر بحث رہتی ہے۔ کہ آیا اس امر کی اجازت ہونی چاہیے یا نہیں۔ بہت سے یہ خیال کرتے ہیں۔ کہ ان کی بیویاں گھر پر محفوظ رہتی ہیں۔ اور وہ لوگ جو غیرت مند اور اپنی عزت کے خواہاں ہیں۔ اس کام سے منع کرتے ہیں۔ لیکن عورتیں جو بلاشبہ بازاروں میں جانے کا لطف اٹھاتی ہیں۔ یہ دعوے کرتی ہیں۔ کہ وہ آدمیوں کی نسبت سبزیوں کی زیادہ قیمت وصول کرتی ہیں۔ کیونکہ سبزیاں اکثر عورتیں ہی خریدتی ہیں۔ اور ایک عورت عورت کے ساتھ بہ نسبت مرد کے زیادہ اچھا سودا کر سکتی ہے۔

چرخہ کاٹنا :- اگر اراعیوں اور رہتک کے جاٹوں کی بیویاں نہایت سخت کام کرتی ہیں۔ تو پردہ نشین راجپوتانیاں غالباً بہت کم کام کرتی ہیں۔ تاوقتیکہ وہ چکی نہ میستی ہوں۔ یا سرگرم چرخہ کاٹنے والی نہ ہوں۔ لیکن کاتنے کارواج بھی منٹا جا رہا ہے۔ کارخانوں کے بنے ہوئے کپڑے نہایت آسانی سے مہیا ہو جاتے ہیں۔ اور بے شمار دلہزیب اقسام کے ہوتے ہیں۔ اور نہ ہی کاٹنا اتنا مفید ہے۔ جتنا کہ ہڑا کرتا تھا۔ میرے محلے کے ایک راجپوت مہر کو ایک عورت نے بتایا۔ کہ اگر وہ اس کی دھڑکیاں ۴۵ دن تک دس گھنٹے روز کام کریں۔ تو وہ ۱۸ روپے کی روٹی میں سے صرف تین روپے کما سکیں گی۔ تاہم اس منافع میں گھر کے کاتے ہوئے۔ سو سے بنے ہوئے کپڑوں کی پائیداری بھی مندرجہ شامل کرنی چاہیے۔

جاٹوں کی بیویاں :- وسطی پنجاب میں جٹی عورتوں کے کام کا سنہری طریقہ پیش کرتی ہے۔ اسے پیسنا نہیں پڑتا۔ وہ پانچ اور چھ بچہ کے درمیان اٹھتی ہے۔ اور رات کے سکھ ہوئے دودھ کو پیٹھ اور کھن یا کھی نکالنے کے بعد

موشیوں کا دودھ دیتے ہیں۔ اور گھرباورچی خانہ اور صحن صاف کرتی ہیں۔ اگر کوئی بھنگی لگا ہوا ہے۔ تو وہ اُسے ایک ڈھیر کی صورت میں اکٹھا کر دیتی ہے۔ جسے وہ اس وقت صاف کر دیتا ہے۔ جبکہ وہ چکر لگانے آتا ہے۔ ورنہ وہ اُسے خود صاف کر دیتی ہے۔ پھر بچوں کو جگایا جاتا ہے۔ کپڑے پہنائے جاتے ہیں۔ اور کھانا کھلایا جاتا ہے۔ پانی لایا جاتا ہے۔ اور اپنے خاندان کا کھانا کھیتوں میں لے جایا جاتا ہے۔ وہاں سے واپسی پر وہ کاتتی ہے۔ یا اگر سردی کا موسم ہے۔ تو روٹی بیلتی ہے۔ یہاں تک کہ دوپہر کے کھانے کا وقت ہو جاتا ہے۔ اس میں قریباً ایک گھنٹہ لگ جاتا ہے۔ اگرچہ اُس میں صرف بغیر خمیر کے آٹے کی گول روٹی اور مصالحہ دار دال شامل ہوتی ہے۔ جبکہ دال چولہے پر ٹیڑھ ٹیڑھ کرتی ہے۔ وہ کاتتی ہے۔ دوپہر کے بعد اُسے تھاپے جاتے ہیں۔ موشیوں کیلئے چارہ کاٹا جاتا ہے۔ اور سرسوں کا ساگ توڑا جاتا ہے۔ تاکہ شام کو سبزی کے طور پر کام آ سکے۔ زیادہ آسودہ گھرانوں میں راجپوتی رواج کے زیر اثر عورتوں سے سوائے روٹی چھنے کے کھیت کا اور کوئی کام نہیں لیا جاتا۔ اس کی بجائے زیادہ تر چرخہ کاٹنے اور شاید کسی قدر کشیدہ لکانے کے کام کئے جاتے ہیں۔ شام کے وقت موشی گرد و غبار کے بادل میں گھیر آتے ہیں۔ جو شام کی روشنی میں سونے کی طرح جھلکتا ہے۔ گائے اور بھینس کا دودھ نکالا جاتا ہے۔ اور غالباً پانی بھی پلایا جاتا ہے۔ شام کے کھانے کی تیاری میں ایک گھنٹہ اور لگ جاتا ہے۔ اور جب سب کو کھانا کھلا دیا جاتا ہے۔ اور بچے بستروں پر لٹا دئے جاتے ہیں۔ تو بیوی خود بستر پر جاتی ہے۔ اور اس وقت قریباً دس بجے کا وقت ہوتا ہے۔ ایک ایسی عورت کے لئے بھی جو جانوں میں پکیدا ہوئی ہو۔ دن بھر کے لئے کافی کام ہے۔ جب چکی بھی پیسنی پڑتی ہے۔ تو دن بہت لمبا ہو جاتا ہے۔ اور رات بہت چھوٹی۔ کیونکہ دن بھر کا آٹا وقت پر تیار کرنے کے لئے چکی کا پانچ بجے سے چلنا ضروری ہے۔

پہرہ :- اونہ کی طرح یہاں بھی پردے کی موافقت و مخالفت پر مباحثہ ہو رہے ہیں۔ ایک مینوٹ راجپوت نے جو ایک یا دو دن ہوئے میرے ساتھ سوار تھا۔ خیال کیا۔ کہ اگر راجپوت عورتیں بجائے تمام دن بند رہنے کے کھیتوں میں کچھ کام کریں۔ تو یہ کاشتکاری اور صحت دونوں کے لئے بہتر ہوگا۔

اس نے کہا کہ اُن میں سے بعض پردے سے باہر آکر پسند کریں گی۔ اس امر کی ایک اور بھنٹ راجپوت نے جو کہ انجمن امداد باہمی کا بارسوخ ممبر ہے۔ تصدیق کی۔ اور یہ کہا کہ جو ہنسی کہ پرانی نسل معدوم ہو جائے گی۔ وہ باہر آجائیں گی۔ اور اس کی وجہ سے بہتر بھی ہو جائیں گی۔ وہ لڑکیوں کے سکول اور عورتوں کی انجمن ہائے امداد باہمی کے حق میں بھی تھا۔ یہاں پر وہ اتنا سخت نہیں ہے۔ جتنا کہ اُونہ میں۔ ایک راجپوت عورت ایک پڑوسی کے ہاں بغیر پردہ کئے جا سکتی ہے۔ اور جب گاؤں کے کیس اپنے اپنے کام کرنے کیلئے گھر میں داخل ہوں۔ تو اُسے اُن سے اپنے آپ کو چھپانے کی ضرورت نہیں۔ اور شادی یا غمی کے وقت وہ عوام میں گاؤں کی دوسری عورتوں کے ساتھ جمع ہوتی ہے۔

دیہاتی بھائی چارہ :- اس سے پہلے کہ ہم اس تحصیل کو چھوڑ دیں۔ چند معمولی باتیں اور بھی دیکھی جاسکتی ہیں۔ چونکہ جائیدادیں کم ہیں۔ اور گزارہ کرنا مشکل ہے۔ لیکن پھر بھی کوئی گھریلو صنعتیں نہیں ہیں۔ اور کاشتکار کی امدادی آمدنی صرف گاڑی چلانا ہے۔ تاہم بہت سے راجپوت گھریلو خانگی ضروریات کے لئے چند ایک مرغیاں پالتے ہیں۔ امداد باہمی کا ایک خاص مادہ پایا جاتا ہے۔ اگرچہ یہ اُونہ کی نسبت کم ہے۔ کیتی ہوئی فصلوں کو آوارہ مویشیوں اور چرووں کی دستبرد سے بچانے کے لئے تقریباً ایک ماہ تک ایک چوکیدار مشترکہ طور پر ملازم رکھا جاتا ہے۔ کتوئیں بھی ایک دوسرے کی اعانت سے اُتارے جاتے ہیں۔ پڑانے زمانے میں اس کام کے لئے پندرہ یا بیس زمیندار اکٹھے ہو جاتے تھے۔ لیکن اب تین یا چار سے زیادہ شاید ہی اس کام کو کرتے ہوں۔ اس طریقے سے اُتارے ہوئے کتوؤں کو یا تو ہر حصہ دار اپنا بیل ساتھ لگا کر رہٹ کو پھراتا ہے۔ یا چوسہ کھینچتا ہے۔ یا ہر ایک کھیت کی آبپاشی کے لئے باری باری کنواں لے لیتا ہے۔ کوئیں کی خواہش اور اشتراک سے برکتی کا نتیجہ یہ ہے۔ کہ بہت سے چھوٹے چھوٹے ٹکڑے باہمی انتظام سے بدلے گئے ہیں۔ اور اس طرح زمینوں کی کسی قدر وابستگی ہو گئی ہے۔ جس آسانی سے ہم نے دریائے ستلج کو پایاب بنوایا۔ ایک دریا کیلئے باعث ہنگ تھا۔ کیونکہ یہ پنجاب کے پانچوں دریاؤں سے بڑا ہے۔ اور کبھی ہماری سلطنت کی آخری حد تھا۔ نہر سرحد نے اسے دو ایسی ٹنگ ندیوں میں بانٹ دیا ہے۔ جو مشکل سے گھٹنے تک گہری ہیں۔ وہ بہاڑیاں جو شملے کو میدانوں سے ادھل کر دیتی ہیں۔ اب بالکل سافے ہیں۔ اور دولہ دھان کی بڑی فیصل جو کل تک نظر نہ آتی تھی۔ آٹھوں سے ادھل ہو گئی ہے۔

باب سوم انبالہ

راجپوت اور اصلاح رسومات

پہلا حصہ تحصیل کھرڑ

۱۶ دسمبر۔ روپڑ سے کھرڑ

تحصیل کھرڑ:۔ کل میرا پہلے روز کا قیام تھا۔ اور خوش قسمتی سے بارش کا دن تھا۔ آج جب میں جاگا تو دینا تازگی و خوبصورتی سے غسل کئے ہوئے تھی۔ اور برف شفاف و منور نظر آتی تھی۔ روپڑ پہنچ کر ہم انبالہ میں داخل ہو گئے۔ یہ وہ ضلع ہے جو پانچ دریاؤں والے پنجاب کو گنگا جمنہ والے ہندوستان سے علیحدہ کرتا ہے۔ تحصیل کھرڑ میں پنجاب اور وہاں کے لوگوں کی عادات ابھی تک غالب ہیں۔ لیکن پیداوار میں تبدیلی کے آثار ابھی سے شروع ہیں۔ مثلاً سڑک کے دونوں طرف اینٹ کے درختوں کی لمبی قطاریں اور جا بجا آم کے درختوں کے جھنڈ ہیں موزوں ذکر اپنی لمبی نشیبی راہوں اور تہ خانوں جیسے دھندلے کی وجہ سے مقابلہ روز روشن نمایاں طور پر مختلف ہے۔ زمین کی قلت کی کوئی شکایت نہیں ہے۔ شاید اس لئے کہ ۱۹۵۱ء سے ۱۹۵۶ء تک کے زوال میں آبادی ۲۰ فیصد کم ہو گئی۔ گروہ شنکر کے ۸۶۸ کس فی مربع میل کے مقابلے میں صرف ۵۶۲ آدمی فی کاشت شدہ مربع میل آباد ہیں۔ اگرچہ بارش صرف ۱۳۰ انچ ہوتی ہے۔ لیکن کسی نے کوئیں اُٹارنے کی تکلیف برداشت نہیں کی۔ ممکن ہے۔ اچھا خیال ہے کہ بغیر اس کے زندگی کا سادہ معیار کافی حد تک قائم رکھا جاسکے۔ ایک خاص تعداد نقل مکانی کر جاتی ہے۔ لیکن یہ تعداد گروہ شنکر کی نسبت کہیں کم ہے۔ اور گزشتہ بارہ جیسے میں صرف ۱۱۹ آدمیوں نے پاسپورٹ کے لئے درخواستیں دی ہیں۔ تحصیل کا نصف حصہ ہندو جاٹوں کے زیر کاشت ہے۔ جو کفایت شعار اور محنتی۔ اور کافی تعداد میں راجپوت کاشتکار بھی کرتے ہیں۔ جن میں یہ

خصائل بہت کم ہیں۔ اُن کو زیادہ سہارا دینے والی چیز دو وہ اور گھی کی فروخت ہے۔ اُس سے انہیں ہر سال قریباً تین لاکھ روپیہ مل جاتا ہے۔

پیر و تیر پیشہ اور ذات :- سڑک پر ایک انوکھا نظارہ یہ تھا کہ چالیس پچاس دیپروں (تیتروں) کے غول کو ایک جھنگی اور ایک سید لے جا رہے تھے بلاشبہ یہ دوسرے سیدوں جیسا سید تھا۔ اور پیغمبر اسلام کی نسل سے ہونے کا دعویٰ رکھتا تھا۔ سید نے انہیں بارہ آنے فی تیر کے حساب سے خریدا تھا۔ اور چند میل آگے قریب کے اسٹیشن پر جا رہا تھا۔ تاکہ انہیں جہلی کے لئے گاڑی میں بٹھا دے۔ جہاں اُن سے اُن میں سے ہر ایک کے لئے دو روپیہ فی تیر ملنے کی امید تھی۔ گرمی کے موسم میں وہ تیلے کے ساتھ تجارت کرتا تھا۔ ایک معمولی دیہاتی جاگیردار اب بھی (پیر و تیر) کے پالنے کو تنگ سمجھتا ہے۔ کیونکہ ان کو جھنگی پالتے ہیں۔ لیکن ہر شخص جو انہیں حاصل کرنے کی استطاعت رکھتا ہے۔ کھاتا خوب مزے سے ہے۔ اس وقت اپنے پیغمبر کی نسل سے بتائیوالا بناوٹی سید راہ چلتے غول کو ٹھیک سمت میں چلانے کے لئے اتنی ہی محنت کر رہا تھا۔ جتنی کہ اُس کا عزیز ساتھی۔ وہ ایک ایسے زمانے کی خصوصیات لئے ہوئے ہے۔ جس میں اقتصادی وباؤ ادبھی ذات کے لوگوں کو مجبور کر رہا ہے۔ کہ وہ اپنے وقار کو بالائے طاق رکھ کر اپنی روزی ایسے طریقوں سے کمائیں۔ جو کسی وقت محبوب سمجھے جاتے تھے۔ اب برہمن کرائے پر گاڑی چلاتے ہوئے۔ روزی کا کام کرتے ہوئے۔ ڈاک لے جاتے ہوئے۔ باورچی کے طور پر اور یہاں تک کہ اسٹیشنوں پر ٹیلیوں کا کام کرتے ہوئے۔۔۔۔۔ اور پرندوں کو پھانستے ہوئے اور مچھلیاں پکڑتے ہوئے دیکھے جاسکتے ہیں۔ جیسا کہ ہم دیکھ چکے ہیں۔ راجپوت سہیلوں کی کاشت کے عادی ہوتے جا رہے ہیں۔ اسی طرح یہاں چاروں طرف گزشتہ تین یا چار سال سے مسلمانوں اور سکھوں نے خانگی ضروریات کے لئے مرغیاں پالنی شروع کی ہیں۔ اور اُن کی دیکھ بھال کے لئے جھنگی مقرر کئے ہیں۔ یہ ظاہر ہے کہ جہاں تک ذات کی بنیاد پیشہ پر ہے۔ اُس کا زور پہلے کی نسبت بہت کم ہے۔

چاؤ اور نسوار :- دو اور تبدیلیاں بھی دیکھی جاسکتی ہیں۔ چائے پینا اور نسوار

لیٹا۔ چائے پینا ہنڈوں اور سکھوں تک محدود ہے۔ بہت سے لوگوں کو جنگ عظیم میں کام کرتے وقت اس کی عادت ہو گئی۔ مٹھی بھر چائے ایک برتن میں پیمینک دی جاتی ہے۔ جس میں قریباً دو سیر پانی ہوتا ہے۔ اور نصف سیر گڑ۔ اور یہ صبح سویرے تمام خاندان پیتا ہے۔ میرے ایک ہمراہی سکھ نے بتایا کہ وہ اس کا دو گنا حصہ تیار کرتا تھا۔ اور تمام دن اس میں اتنا دودھ ملا کر جتنا کہ وہ بچا سکتا تھا۔ دتھے دتھے سے پیتا تھا۔ نسوار لینا حال ہی کی بات ہے۔ اور عجیب بات یہ ہے کہ سکھوں میں زیادہ مقبول ہے۔ اس امر کی ایک تعلیم یافتہ سکھ نے تصدیق کی ہم نے ایک نہایت بوسیدہ حال۔ لوڑھے آدمی کو سڑک کے کنارے سگریٹ اور سٹکٹیاں بیچتے ہوئے دیکھا۔ معلوم ہوا کہ وہ گرد و نواح کے بہت سے کنبوں کا پروہت تھا۔ اور اس اوسط درجے کی تجارت سے فصل کے موقع پر اپنی آمدنی میں ہر شخص کی دی ہوئی چار سیر گہیوں کا اضافہ کر لیتا تھا۔ اُس نے تفصیلاً بتایا کہ یہ کام میں یوہنی کرتا ہوں۔ دراصل میرا کام پیاسے راہگیروں کو سڑک کے دوسرے کنارے کے کوئیں سے مفت ٹھنڈا پانی پلانا ہے۔ اگرچہ وہ خاندانی پروہت تھا لیکن نہ پڑھ سکتا تھا۔ اور نہ لکھ سکتا تھا۔ البتہ وہ پیدائشی پروہت ضرور تھا۔

ترقی یافتہ راجپوت :- راستے میں مجھے ایک مستعفی فوجی افسر ملا۔ وہ ایک راجپوت اور گاؤں کے بینک کا پرنیڈنٹ تھا۔ اور صوبیدار بھہر بھار کا بیٹا تھا۔ اُس نے اپنے بیٹے کو "لیس ہانک" بھرتی کرا دیا تھا۔ اگر اُس نے خود ملازمت کیلش سے شروع کی تھی۔ یہ امر کہ وہ اچھے چلن کا شخص تھا۔ اس بات سے ظاہر ہے۔ کہ مولیشی پالنا ہے۔ اور اپنی ۳۰ ایکڑ زمین میں بی بھی چلاتا ہے۔ اُس کے پڑوسی راجپوت اس وجہ سے اُسے حقارت سے دیکھتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ ایک شخص جس کی فیشن دو سو روپیہ ماہوار ہو۔ کیوں تمام دن مولیشیوں کے پیچھے پیچھے پھرے۔ ۱۸۹۹ء میں آرٹھرنگ نے بھی جنوبی فرانس میں ایک اسی قسم کی مثال دیکھی تھی۔ اُمرا اپنی زمینوں کو کاشت کرنا حقیر جانتے تھے۔ اُس کی تنقید موجودہ حالات کے عین مطابق ہے۔ بہت ممکن ہے۔ کہ اُن بے وقوفوں اور بددیانت لوگوں کی نسبت جو ان پر ہنستے ہیں یہ لوگ سوسائٹی کے زیادہ ممتاز رکن نہ ہوں۔ کھڑ میں بھی میں نے ایک راجپوت کو ایک یا دو گوبروں کی مدد سے سبزیاں اگاتے ہوئے دیکھا تھا۔ آج بوقت شام میں نے اُس کا کہیت دیکھا۔ اس میں امرودوں کا ایک چھوٹا باغ اور آلو۔ گاجر۔

اور مردوں کی عمدہ فضلیں تھیں۔ وہ بھی ایک بینک کا پریذیڈنٹ ہے۔ وہ ایک ایسی مثال ہے۔ جو یہ ظاہر کرتی ہے۔ کہ امداد باہمی کس طرح اچھے لوگوں کو آگے بجاتی ہے۔ اب ہم کسولی کے پہلو بہ پہلو ہیں۔ (چھ ہزار فٹ) اور چوڑ کی چوٹی تمام کی تمام سامنے ہے۔

۱۰ دسمبر کھڑے منولی

بچپن کی شادی :- جب میں دھوپ میں ناشتہ کر رہا تھا۔ ایک سوڑلاری نزدیک سے گزری جس میں باہر بھی تقریباً اتنے ہی آدمی تھے۔ جتنے کہ اندر دو سوڑا بجن کے خلاف پر تھے۔ ایک پائیدان پر۔ ہر ایک پہلو میں اور پانچواں چیمت پر سامان لئے ہوئے تھا۔ ناشتہ کے بعد میں نے مقامی مشن ہائی سکول کا معائنہ کیا۔ مجھے بچپن کی شادی کے متعلق دو قابل ذکر نمونے دکھائے گئے۔ پہلا ایک سنار کا لڑکا تھا۔ جو چھٹی جماعت میں تھا۔ اس کی عمر تیسرہ سال کی بتائی جاتی تھی۔ لیکن وہ دس سال سے ایک دن بھی بڑا دکھائی نہیں دیتا تھا۔ اس نے اپنی بیوی کے ساتھ جو اسی سے ایک سال چھوٹی ہے۔ رہنا شروع کر دیا ہے۔ مجھے بتایا گیا کہ اس بات کے لئے ضد کرنے والی اس کی ماں ہے۔ دوسرا ایک سولہ سال کا لڑکا تھا۔ وہ سکھ جاٹ تھا۔ اس کی شادی ۱۳ برس کی عمر میں ہوئی تھی۔ اور اب بیوی اور لڑکی دونوں کو کھو چکا تھا۔ مجھے چھٹی جماعت کے ایک برہمن کے لڑکے کے متعلق بھی بتایا گیا۔ جو اگرچہ ۱۴ برس کا تھا۔ لیکن اس کے ہاں ایک لڑکی ہو چکی تھی۔ اس کی بیوی نے ۱۱ برس کی عمر سے اس کے ساتھ رہنا شروع کیا تھا۔ ایک برہمن نے جو وہیں موجود تھا۔ اس کی تصدیق کی۔ ان علاقوں پر شادی کی مقررہ عمر لڑکیوں کے لئے ۱۳ سے ۱۴ اور لڑکوں کے لئے ۱۵ سے ۱۶ سال ہے۔ شادی سے جیسا کہ لڑکے خود کہتے ہیں۔ دوسری شادی مراد ہوتی ہے۔ مجھے بتایا گیا۔ کہ ہوشیار پور کے ایک سکول میں بچپن کی شادی کا رواج کم کرنے کے خیال سے یہ قانون بنایا گیا ہے۔ کہ وہ شادی کے بعد کسی لڑکے کو اپنے سکول میں نہ رکھیں گے۔ اس قسم کے ذرائع اختیار کرنے کی ضرورت اس امر سے ظاہر ہے۔ کہ ہندوستان میں ۱۵ برس کی عمر تک ہر پانچ لڑکیوں میں سے دو شادی شدہ ہوتی ہیں۔ اور ۱۹۶۱ء میں ان میں سے ۲۰۰۰۰۰ بیواہیں تھیں۔

عورتوں کا کام :- کھرڑ چھوڑتے وقت ایک دانشمند سکھ میرے سامنے ہوا۔ جو کئی سو ایکڑ زمین کا مالک ہے۔ اس نے گاؤں میں عورتوں کے لئے انجمن امداد بامی بچت و کفایت شہاری کھولنے کی درخواست کی بنا پر عورتوں اور اُن کے کام کے متعلق گفتگو شروع ہو گئی۔ اُس نے بتایا کہ اب چکی کوئی نہیں پستہ۔ اور راجپوتوں کے علاوہ کوئی کاتتا بھی نہیں۔ کیونکہ کارخانے کے بنے ہوئے کپڑے زیادہ سستے خریدے جا سکتے ہیں۔ اس علاقے میں جہاں کپاس کافی ہوتی ہے۔ یہ امر نہایت تعجب خیز ہے۔ سردار نے اس پر افسوس ظاہر نہیں کیا۔ کیونکہ اس سے عورتوں کے پاس دوسرے کاموں کے بہت سادقت بچ جاتا ہے۔ وہ اب اپنے پنکوں کے لئے سوئی نوڑ بنتی ہیں۔ ادنیٰ و سوتی جڑا ہیں بناتی ہیں۔ اپنے پاجاموں کے لئے ریشمی یا سوئی ازار بند بنتی ہیں۔ اور رومال بناتی ہیں۔ اس میں سے بہت سے کام ایک پادری کی بیوی کے احسان کا نتیجہ ہے۔ جو کبھی کبھی گاؤں میں آیا کرتی تھی۔ گھر سے باہر سکھ جاٹ کی بیوی کا کام یہ ہے۔ کہ وہ صبح کو کھیتوں میں اپنے خاوند کا کھانا بیجاتی ہے۔ کپاس چنتی ہے۔ چارہ لاتی اور کاٹتی ہے۔ اور اُسے تھاپتی ہے۔ مومنو الذکر پہلے کی نسبت کم استعمال کئے جاتے ہیں۔ اس کا خیال تھا۔ کہ یہ بالکل استعمال نہیں کرنے چاہئیں۔ کیونکہ دودھ کڑی کی آگ سے بھی گرم کیا جاسکتا ہے۔

اتفاقہ طور پر اس نے اسی حقیقت کا اظہار کیا۔ جس کے متعلق میں نے پہلے بھی ہوشیار پور میں سُنا تھا۔ یعنی یہ کہ عورتیں اب اپنے زپورات صرف کسی خوشی یا جشن کے موقع پر پہنتی ہیں۔ کیونکہ یہ اُن کے کام کاج میں ہار ج ہوتے ہیں۔ اس کا خیال تھا۔ کہ عورتیں اسے جلد چھوڑ دیں گی۔ اس کے بعد جب میں نے گاؤں کے ایک جمع سے پوچھا۔ کہ عورتیں اپنے زپورات ہر روز کیوں نہیں پہنتیں۔ تو گروہ میں سے ایک پکار اُٹھا۔ ”اللہ کی حکمت“ اور دوسرے نے کہا۔ ”حکم آگیا ہے“۔ یہ کلمات اس امر کی اچھی مثالیں ہیں۔ کہ زندگی میں قسمت کا کس قدر دخل ہے۔

معیار زندگی :- سردار کا خیال تھا۔ کہ گذشتہ ایام کی نسبت کاشتکار کا کھانا متفرق ہونے کی وجہ سے پہلے سے بہت ترقی کر گیا ہے۔ کیونکہ اب وہ انڈے اور سبزیاں دونوں کھاتا ہے۔ وہ خود بھی کھرڑ سے سبزی لاتا ہے۔ اکثر گاؤں میں بھی بٹول بچنے کے لئے لائی جاتی ہیں۔ ایک اور فرق یہ پڑا ہے۔ کہ کھرڑ

کے معنی پھول گو بھی کی کاشت کرنے لگ گئے ہیں۔ زمین اور بارش دونوں کی بہتات کی وجہ سے کوئیں بہت کم ہیں۔ اور اُن میں اکثر دن میں صرف چند گھنٹے مستعمل کئے جاتے ہیں۔ کیونکہ جب پانی کھینچا جاتا ہے۔ تو پانی کی سطح بہت جلد جلد نیچی ہوتی ہے۔ اس لئے لوگوں کے پاس سال میں صرف تین چار مہینے کام رہتا ہے۔ اور باقی سال مقدمہ بازی میں پورا کرتے ہیں۔ جو اس علاقہ کی خاص لعنت ہے۔ وہ اس بات پر متفق تھا۔ کہ اگر کوئیں اُمارے جائیں۔ تو بار جو اس امر کے کہ وہ زیادہ پانی نہیں دیتے۔ اکثر لوگ کثرتِ باران کی مدد سے اپنی سبزیاں کاشت کر سکیں گے۔ جن گاؤں میں سے ہم گذرے اُن میں سے اکثر میں ایک یا دو گھر بچتے تھے۔ لیکن سردار نے کہا۔ کہ جہاں کہیں کاشتکار راجپوت ہیں۔ یہیں کوئی بچتہ گھر ایسا نہ ملے گا۔ جو اُن کی ملکیت ہو۔ البتہ سکھوں کے گاؤں میں کافی ہیں۔ اور اُس کے اپنے گاؤں میں چند گھروں میں چنیاں لگی ہوئی تھیں۔ جس کا یہ مطلب ہے۔ کہ وہاں سردی کے موسم میں حرارت کا بہت اچھا انتظام ہے۔ اُس کے گاؤں میں ایک لائبریری بھی تھی۔ جس میں اُس نے دو سو کتابیں جمع کر رکھی تھیں۔ نصف گاؤں میں تین سو روپے کی لاگت سے سڑکیں بنائی گئی تھیں۔ حقیقت یہ ہے۔ کہ وہ سوائے اس کے کہ وہ بڑے بیانہ پر قرضہ دیتا تھا۔ نئی روشنی کا ایک اچھا نمونہ تھا۔

دوا بجن کی پانچ اصلاح رسومات :- راجپوت مسلمانوں کے دو گاؤں کی انجن ہائے اصلاح رسومات کو دیکھنے کیلئے میں سیوارہ ٹھہر گیا۔ ان انجنوں کی مہربانی کا نتیجہ یہ ہے۔ کہ جس شادی میں ۸۰۰ سے لے کر ۱۰۰۰ روپیہ تک خرچ ہوتا تھا۔ اب صرف ۲۰ روپیہ میں کی جاسکتی ہے۔ حال ہی میں ایک ممبر نے اپنی دونوں لڑکیوں کی شادی اتنے ہی روپے میں کی ہے۔ اس کے بموجب دوسری رسومات کے تخمینے بھی کم کر دئے گئے ہیں۔ اور اُن ممبروں پر جو اُس کے قواعد پر عمل نہیں کرتے۔ بڑا مان کیا جاتا ہے۔ ایک کوڑی کی مزدخت کرنے کی وجہ سے سو روپیہ جرمانہ دینا پڑتا تھا۔ اس قسم کی انجنوں کی بہت زیادہ ضرورت ہے۔ روپڑ میں نے ایک سید نے بتایا۔ کہ ایک سید کی تہیند تکفین کی رسومات ۵ مختلف دعوتوں پر مشتمل ہیں۔ ایک موت کے تیسرے دن۔ دوسری نویں دن۔ تیسری انیسویں دن۔ چوتھی تیسویں دن اور پانچویں چالیسویں دن اور پھر سال میں ایک

دفعہ۔ ہر موقعہ کا خرچ کم از کم پندرہ یا بیس روپے ہے۔ اور اس طرح پانچوں عورتوں پر مین سو روپے خرچ ہوتے ہوں گے۔ کیونکہ نہ صرف سید بھائیوں کو ہی بلایا جاتا ہے۔ بلکہ گاؤں کے کینوں کو بھی کھانا دیا جاتا ہے۔ انجن ہائے اصطلاح رسومات معاشرتی رسومات کے اخراجات کم کرنے تک ہی محدود نہیں ہے۔ ایک سال گذرا۔ جبکہ گرد و نواح میں پلنگ پھیل رہی تھی۔ اور سیواڑہ میں چوبے مرنے شروع ہوئے۔ تو انجن نے ہر ایک کو گاؤں خالی کرنے اور ٹیکہ لگوانے کے لئے کہا۔ ہر ایک بچ گیا۔ اگرچہ قریب کے ایک گاؤں میں جہاں اس پر عمل نہیں کیا گیا۔ پچاس آدمیوں کے مرنے کی خبر سنی جاتی ہے۔ انجن کے پریذیڈنٹ نے اپنی عورتوں کے بھی ٹیکے لگوائے تھے۔ مرنے اس کے خلاف یہ کہہ کر احتجاج کیا۔ کہ کسی غیر مرد کو عورت کا بازو چھونا حرام ہے۔ لیکن پریذیڈنٹ نے یہ کہہ کر خوب جواب دیا۔ کہ جب عورت منہار کو چوڑیاں چڑھاتے وقت اپنا بازو چھونے کی اجازت دے دیتی ہے۔ تو کیا ہرج ہے۔ اگر ڈاکٹر کو اس کے ٹائڈے کیلئے اس کا بازو چھونے دے دیا جائے۔ تاہم لوگوں نے ملا کا ساتھ دیا۔ لیکن آج انہوں نے کہا۔ کہ اگر عورت کو ٹیکہ لگوانے بھیجا جائے۔ تو ہم معترض نہ ہوں گے۔ اگر لوگوں کا یہ رویہ عام ہے۔ تو عورتوں کو ڈاکٹروں کے پاس بھیجنے کی یہ دلیل بہت قوی ہے۔ اس قدر ترقی یافتہ گاؤں میں دوستی و صفائی کا مسئلہ تسلی بخش طریق سے حل کیا ہوا دیکھنا لازمی امر ہے۔ تمام گاؤں ہر روز صاف کیا جاتا تھا۔ اور کورا کرکٹ کمیٹیوں کو لے جایا جاتا ہے۔ یہ کام گاؤں کے بھنگی کرتے ہیں۔ جنہیں اپنے مخصوص کام کے علاوہ کام کرنے کی اجرت دی جاتی ہے۔ ہر گھر سے تیسرے دن روٹی لینے کے علاوہ ہر فصل کے موقعہ پر انہیں دس سے پندرہ فیصدی تک زائد غلہ دیا جاتا ہے۔ اور روٹی اب ہر روز کی ہے۔

گاؤں کی دایہ :- ایک پرانی بڑی رسم بغیر ذکر کے رہ گئی ہے۔ وہ یہ کہ کسی گاؤں میں بھی تربیت یافتہ دایہ نہیں ہے۔ سیواڑہ میں تین دایاں ہیں۔ ایک بھنگی کی بیوی ہے۔ دوسری جوگی کی۔ تیسری ایک تیلی کی آخری دایہ اندھی ہے۔ اور کام نہیں کر سکتی۔ بھنگی کا مرتبہ کسی تفصیل کا محتاج نہیں۔ جوگی تمام ذاتوں سے بیچی ذات ہے۔ اور بھوتوں پرملوں پر جو صدتے چڑھاتے ہیں۔ وہ انہیں کو دے جاتے ہیں۔ تیلیوں کا درجہ ذرا بلند ہے۔ لیکن انہیں گاؤں کے رفیق لوگوں میں

شمار کئے جاتے ہیں۔ دوسرے گاؤں میں صرف ایک ہی دایہ ہے۔ جو فقیروں کی یا راہی ذات سے تعلق رکھتی ہے۔ دونو گاؤں میں دایہ لڑکے کے لئے ایک روپیہ اور لڑکی کے لئے آٹھ آنے لیتی ہے۔ لڑکی کی پیدائش کے متعلق ہندوستان کا رویہ اس فرق سے بخوبی ظاہر ہے۔ دونوں صورتوں میں دایہ وہ کپڑے لے لیتی ہے۔ جو بچے کی پیدائش کے وقت اس کی ماں نے پہنے ہوئے ہیں۔ لیکن یہ کوئی بڑا علیہ نہیں ہے۔ کیونکہ بچہ جنمے وقت سب سے پرانے کپڑے پہنے جاتے ہیں۔ سیواڑہ ایک اچھا گاؤں ہے۔ اور یہاں کے لوگ مستعد زندگی بسر کرتے ہیں۔ یہ امر خالی از حدیسی نہیں کہ ۱۸ سال ہوئے۔ انہوں نے ایک اچھے ملا کی ضرورت محسوس کرتے ہوئے۔ ایک غنبر کو ہدایات دے کر جالندھر بھیجا۔ کہ وہ ایک ایسا ملا ساتھ لائے۔ جو بقول اُن کے انہیں یہ بتائے۔ کہ چوری مت کرو۔ بد معاشی سے بچو۔ وغیرہ وغیرہ چنانچہ ایک ایسا آدمی مل گیا۔ اور وہ اُس وقت سے ہیں ہے۔

یہ بچ لوگ :- چوت چھات کا خیال اسی تفصیل میں بھی اتنا ہی قوی ہے جتنا کہ اُونہ میں۔ یہ بچ لوگوں کے کوئیں اکثر اپنے ہیں۔ اور کہیں کہیں تالاب بھی اپنے ہیں۔ جہاں ان دونوں سے کچھ نہیں ہے۔ وہاں وہ ایک ہندو سقے کو صبح شام پانی کیھینچنے کے لئے نوکر رکھ لیتے ہیں۔ اسکول میں اُن کے بچے علیحدہ بیٹھے ہیں۔ اور دوسروں کے ساتھ نہیں کھیل سکتے۔ چھوٹے ہوئے شخص پر پانی چھڑکنے کی رسم ہر جگہ پھیلی ہوئی ہے۔ لیکن دسویہ اور گڑھ شکر میں جہاں آریہ سماجیوں نے کچھ کام کیا ہے۔ یہ بات نئی نسل میں سے متی جاہی ہے۔ اور لوگ اس معاملے کے متعلق زیادہ آزاد خیال ہوتے جاتے ہیں۔

مولیشی و مذہب :- گڑھ شکر میں پُرانے اور بیکار مولیشی آزادی سے قصابوں کے پاس فروخت کر دئے جاتے ہیں۔ لیکن یہاں ہندو اور سکھ دونوں میں اُس کے خلاف جذبات اتنے ہی تیز ہیں۔ جتنے کہ اُونہ میں۔ کوئی کبھی کسی بیل یا گائے کو عمر رسیدہ ہونے کی حصہ سے نہیں ہٹاتا۔ جب کہ آج ایک کاشتکار نے بتایا۔ کہ جب ایک بیل نے میرے لئے دس سال کام کیا ہے۔ تو کیا میں اُسے اب اس لئے بیچ دوں۔ کہ وہ کام نہیں کر سکتا۔ میں دوسروں کی طرح رحم کے جذبے سے بالکل عادی

نہیں ہوں۔ آرٹھرنگ نے ایک اندھی گھوڑی کا جو اُسے فرانس کے دوروں میں سے ایک میں لئے لئے پھری۔ ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے: ”بغیر آنکھوں کے اُس نے مجھے پندرہ سو میل نہایت سلامتی سے پھرایا ہے۔ اور اب اس کی باقی ماندہ زندگی میں سوائے میرے اور کوئی اس کا مالک نہ ہوگا۔“ دونوں حالتوں میں جذبات وہی ہیں۔ اور چونکہ ٹھیک انسانی دل سے نکل رہے ہیں۔ اس لئے انہیں نظر انداز نہیں کرنا چاہیے۔ خواہ وہ گھوڑے کے متعلق ہوں۔ خواہ بیل یا گائے کے۔ بعض ہندو تاجر آجاتے ہیں۔ اور مویشیوں کو بظاہر اپنے استعمال کے لئے خرید لیتے ہیں۔ لیکن دراصل وہ قصابوں کے پاس بیچ دیتے ہیں میرے ہمراہیوں میں سے ایک مسلمان سفید پوش نے بتایا کہ بہت مسلمان بھی پرانے مویشیوں کو نہیں بیچتے۔ جب میں نے اس سے دریافت کیا۔ ”کیا بالکل نہ فروخت کرنے والوں کی نسبت فروخت کرنے والے لوگ زیادہ ہیں؟“ تو اُس نے جواب دیا۔ تمام وہ لوگ جن کے دل صاف ہیں۔ فروخت نہیں کرتے۔

ہندو مسلم تعلقات :- ایسے گاؤں میں جہاں ہندو مسلمان اکٹھے رہتے ہیں۔ مسلمان مقامی پروہت کو اپنی شادیوں پر بٹاتے ہیں۔ اور اُسے ایک روپیہ دے دیتے ہیں۔ جو بلاشبہ اُن دنوں کی یاد تازہ کرتا ہے۔ جبکہ وہ ہندو تھے۔ اور خاندانی پروہت دستور کے مطابق اُن کے ہاں آتا تھا۔ بعض گاؤں میں ہندو اس مدارات کا بدلہ ملاں کو دعوت دے کر اور ایک روپیہ مسجد کے لئے عطا کر کے اُتار دیتے ہیں۔ میرے محلے کا ایک ممبر جو دہتک کارہنے والا ہے۔ یہ کہتا ہے۔ کہ وہاں بہت سے گاؤں ایسے ہیں۔ جہاں مسلمان دیہاتیوں نے دیر ہوئی کہ اپنے مسلمان ہونے سے پہلے اپنے خاندانی پروہت کو زمین کا ایک ٹکڑا دیا ہوا تھا۔ لیکن اُس کا جانشین اب بھی سال میں ایک یا دو روپیہ کا رسمی پیشکش لینے آتا ہے۔ اگرچہ اب اُس کا کنبہ وہاں نہیں رہتا۔ اور دیر ہوئی کہ زمین کا وہ ٹکڑا چھوڑ دیا ہے۔ یہاں بھی اُس کی مثالیں موجود ہیں۔ بدقسمتی سے دونوں بڑی قوموں کی باہمی خوش خلقی زلزلے کے فرقہ وارانہ خیالات کی وجہ سے دہتی جا رہی ہے۔ گزشتہ جون میں روپڑ سے تین میل کے فاصلے پر ایک گاؤں میں سخت لڑائی ہوئی۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ نو دس آدمی مارے گئے۔ لیکن یہ زیادہ تر شہرلوں کے اکسائے

کی وجہ سے تھا۔ خوش قسمتی سے وہ فرقہ داری جس کی وجہ سے لڑائی برپا ہوئی۔ گرد و نواح کے گاؤں میں نہیں پھیلی۔ حال ہی میں ڈسٹرکٹ بورڈ کے انتخاب نے بھی بہت کچھ فرقہ داری کے جذبات اُبھار دئے تھے۔ جن کی بنا پر ایک تحصیل میں ہندو مسلمانوں میں تفرقہ ہو گیا تھا۔ اور دوسری میں راجپوتوں اور جاٹوں میں۔ اس موقع پر ہندو اور مسلمان راجپوت مل جُں گئے تھے۔ تاہم اس احتجاج نے کوئی دیر پا خصوصیت نہیں چھوڑی۔ اور یہ عام طور پر کیا جاتا ہے۔ کہ ابھی تک فرقہ داری نے دیہات کی راہ نہیں لی۔

منولی :- جب ہم منولی کے نزدیک پہنچے۔ تو ہمارے ملاقاتیوں نے فوراً ہی جنگلی جانوروں کی تباہ کاریوں کی شکایت کرنی شروع کر دی۔ یہ جانور قریب کی ریاست سے جہاں غالباً ان کی حفاظت کی جاتی تھی۔ بھٹک کر ان کے کھیتوں میں آ جاتے تھے۔ انقلاب فرانس سے پہلے فرانسیسی دیہاتیوں کی طرح انہوں نے بھی مخالفت کے لئے التجا کی۔ ایک شخص نے اپنے نئے سبز یلوں اور پھلوں کے باغ کو محفوظ رکھنے کے لئے تین سو روپے تار کے جھگلے پر خرچ کئے تھے۔ اور یہ بھی جانوروں کو ہمیشہ باہر میں رکھ سکتا تھا۔ منولی کی آبادی دو ہزار کے قریب تھی۔ لیکن اس کے نزدیک کا حصہ اتنا گندہ تھا۔ جتنا کہ ہو سکتا ہے۔ اور ہر شخص کی ٹیوٹی کو مکمل کرنے کے لئے ایک آرٹھی انجی شام کے وقت کو اپنی متواتر جھپکا چھک سے ہیڈیناک بنا رہا تھا۔ جو لوگ ہمیں ملنے کے لئے آئے۔ انہوں نے اس کی سخت شکایت کی۔ انہوں نے کہا۔ کہ اس کی وجہ سے ہم ایک دوسرے کو بولتے ہوئے نہیں سن سکتے۔ اور یہ ایک اسکول کے نزدیک ہے۔ اس سے پڑھائی میں سخت دقت پیش آتی ہے۔ اس کے علاوہ یہ آدھی رات تک چلتا رہتا ہے۔ اور ہمارے آرام میں خلل آتا ہے۔ ایک آزاد مسلمان کے باحقوں کا اٹھارہویں صدی کا بنا ہوا قلعہ اس کی متروک جگہ کی خاص شہرت کا باعث ہے۔ اب ہم تقریباً کسولی سے پرے ہیں۔ اور سلسلہ چور کو (۱۱۹۸۲) فٹ سیدھے اوپر دیکھ سکتے ہیں۔ ایک ہفتہ ہوا اسے پہلے پہل ہم نے اُدنہ سے اُدپر کی پہاڑیوں پر سے دیکھا تھا۔ شام کی روشنی میں جب کہ غروب ہوتے ہوئے آفتاب کی ایک جھلک ایک لمحے کے لئے اُس کی برنائی بھوٹی پر سے ہوتی ہوئی چلی گئی۔ یہ نہایت خوبصورت نظر آ رہا تھا۔

۸۔ دسمبر منولی سے مبارکیو (۳۱ میل)

راجپوت اور پردہ :- جن سڑکوں پر ہم نے آج تک سفر کیا۔ آج ہم اُن تمام سڑکوں سے زیادہ گندی سڑکوں پر چلے اور ایک جگہ تو سڑک... گز تک پانی ہی کے نیچے غائب تھی۔ میرے ہمراہ ایک سکھ سفید پوش اور ایک مسلمان راجپوت تھا۔ ہوتے ہوتے عورتوں کی مشغولیت کے متعلق گفتگو ہونے لگی۔ گزشتہ دو یا تین سال سے انہوں نے دریاں جمنے اور آزار بند۔ تو لٹے اور مکینوں کے خلاف بنانے کا کام اختیار ہے۔ کیونکہ جب سے انہوں نے چکی پیسنا چھوڑا ہے۔ اُن کے پاس وقت بچ رہتا ہے۔ جلاہوں کی مزدوری پہلے کی نسبت بہت زیادہ ہے۔ راجپوت عورتوں کے پاس پردہ نشین ہونے کی وجہ سے بہت زیادہ وقت فالتو ہوتا ہے۔ وہ دودھ دھتی ہیں۔ روٹی پکاتی ہیں۔ کپڑے دھوتی ہیں۔ پر خد کاتتی ہیں۔ اور پھر بیکار بیٹھ جاتی ہیں۔ ابھی تک پردہ اٹھانے کی کوئی علامات نہیں ہیں۔ تمام راجپوت جن سے میں نے گفتگو کی ہے۔ اس امر پر متفق ہیں۔ لیکن وارا جپوتوں نے جن سے میں بعد میں ملا یہ تسلیم کیا۔ کہ مسلمان عورتوں کو پردہ میں رکھنے والا وہ عقیدہ ہے جس کی وجہ سے مسلمان یہ سمجھتے ہیں۔ کہ پردہ جزو مذہب ہے۔ اگر یہ نہ ہو۔ تو وہ جلد باہر آ جائیں۔ کیونکہ پردہ میں رہ کر عورتوں کے لئے تندرست رہنا نہایت مشکل ہے۔ راجپوتوں میں سے ایک نے بتایا۔ کہ ہم پانچ بھائی ہیں۔ اور پانچوں کمیتوں میں کام کرنے والے ہیں۔ لیکن اگر پردہ نہ ہوتا۔ تو ہم دس کلندے ہوتے۔ اور کوئی ہماری روٹی لانے والا ہوتا۔ اب ہمیں اپنے گھر روٹی کھانے واپس جانا ہے۔ اور ہم اپنے سردوں پر آگ جلانے کیلئے لکڑیاں بھی لے جائینگے۔ میرے راجپوت افسروں میں سے ایک کے سامنے جبکہ وہ اپنے راجپوت بھائیوں کو یہ نصیحت کرنے لگا۔ کہ عورتیں پردے سے باہر نکل آتی چاہیے۔ دینداری کا ایک اور سخت نظریہ پیش کیا گیا۔ انہوں نے کہا کہ خدا کے لئے خاموش رہو۔ کہا تم مسلمان نہیں ہو۔ اس حالت میں دینداری سخت اقتصادی کمزوریوں میں پھنسا دیتی ہے۔ چونکہ اُن کی روٹی لانے والا کوئی نہیں ہوتا۔ اس لئے راجپوت خیمہ کی روٹی کا دولت ختم ہونے تک لاچار گھر ٹھہرے رہتے ہیں۔ اور کام نہ ہونے

۴۰
 کی وجہ سے گاؤں کے مہمان خانے میں اکٹھے ہو جاتے ہیں۔ اور حقہ پیئے ہیں۔
 آخر کار جب صبح کے دس یا گیارہ بجے کوشش کر کے اُٹھتے بھی ہیں۔ تو وہ
 نیم بیہوشی کی حالت میں ہوتے ہیں۔ اور باقی ماندہ نصف دن کے تھوڑے سے وقت
 میں بھی اچھی طرح کام کرنے کے قابل نہیں ہوتے۔

ملازمت یا زراعت :- راستے میں ہم نے ایک سکھ جاگیردار کو مل چلا تے
 بنوے دیکھا۔ اگرچہ اس کی جاگیر سے سالانہ آمدنی صرف تین روپیہ تھی۔ لیکن جاگیردار
 کی شخصیت ہمیشہ کچھ نہ کچھ اہمیت رکھتی ہے۔ اس مستعفی فوجی کی طرح جس
 سے ہم دو دن ہوئے ملے تھے۔ اُسے بھی اُس کی شخصی اہمیت مل چلائے سے
 نہیں روکتی تھی۔ اور یہ امر نہایت مسرت کا باعث ہے۔ اُس نے ہمیں ایک
 کنواں دکھایا۔ جو پانی کی سطح تک تیس فٹ گہرا تھا۔ یہ اُس نے حال ہی میں دو ہزار
 روپے میں گھوایا تھا۔ اور ۱۳۰ روپے رہٹ کے لئے اور ادا کئے تھے۔ اس کوشش
 کا نتیجہ یہ تھا۔ کہ اُس کے پاس ایک کھیت آلوں کا ایک مرچول کا اور تیسرا
 بہن کا تھا۔ جن میں سے تمام کی تمام گردونواح کے لئے نئی فصلیں تھیں۔ چونکہ
 اُس کے پانچ بچے تھے۔ اُس نے تعلیم کا بھی ذکر کیا۔ اُس نے کہا۔ میں تو سکول
 میں ہیں۔ ایک موشیوں کی نگہبانی کرتا ہے۔ اور سب سے چھوٹا بھی بچہ ہے۔
 اُس نے بتایا کہ آٹھویں جماعت تک لڑکا کھیتوں میں کام کاج کے لائق رہتا
 ہے۔ لیکن اس کے بعد وہ اتنا کمزور ہو جاتا ہے۔ کہ اُسے نہیں کر سکتا۔ تعلیم کی
 غرض و غایت صرف ملازمت ہے۔ کیونکہ نوکری سے باقاعدہ مقررہ تنخواہ ملتی ہے
 اور مستقل آمدنی ہوتی ہے۔ خواہ مینہ جائے یا آندھی ملازم اپنی روٹی ہر روز حاصل
 کرتا ہے۔ جبکہ کاشتکار کو اکثر بھوکا رہنا پڑتا ہے۔ اُونہ میں بھی اسی وجہ سے
 نوکری کی تعریف کی گئی تھی۔ لیکن جاگیردار نے گفتگو جاری رکھتے ہوئے کہا۔ اب
 نوکری حاصل کرنی مشکل ہے۔ کیونکہ عزیز امیر سب اپنے بچوں کو سکول بھیجتے ہیں
 امیر لوگ بڑی جماعتوں کی فیس ادا کر سکتے ہیں۔ پس اُن کے لڑکے ملازمت حاصل
 کر لیتے ہیں۔ اور ہمارے چچے رہ جاتے ہیں۔

فقر :- ہماری دوسری ملاقات دو سادہ بوڑھے ہوئی۔ ایک سفید لباس
 میں ملبوس تھا۔ اور کچھول ہاتھ میں لئے ہوئے تھا۔ اور دوسرا ایک سکھ۔ عام
 دیہاتیوں کا لباس پہنے ہوئے اور بالکل ایسا ہی جسم لئے ہوئے تھا۔ اُس نے

بتایا کہ سات سال ہوئے میں نے دنیا ترک کر دی تھی۔ دوسرے الفاظ میں یہ کہ اُس نے کام کرتا چھوڑ دیا تھا اور اب میں اپنا وقت خدا کے نام کی تبلیغ کرنے میں گزارتا ہوں۔ اس کا سفید کپڑوں والا ساتھی پٹنہ کے نزدیک سے آیا تھا۔ اور راستے میں مانگتا کھاتا شمال کی طرف گھومتا ہوا آ رہا تھا۔ وہ ہر ایسی جگہ جا کر ٹھیرتا تھا۔ جہاں ۔۔۔۔ وہ اپنی مانگی ہوئی بھیک پر گزارہ کر سکتا تھا۔ اُس کے مقور سی دیر بعد ہم ایک اور سکھ سا دھو سے ملے۔ جوز عفرانی رنگ کے کپڑے پہنے ہوئے تھا۔ اور اتنا ہی تنومند تھا۔ جتنا کہ اس سے پہلا ملاقاتی دیہاتی بھٹے کا۔ ایلے مشنڈے لوگوں کی امداد پر طیارہ ہو جانا اُن کی خوشحالی کے سخت منافی ہے۔

مبارک پور میں ہم نے گھگر کو پایاب عبور کیا۔ پنجاب کے پانچوں دریاؤں میں کوئی جگہ نہ پا کر یہ دریا اناک۔ پٹیلہ اور حصار میں سے اپنا پایاب راستہ بناتا ہوا۔ آخر کار بیکانیر کی ریت میں غائب ہو جاتا ہے۔ لیکن موسمی ہواؤں کے دنوں پہاڑوں پر سے اس قدر شدید ریے آتے ہیں۔ کہ گزشتہ ایام میں شملے کی ڈاک ہاٹھیوں پر بے جانی پڑتی تھی۔ اور اب ایک بہت سے ستونوں والے ریوے کے لوہے کے پٹی کی ضرورت ہے۔

دوسرا حصہ تحصیل نرائن گڑھ

۱۹ دسمبر مبارک پور سے گڑھی

تحصیل نرائن گڑھ :- دریا نے گھگر کو عبور کر کے ہم تقریباً پنجاب سے گزر کر صوبہ جات متحدہ میں داخل ہو گئے ہیں۔ دریا نے جتنا جو دونوں کے درمیان سیاسی و ملکی حد ہے۔ یہاں سے دور نہیں ہے۔ ہندوستان کی زیادہ شائستہ علامات کچھ کچھ ظاہر ہوتی جاتی ہیں۔ اور کثرتِ باراں (۳۴ اِنچ) کے ساتھ ساتھ آموں کے جھنڈے اور اوسخانی کے لحاظ سے بڑھتے جاتے ہیں۔ لیکن جہاں بارش کی افراط ہے۔ قوتِ نموکم ہے۔ اور جہاں یہ کم ہے۔ وہاں آموں کی خالصیت پر

اٹو پڑا ہے۔ افسران بندوبست یہاں کے لوگوں کے متعلق کوئی اچھی بات نہیں سمجھتے۔ جاٹ جو کہ کھرڑ میں اسی قسم کفایت شعار اور محنتی ہیں۔ یہاں اپنے گرد و نواح کے لوگوں کی غیر متغیر تلافی سے خراب ہو گئے ہیں۔ آخر الذکر راجپوت ہیں۔ جن میں اکثر مسلمان ہیں۔ اور جن کے پاس کاشت شدہ رقبہ کا ۳۷ فیصد ہی ہے۔ سست، فضول خرچ اور بال بال تفریح میں پھلے ہوئے ہونے کی وجہ سے وہ بد سے بدتر حالت کو پہنچ رہے تھے۔ کہ امداد باہمی اپنی جہد و جہد کی پکار اور ہائی کی امید لئے ہوئے ان کے پاس آئی۔ اب تحصیل میں تقریباً دو سو دیہاتی بینک ہیں۔ اگرچہ بہت سے بینکوں کی بنیادیں پختہ نہیں ہیں۔ لیکن آئندہ کسی وقت یہی بینک نیک دور کے آغاز کی امید دلاتے ہیں۔

بیل گاڑی اور موٹر۔ گنگو کے ادنیٰ کھارے پر جہاں سے گنگو اور سور دی کسولی کی قریب کی پہاڑیاں نظر آتی تھیں۔ دھوپ میں ناشتہ کرتے ہوئے میں نے بیل گاڑیوں کو گنگو کے طاس میں پست۔ تیلی ڈھلوانوں کی مشکلات سے کشمکش کرتے ہوئے دیکھا۔ چابکے آزادانہ استعمال اور پیٹوں پر تمام زور لگانے کے باوجود وہ مشکل سے چلتے تھے۔ اور موٹر می دیر تک انسان بالکل مبہوت ہو جاتا تھا۔ موٹر کی اس آسانی سے جس سے کہ وہ دریا کو نہایت عمدہ بنی ہوئی سڑک سے عبور کر رہی تھیں۔ اس کا مقابلہ کرنا بالکل ناممکن تھا۔ سڑک سفید می گئے ہوئے پتھر سے نمایاں کی گئی تھی۔ اور اسے مضبوط و ہموار بنانے کے لئے ایک کنارے سے دو سرے کنارے تک فولاد کا ۲۰ گز لمبا جال پھیلا دیا ہوا تھا۔ بعد ازاں دن کے وقت جب ہم سڑکوں کے متعلق گفتگو کر رہے تھے۔ میرے ہمراہیوں میں سے ایک نے اس مقابلے کا تنقیدی طور پر ذکر کیا۔ جس سڑک سے ہم آج آئے۔ یہ ڈسٹرکٹ بورڈ کی تھی۔ اور اس کا ایک حصہ اتنا خراب تھا۔ جتنا کہ ہونا ممکن ہے۔ لیکن اس پر بغیر زیادہ تکلیف یا خرچ کے ایسی ہی قابل گذر بنائی جا سکتی تھی۔ جیسی کہ یہ صرف بیل گاڑیوں کے لئے تھی۔ جب میں نے اس پر تبصرہ کیا۔ تو مجھے بتایا گیا۔ کہ یہ اسی لئے خراب ہے۔ کہ اسراں راستے سے بہت کم آتے ہیں۔ سڑک میں جو کہ ایک بڑا گاؤں ہے۔ اور جہاں ہم چند انجینئرز دیکھنے کے لئے مقیم ہیں۔ لوگ سڑکوں کے متعلق میری نسبت زیادہ فلسفہ چھانٹتے تھے۔ انہوں نے بتایا کہ ہم نے اپنی تمام سڑکوں کی مجموعی طور پر کبھی مرمت نہیں کی ہر شخص اس سے

کی مرمت کر دیتا ہے۔ اور؟ سے تنگ کر دیتا ہے۔ دراصل اُن کے گرد و نواح کی سڑکیں کافی اچھی تھیں۔ چونکہ زمین اونچی تھی۔ پانی کھڑا نہیں ہوتا تھا۔

حفظانِ صحت و ترقی :- جب ہم کوٹ پہنچے تو گاؤں کے لوگوں نے یہ

بتائے میں بڑی بیدار مغزی کا ثبوت دیا کہ۔ اب کھاد کے ڈھیر گاؤں میں نہیں پائیں۔ بلکہ اسی سے ذرا باہر مشترکہ زمین پر پائیں۔ یہ دریافت کرنے پر کہ انہوں نے یہ تبدیلی کیوں کی تھی۔ انہوں نے جواب دیا۔ حضور کا حکم۔ میں نے کہا۔ میں نے تو کوئی حکم نہیں دیا۔ تو انہوں نے کہا پھر کسی اور کا حکم ہو گا۔ ساتھ ہی انہوں نے یہ بھی بتایا۔ کہ اس میں بڑی تکلیف ہے۔ چونکہ گاؤں کے نزدیک ہر ایک کے ڈھیر کے لئے کافی مشترکہ زمین نہیں ہے۔ بہت سے لوگوں کو کھاد لے کے پار لے جانا پڑتا ہے۔ دگاؤں سے ۱۰۰ گز کے فاصلے پر ایک چوڑی خندق تھی۔ اور جب نالا پانی سے بھرا ہوا ہو۔ تو پھر یہ کیسے کیا جائے۔ ہم تمام راستے میں اسی قسم کی شکایتیں سنتے چلے آئے ہیں۔ جہاں کہیں بجائے گاؤں کے اور کھاد کے ڈھیر لگانے کے اسے باہر جمع کیا جاتا ہے۔ یہ بات صاف طور پر تسلیم کی جاتی ہے۔ کہ یہ حکم کیا گیا ہے۔ یہ اُس منظم کوشش کا نتیجہ ہے۔ جو اس گاؤں میں گوڑ گاؤں کی پیروی کرنے کے لئے کی جا رہی ہے۔ زیادہ دانشمند لوگ نکتے کو سمجھ جاتے ہیں۔ لیکن اکثر لوگ یہ سمجھتے ہیں۔ کہ یہ ایک اور کام اوپر سے ان کے ذمے لگا دیا گیا ہے۔ اس طریق سے اصلاحات عمل میں لانے کے فوائد پر کافی شکوک ظاہر کئے جا سکتے ہیں۔ لیکن اس امر میں شبہ کا کوئی امکان نہیں کہ اصلاح نہایت ضروری ہے۔ کیونکہ جتنا ہم جنوب کی طرف جائیں۔ اتنا ہی گاؤں ہوتے جاتے ہیں۔ بڑے گاؤں یا قصبے سب سے زیادہ خراب ہیں۔ مثلاً منولی جیسے کل دیکھا تھا۔ اور رائے پور جسے آج دیکھا ہے۔ اور جس کی گندگی تقریباً ناقابلِ یقین ہے۔ اگر موسیٰ علیہ السلام کے سادہ فرمان پر جو انہوں نے ڈیوٹر و نو می کے میسویں حصے اور تیرہویں سطریں دیا ہے۔ عمل کیا جاتا۔ یا صرف سکولوں ہی میں پڑھایا جاتا۔ تو بے شمار گاؤں کے گرد و نواح کے علاقے اب ہیبتناک جگہیں نہ ہوتیں۔ اور گاؤں کی زرخیزی آفاقہ طور پر بڑھ جاتی۔

مہترہ پائش :- سو کے قریب دوسرے آدمیوں کے ساتھ جو کہ تقریباً تمام کے تمام مسلمان راجپوت تھے۔ ہم دن کے کام کے لئے ایک ہڑے نیم کے درخت

کے نیچے منہایت آرام سے بیٹھ گئے۔ یہ درخت اتنا پرانا تھا۔ کہ کوئی نہیں جانتا تھا۔ کہ اسے کب لگایا گیا تھا۔ وہاں تین انجن ہائے اصلاح رسوم کے ممبران موجود تھے۔ میمنوں کی میمنوں خوب کام کر رہی تھیں۔ اور بے شمار لوگوں کو قانون شکنی کی بنا پر جرمانہ کیا گیا تھا۔ اور خلاف معمول ادائیگی کی مشق کرائی گئی تھی۔ مثلاً ایک نے برادری کو دعوت دینے کی بنا پر دو روپے دئے تھے۔ اور دوسرے نے آٹھ آنے۔ کیونکہ اس کی بیوی نے ڈومنی کو ڈھول بجانے اور ناچنے کے لئے بلایا تھا۔ یہ دونوں پرانی رسمیں بند کر دی گئی ہیں۔ کیونکہ یہ فضول خرچی کی طرف رہنمائی کرتی ہیں۔ دو اور آدمیوں کو اپنے گھرانوں کی عورتوں کو بازار میں خرید و فروخت کی اجازت دینے پر دس روپے جرمانہ کئے گئے تھے۔ انجن ان کو منع کرتی ہے۔ کچھ تو اس لئے کہ پردہ کے خلاف ہیں۔ اور عورتیں نا مناسب الاداوں کے خطرات کا شکار بنتی ہیں۔ اور کچھ اس لئے کہ مردوں کا یہ خیال ہے۔ کہ بازاری بھاؤ سے بے خبر ہونے کی وجہ سے عورتیں ان کی پیدا کردہ اشیاء منہایت سستی فروخت کرتی ہیں۔ اور طبعاً فضول خرچ واقع ہونے کی وجہ سے ضرورت سے زیادہ خرید لاتی ہیں۔

گھر کا بیٹا ہو اکیڑا۔ عورتیں مشین کے بنے ہوئے نازک کپڑے کو ترجیح دینے کی وجہ سے گھر کا بیٹا بڑا کھدر بہت کم پہنتی ہیں۔ لیکن وہ اپنے خاوندوں کے کپڑوں کے لئے اب بھی سوت کا تتی ہیں۔ البتہ وہ خود نہیں پہنتیں۔ تا وقتیکہ وہ جلابوں کی بیویاں نہ ہوں۔ البتہ آدمیوں نے کبھی کاٹتے کا کام نہیں کیا۔ اور جب ان کے سامنے مسٹر گاندھی کا نظریہ پیش کیا گیا۔ تو وہ ہنس پڑے۔ تاہم یہ ان کے لئے ایک نعمت ہو سکتی ہے۔ کیونکہ ان کے پاس کسی قسم کی گھریلو صنعت نہیں ہے۔ اور کاشتکاری جو سراسر بارش پر منحصر ہے۔ اب سے لے کر فصل کٹنے کے موقع تک انہیں کافی فرصت کا وقت چھوڑ دیتی ہے۔ اس کی انہوں نے قطعاً تصدیق نہیں کی۔ انہوں نے کہا۔ کہ گہیوں کی گودائی میں ایک ہینہ لگ جائے گا۔ اس کے بعد وہ زمینوں کو دوسرا بیج ڈالنے کے لئے تیار کریں گے۔ پھر بھی بہت سے لوگوں کو فرصت ہوتی ہے۔ یہ امر اس بات سے ظاہر ہے۔ کہ زیادہ طاقت ور لوگ اپنی گاڑیاں

پتھر ڈھونڈنے کے لئے کاکا کی سڑک پر لے جاتے ہیں۔ اور وہ جن کے پاس گاڑیاں نہیں ہیں۔ گھنگر کے کنارے پتھر توڑنے کا کام کرتے ہیں۔ اُن تمام لوگوں میں سے جو نیم کے درخت کے نیچے بیٹھے تھے۔ صرف دو آدمی مکمل طور پر کھدر پہنچے ہوئے تھے۔ دونوں اس نسل سے تعلق رکھتے تھے۔ جو اب نابود ہو رہی ہے۔ اور دونوں میں جو دوسرے سے بڑا تھا۔ وہ گاؤں کا ممبر نہ تھا۔ وہ بے داغ سفید لباس میں ملبوس تھا۔ لیکن دوسرا اپنے بد رنگ لباس کی وجہ سے پرانے طریقوں کا کچھ زیادہ اچھا اشتہار نہ تھا۔ بہت سے کھدر کی چادر میں ہی بیٹھے ہوئے تھے۔ لیکن نیچے مشین کا بنا ہوا کرتا پہنے ہوئے تھے۔

اور تقریباً سب کے پاس کارخانوں کی بنی ہوئی۔ بگڑیاں تھیں۔ کھدر کا مشین سے بنے ہوئے کپڑے سے تبادلہ ہمارے مفروضہ وقت سے بھی پہلے عمل میں آیا۔ کیونکہ ۱۸۸۷ء میں امر بندوبست نے یہ لکھا۔ کہ زراعت پیشہ آبادی کا بڑا حصہ خوراک پر زیادہ صرف نہیں کرتا لیکن کپڑے پر اُن کا خدج بہت بڑھ گیا ہے۔ کیونکہ لوگوں نے گھٹیا انگریزی کپڑوں کی خاطر گھر کا بنا ہوا کھدر پہننا چھوڑ دیا ہے۔

پیدائش و اموات :- میں نے گاؤں کے پیدائش و اموات کے رجسٹر پر جو چوکیدار کے پاس رہتا ہے۔ نظر ڈالی۔ ایک میلی بوسیدہ چیز تھی۔ جو دراصل درد بھری داستان شناہی تھی۔ کیونکہ گزشتہ مارچ میں جب گاؤں میں پلگ پڑی۔ تو ۵۵ آدمیوں کا صفایا کر گئی۔ انہوں نے بتایا۔ کہ ہم سب کے اور بہاری۔ بیویوں کے بھی عکے لگائے گئے تھے۔ لیکن یہ ضرور بہت دیر میں گئے ہوں گے۔ کیونکہ اُن لوگوں میں سے جو طاعون کا شکار ہو گئے تھے۔ صرف دو یا تین کو لگائے گئے تھے۔ عورتوں کے معاملے میں کوئی وقت پیش نہیں آئی۔ کیونکہ جب انہوں نے یہ جان لیا۔ کہ چاروں طرف پھیلی ہوئی وحشت سے بچاؤ کا صرف یہی ممکن ذریعہ ہے۔ تو انہوں نے ٹیکہ لگوانے کو کہا۔ کوئی یہ خیال کرے گا۔ کہ بچہ جننے وقت بھی وراثت ہوتی ہوگی۔ کیونکہ دونوں مذکورہ دیہات میں سے کسی میں بھی غربت یافتہ دایہ نہیں ہے۔ دو گاؤں کی بیچ عورتیں ہیں۔ ایتلی اور بھنگن کی بیویاں، ایک فقیہ کی بیوی اور چوتھی خلاف توقع راجپوتی ہے۔ اسی خیال سے کہ آئے دن کی غیر تربیت یافتہ کیسینی دایوں سے بچے کا ایک موقع ہے۔ میں

نے یہ تجویز کی کہ اسے تربیت دلائی جائے۔ لیکن انہوں نے اپنے سر بلائے اور کہا کہ وہ اتنی بوڑھی ہے۔ کہ اب نہیں پڑھ سکتی۔

مقامی طریق اداویا ہمسہ :- میں نے لوگوں سے پوچھا۔ کہ کسی قسم کی وطنی سادنت ابھی تک دیہات میں باقی ہے۔ انہوں نے اس جگہ سے جہاں وہ بیٹھے تھے۔ ذرا نیچے ایک پختہ عمارت کی طرف اشارہ کیا۔ اور بتایا کہ یہاں پٹی کے لوگ مشورے کے لئے جمع ہوتے ہیں۔ اور ان کے بڑے کشادہ کمرے میں بہانوں اور مسافروں کو ٹھہرایا جاتا ہے۔ ایسا گھر ہریٹی میں ایک ہے۔ اور گاؤں میں چار پائیاں ہیں۔ یہ عمارتیں تمام پٹی کے ہر ایک گھر پر چند لگا کر بنائی گئی تھیں اور اس ایک پر چھ سات سو پے خرچ ہوئے تھے۔ ہمارے پاؤں پینے کی دیوان بھی پٹی کی ملکیت تھیں۔ اور اس طرح شادیوں کی ضروریات کے مطابق چاول پکانے کی ایک بڑی دیگ بھی پٹی کی تھی۔ باقی پینے کے اور دوسری قسم کے تمام کنوؤں کی مرمت شستر کہ خرچ سے کی جاتی ہے۔ اور کبھی کبھی فصلوں کو کچوری سے بچانے کے لئے ایک رکھوالا ملازم رکھ لیا جاتا ہے۔ یہ رواج محض میں عام ہے۔ کیونکہ گاؤں کے کہیں لوگ اتنے ایسا نادر نہیں۔ جتنا کہ انہیں ہونا چاہیے۔ اور عام طور پر زمین کے ٹکڑے بکھرے ہوئے ہونے کی وجہ سے علیحدہ علیحدہ رکھوالا رکھنا ناممکن ہے۔

برہمن رہ گھیر :- آج جن لوگوں سے ہم سڑک پرے۔ اُن میں سب سے زیادہ دلچسپ تین چلیٹرے پہنے ہوئے برہمن تھے۔ جو ہالیہ کی اُن وادیوں سے جو گنگوتری سے نیچے واقع ہیں۔ اور جہاں سے دریاے گنگا نکلتا ہے۔ اس لئے چلے آ رہے تھے۔ کہ لاہور و امرتسر میں اپنے بچانوں سے سالانہ واجبات کا مطالبہ کریں۔ ایسا معلوم ہوتا ہے۔ کہ گرمی کے موسم میں جو بجائے گنگا کے متبع کو دیکھنے آتے ہیں۔ تو وہ اُن کی روحانی ضروریات کو پورا کرتے ہیں۔ اور انہوں نے بہت سے ایسے خاندانوں سے گہرے تعلقات پیدا کر لئے ہیں۔ جو وقتاً فوقتاً گنگا کے درشن کو جاکر دھرم کا نہایت مزدی حصہ خیال کرتے ہیں۔ آخر الذکر میں سے انہوں نے لاہور کے دو مشہور خاندانوں کا نام لیا۔ وہ سنگین پاڈوں سے چل کر ہر دوار سے جو کہ صرف آٹھ منزل کے فاصلے پر ہے۔ گزرتے ہوئے اکیس منزلیں پیدل طے کر کے آئے تھے۔ مجھے اُن سے کچھ ہمدردی محسوس

ہوئی۔ اور بلاشبہ تقریباً ایک رشتہ سا پیدا ہو گیا۔ کیونکہ وہ اُسی راستے سے جانے کا ارادہ رکھتے تھے۔ جو میں نے ابھی ابھی لے کیا تھا۔ میں نے پوچھا اس طویل سفر کے تمہیں کیا ملے گا۔ انہوں نے کہا۔ تین چار سو روپے اور نئے کپڑے۔ اور یہ نئے سال تک اُن کے قیام و طعام کیلئے کافی معلوم ہوتا ہے۔

ایک دیہاتی سوار وہ سینوں کے ایک گاؤں میں سے گزرتے ہوئے ہم ایک کھتری سا ہوکار سے ملے جو اپنے ایک نادہندہ مقروض سے تقاضا کر کے واپس آ رہا تھا۔ اُس نے بڑبڑا کر کہا۔ یہ ایسا زمانہ نہیں ہے۔ کہ آدمی قرض دیا بخوار و پیہ واپس لے لے۔ پرانا زمانہ اچھا تھا۔ اب زمیندار غریب ہیں۔ اور واپسی کچھ نہیں دیتے۔ یہ بات خاص طور پر راجپوتوں میں ہے۔ سینی پھر شریف آدمی ہیں۔ کچھ نہ کچھ واپس دے دیتے ہیں۔ یہ الفاظ سامعین کی تفریق میں کہے۔ میرے موکلوں میں سے ایک نے ستر روپے نقد امداد لئے اور دو روپے کا غلہ لے گیا۔ ۶۰ روپے سود کے اور پانچ روپے اخراجات کے اس طرح اس نے کل ۱۲۰ روپے منجھ دینے تھے۔ اس کے بدلے میں اُس نے ایک بھینس دے کر حساب بیباق کر دیا۔ بھینس سے منجھ صرف ستر روپے آئے۔ یہ ہے وہ سلوک جو زمیندار ہمارے ساتھ کرتا ہے۔ جب اس پر زیادہ دباؤ ڈالو۔ تو وہ ایک بوڑھی بھینس آگے کر دے گا۔ یقیناً ہے تو نقد روپیہ ماور دیتا ہے۔ بوڑھے مولیشی۔ ایک زمیندار نے جو پاس ہی کھڑا تھا۔ کہا ہم کیا کر سکتے ہیں۔ روپے کے بدلے میں ہمیں مولیشی دینے پڑتے ہیں۔ کیونکہ ہمارا تھام سرمایہ یہی ہوتی ہے۔ اس کے ساتھ ہی سا ہوکار کا اصل زر پر پندرہ یا بیس سالی کے سود کا ڈھونگ رہ جاتا ہے۔ اور ہمارے مولیشی لوٹ کر لے جاتا ہے۔ میں نے سا ہوکار سے دریافت کیا۔ آیا تم ہمیشہ اپنے موکلوں کو رسید دیتے ہو؟ اُسی نے کہا۔ لازمی طور پر زمیندار نے پھر دخل دیتے ہوئے کہا۔ صرف اُس وقت جب ہم اُسے سب کچھ ادا کریں۔ گفتگو کا باقی حصہ مندرجہ ذیل طریق پر بیان کیا جاسکتا ہے۔

تم کتنا سود لیتے ہو؟

پیسہ روپیہ (۱۸ فیصدی)

پانچ یا دس سال میں تمہیں سالانہ کیا پڑتا ہے۔

آٹھ آنے ۶ فیصدی

پھر تم اپنا روپیہ کوپر ٹو بنک میں کیوں نہیں جمع کراتے جو تمہیں اتنا یا اس سے زیادہ سود دے گا؟ پیپلز بینک ناکامیاب رہا۔ اور الائنس بینک بھی رہ گیا۔ تمہارے بینکوں کے ممبر میرے پاس آتے ہیں۔ اور کہتے ہیں۔ جب سے ہم نے تمہارے ساتھ لین دین چھوڑا ہے۔ ہم سخت مصیبت میں ہیں۔ کیونکہ ہمیں مبارک پور جانا پڑتا ہے۔ وغالباً کل کے اجلاس کی طرف عیارانہ اشارہ تھا۔ جس میں انجمن کے سکریٹری نے ممبروں کو بلایا تھا۔

کیا تم ان لوگوں کو روپیہ دیتے ہو جو بینک سے تعلق رکھتے ہوں؟ اگر یہ مجھے معلوم ہو جائے۔ تو نہیں دیتے۔ لیکن وہ بعض اوقات یہ بات مجھ سے پوشیدہ رکھتے ہیں۔ میں نے کہا۔ خواہ کچھ بھی ہو۔ ان کو روپیہ ادھار نہ دو۔ نصیحت کے ان الفاظ کے ساتھ جن پر وہ عمل کرتا معلوم نہیں ہوتا۔ ہم رخصت ہو گئے

روپیہ ادھار دینا۔ اس امر پر تمام متفق ہیں۔ کہ پہاڑوں کے واسن میں ساہوکار کا ہاتھ ابھی تک غالب ہے۔ مثال کے طور پر انند پور سے روپڑ کے علاقے میں ساہوکار ادھار دیتے ہوئے روپیہ پر سود لیتا ہے۔ لوگوں کو بیگار میں پکڑتا ہے۔ اور ان سے ایندھن چارہ اور کھجی مفت لیتا ہے۔ اور اپنا روپیہ جتنا نقد لیتا ہے۔ اتنا ہی نفع کی صورت میں بھی لے لیتا ہے۔ سود کی اوسط شرح بھی بجائے ۱۸ فی صدی کے ۲۵ فی صدی ہے۔ مجھے اس وقت ایک اور کوی علاقے یعنی شکار گڑھ کی تحصیل یاد پڑتی ہے۔ جسے میں نے دس برس ہوئے دیکھا تھا۔ یہ تمام حالات وہاں بھی پائے جاتے تھے۔ لیکن اعداد باہمی اور بہتر ذرائع آمد و رفت کے اثر سے بہت تبدیل ہو گئے ہیں۔ اس علاقے میں ساہوکار کو زیادہ عروج دینے والی بات یہ ہے کہ یہ علاقہ نہایت دشوار گزار ہے۔ کاشتکار عمدہ منڈی سے اس قدر دور ہوتا ہے۔ کہ وہ اپنی پکیداوار کی مناسب قیمت نہیں حاصل کر سکتا۔ اور اس طرح تجارتی معاملات سے ناواقف رہے بہرہ ورہ کو وہ دفعۃً ساہوکار کے ہاتھوں میں پڑ جاتا ہے۔ جو قرض دینے والا بھی ہوتا ہے۔ اور بیوپاری بھی۔ ایسی حالت میں صرف دو چیزیں اسے بچا سکتی ہیں۔ کفایت شعاری اور مضبوط دیہاتی فرقہ واری کلچر کی تہا دلوری میں جہاں یہ دونو باتیں موجود ہیں۔ قرضہ بہت کم ہے۔ لیکن سراج کے پہاڑی علاقے میں جو کلچر کو شملہ کی پہاڑیوں سے جدا کرتی ہے۔ ان دونوں سے ایک بھی نہیں ہے۔ اور بہت سے دیہاتی حقیقت میں غلام ہیں۔ اسی طرح

شمال مغربی سرحدی صوبے میں ممکن ہے۔ کفایت شعاری نہ ہو۔ لیکن بھائی بندی کا احساس بہت زیادہ ہے۔ اور یہ لوگ شخصی طور پر اس قدر ہیبت ناک نہیں۔ اور علاقہ اس قدر دشوار گزار ہے۔ کہ ہندو ساہوکار کو اپنی ہستی کو غیر ضروری طور پر منوانے کا خطرہ لاحق نہیں ہے۔ یہاں اس کے متعلق جو بڑی سے بڑی بات کہی جاتی ہے۔ اور وہ واقعی جڑی ہے۔ وہ یہ ہے۔ کہ وہ سادہ لوح اور جاہل لوگوں کو زیادہ دھوکا دیتا ہے۔ ممکن ہے۔ کہ دوسروں سے خود بھی دھوکا کھا جاتا ہو۔ اور میرا عملہ اس بات پر متفق ہے۔ کہ اس صورت میں تمام الزام ساہوکار کے ذمے نہیں۔ وہ اس بات پر بھی متفق نہیں۔ کہ ہندو ساہوکار مسلمان سامی سے بھی۔ اتنا ہی بڑا سلوک کرتا ہے۔ جتنا کہ ہندو سے اگر وہ بڑا ہے۔ تو دونوں کے لئے برابر ہے۔ سوائے کہیں کہیں کے جہاں اُس کے رسوخ پر ابھی تک زمانے کا اثر نہیں ہوا ہے۔ سرحد انتخاب کے موقعوں پر بھی کوئی زیادہ سیاسی اثر نہیں رکھتا ہے۔

سڑکیں :- اگر اس نیم بہاڑی علاقے کی سڑکیں زیادہ اچھی ہوں۔ تو ساہوکار کی حالت بہت کم ہو جائے۔ آج کی سڑک اتنی خراب تھی۔ کہ ایک جگہ بیل گاڑی جس پر میرا سامان لدا ہوا تھا۔ بالکل پلٹی کھا گئی۔ گزشتہ صدی کے وسط میں کیپٹن وینیارڈا فیرنڈو بست نے لکھا۔ کہ ابنالہ کی سڑکیں ہندوستان بھر میں سب سے خراب تھیں۔ اور معمولی قدم سے ذرا بھی تیز قدم اٹھنا خطرے سے خالی نہ تھا۔ جہاں تک اسی گرد و نواح کا تعلق ہے۔ تمام باتیں ویسی ہی ہیں۔ جیسی کہ میں نے بتائی۔ دوسری تکلیف جس کا سال کے اس حصے میں یہاں سامنا کرنا پڑتا ہے۔ اور جو خراب سڑکوں سے بھی زیادہ بڑی ہے۔ دھوئیں والی چینی ہے۔

(۴۱ میل)

۲۰ دسمبر۔ گڑھی سے نرائن گڑھ۔

پرودہ اور امیر افغانستان :- میری روانگی سے پہلے ایک مسلمان راجپوت فیلڈ مارشل نے ملنے کے لئے آیا۔ اور پردے کے متعلق گفتگو کرتے ہوئے کہنے لگا۔ کہ افغانستان میں امیر کے پرودہ اٹھانے کے متعلق دیہات میں بہت چور میگوئیاں ہوتی ہیں۔ اس کے متعلق دو فریق تھے۔ ایک کٹر مسلمان اور دوسرا آزاد خیال۔ عورتوں نے بھی اس کے متعلق گفتگو کرتی شروع کر دی

تھی۔ وہ خود اسے اٹھا دینے کے حق میں تھا۔ اس کے اسباب میں سے ایک یہ سبب تھا۔ کہ اس قدر کافی محافظت کے ہوتے ہوئے اس کی اب ضرورت نہ تھی۔ اس کے بعد دن میں بھورے والے گاؤں میں مسلمان راجپوتوں کا ایک بڑا ہجوم تھا۔ انہوں نے امیر کے متعلق بہت کچھ سہرا لائے۔ اُس نے اسلام کے خلاف کیا تھا۔ اور اس لئے بغاوت ہو گئی تھی۔

سکاؤٹ طلباء :- بھورے والے سے ایک میل کے فاصلے پر گھوڑے سواروں کا ایک گروہ نکلا۔ جو سب کے سب راجپوت تھے۔ ہم گاؤں میں دو گھنٹے تک ادھر ادھر پھرتے رہے۔ اجلاس کی جگہ گاؤں کے دوسری طرف تھی لیکن ہمیں گاؤں میں سے گزر کر وہاں جانے کی اجازت نہ دی گئی۔ اس لئے کہ لیکن تھا۔ کہ ہم گاؤں میں گذرتے ہوئے پردے کی اونچی دیواروں پر سے دیکھنے میں راجب ہو جاتے۔ پس اسی کی بجائے ہم چکر کاٹ کر گئے۔ سکاؤٹ طلباء کا ایک گروہ ہمارے استقبال کے لئے تیار کیا گیا تھا۔ ایک لڑکا انگریزی جوتے پہنے ہوئے تھا۔ جنہیں اردو میں بوٹ کہتے ہیں۔ یہ اُس نے اپنے ۲ روپے میں خریدا تھا۔ دوسرے لمبی جوتیاں پہنے ہوئے تھے۔ جن کی قیمتیں ایک روپیہ سے دو روپیہ تک تھیں۔ بوٹ والے لڑکے نے کہا۔ کہ میں اُن کو ویسی جوتیوں پر اس لئے ترجیح دیتا ہوں۔ کہ ان میں ریت داخل نہیں ہوتی۔ تمام چھ آنے جوڑے والی جرابیں پہنے ہوئے تھے۔ اور یہ ایک ایسی چیز تھی۔ جس کی مغرب میں ضرورت ہو سکتی ہے۔ ایک احقانہ نقل معلوم ہوتی ہے۔ لیکن اس ملک میں جہاں جرابیں نہیں پہنی جاتیں۔ یہ یقینی طور پر فضول چیز ہے۔ ہمیں اس سوال کا جواب طلب کرنے میں بہت دقت پیش آئی کہ سکاؤٹ کو کیا کرنا پڑتا ہے۔ آخر کار ایک نے کہا۔ کہ اسے امداد دینی پڑتی ہے۔ جب یہ پوچھا گیا۔ کہ اس نے گزشتہ تمام سال میں کیا امداد دی تھی۔ تو اُس نے بتایا کہ اُس نے آگ بجھانے میں مدد دی تھی اور مٹرک پر سے کانٹے دار جھاڑیاں دور کی تھیں۔ اس قسم کی دودھ پر جویہ لڑکے پہنے ہوئے تھے۔ تین روپے خرچ آتے ہیں۔ یہ ایک اور ٹیکس ہے۔ جو دیہاتی پر دودھ کی وجہ سے لگایا جاتا ہے۔ عام دیہاتی اس قسم کے بار کو کچھ زیادہ پسند نہیں کرتے ”دیہات صاف کرو“ کی تہذیب کے ہر دلعزیز نہ ہونے کی ایک وجہ یہ بھی ہے۔ کیونکہ جیسا کہ پہلے ابھی دیکھا گیا ہے۔ اس کا یہ مطلب

یہ ہے۔ کہ بھنگیوں کو زیادہ اجرت دی جائے۔ اس علاقے میں ذرا سا اضافہ بھی محسوس کیا جائے گا۔ کیونکہ یہاں ایک چپاٹی روز دینے کا رواج ہے۔ البتہ اتنا ضرور ہے۔ کہ راجپوت اپنے لئے اُن سے زیادہ کام لیتے ہیں۔ یہاں اس علاقے کی طرح جہاں سے ہم تین دن ہوئے گزرے تھے۔ ہر تیسرے دن روٹی دینے کا دستور نہیں ہے۔ اگرچہ دیہاتی اصلاح کے وقت میں نام سے بھی کسی مزید لگان کو دلی طور پر ناپسند کرتا ہے۔ لیکن بھر بھی وہ اُن سب کو خوشی سے قبول کرے گا۔ جب اُسے یہ بات سمجھا دی جائے۔ کہ یہ اس کے فائدے کے لئے ہیں۔ سکاؤٹنگ کی تحریک جس سے کہ نوجوانوں کی صحت و خوشی اور خدمت عوام مقصود ہے۔ دیہاتی زندگی کے لئے اس قدر مفید خدمات بہم پہنچاتی ہے۔ کہ دیہاتی کو اُس کی امداد کی طرف رجوع کرنے کے لئے ہر ممکن کوشش کرنی چاہیے۔ لیکن اس مقصد کے علاوہ گاؤں کی صحت و صفائی کے متعلق جو کچھ کیا جائے۔ اُس کے حصول کے لئے رغبت دلانے کا ہنر اور مثال کی طاقت استعمال میں لائی جائے۔ اور حکومت کی بھیڑ کو ایک طرف رکھا جائے۔ اور اس لئے کہ یہ تحریک مضبوط جڑیں پکڑ جائے۔ اس کی ترقی کے قدم کو تمام اُن امور کی جو اس کے علم سے متعلق نہیں۔ مناسب بنیادوں اور اسے قوت دینے والے اصولوں پر عمل کرنے سے پیچھے نہیں رہنا چاہیے۔

امداد باہمی کی دوسری صورتیں :- میں نے اُن تمام لوگوں سے جو کھد کے سوا اور کچھ بنے ہوئے نہ تھے۔ کھڑا ہونے کے لئے کہا۔ ساٹھ ستر کے گروہ میں سے شکل کے صرف تین نکلے۔ اور وہ تینوں پرانی نسل کے لوگ تھے۔ عورتوں میں پتینے کا رواج ابھی تک ہے۔ لیکن مشین سے بنے ہوئے کپڑے کی دست درازی کی وجہ سے کٹائی معدوم ہوتی جاتی ہے۔ لیکن بعض عورتوں نے کسی گھرانے سے جو ابھی نہ بنی سیکھ لی ہیں۔ اُس کہنے کو یہ کام پٹیلہ میں ایک پادرن دیکھ عیسائی عورت جو تبلیغ مذہب کا کام کرتی ہے نے سکھایا تھا۔ گاؤں میں لازمی تعلیم کے لئے یہ وقت پیش آتی ہے۔ کہ اسی وقت جبکہ مولیشی نے ایک مشترکہ چرواہا ملازم رکھا ہوا ہے۔ دوسرے مشترکہ انتظامات تقریباً وہی ہیں۔ جو کل بیان کئے جا چکے ہیں۔ مشترکہ خرچ سے شادیوں کے لئے تین بڑے برتن اور کچھ دریاں رکھی جاتی ہیں۔ ایک رکھوالا فصلوں کی دیکھ بھال کرتا ہے۔ اور پانی پینے کے کنوئیں کی مرمت کی جاتی ہے۔ انجن امداد باہمی

کی ایک نئی صورت خود بخود پیدا ہو رہی تھی۔ ایک ہوشیار راجپوت نے بے شمار پڑوسیوں کو اسی امر پر رضا مند کر لیا تھا۔ کہ وہ مرغیاں پالنے میں اُس کے ساتھ شامل ہوں۔ اور ۸۴ مرغیوں اور ۸۰ پیردھیتروں اور ۶۰ لٹخوں کے ساتھ ابتدا کر دی گئی تھی۔ ایک گوجر اور ایک بھنگی اُن کی حفاظت کرتے تھے۔ اور ایک منشی اُن کا حساب کتاب رکھتا تھا۔ تجویز یہ ہے۔ کہ گرمی کے موسم میں اُن کو شعلہ کی منڈی میں فروخت کیا جائے۔ مجموعی حیثیت سے راجپوتوں کے حوصلے کی یہ ایک نادر مثال ہے۔

مہمان نوازی :- اس سے پہلے کہ ہم وہاں سے رخصت ہوں۔ ہمیں خوشامدانی نظموں اور گیتوں کے مکمل نشتے میں پور ہونا پڑا۔ آخر کار ہمیں ایک بڑے کمرے میں لے گئے۔ جہاں تین میزیں سیبوں اور سنگتروں کی ڈھیروں سے بھی ہوئی تھیں ہمیں اسی دعوت میں شریک ہونے کے لئے کہا گیا۔ ہمارے بے حد میہمان نواز میزبان کے ساتھ جو یہ چاہتا تھا۔ کہ ہم تمام پھلوں کو قبول کر لیں ایک مختصر اور دوستانہ جھڑپ کا نتیجہ یہ نکلا۔ کہ سکاؤٹوں میں سے ہر ایک کو ایک سیب اور ایک سنگترہ ملا۔ اور ایک سنگترہ دعوت کے خیال سے اُٹھایا گیا۔ اور یہ بھی محض میزبان کا لحاظ رکھتے ہوئے۔ اس لئے کہ اُس نے کہا۔ کہ اگر آپ نے اس میں سے کچھ نہ لیا۔ تو میری عزت خاک میں مل جائے گی۔ جو گھاس ہمارے گھوڑوں نے دوران قیام میں کھائی۔ ہم نے اس کے عوض ایک بدیہ مسجد میں چنڈہ دے دیا۔ اس طرح طریق کی عزت بچائی گئی۔ مشرق کی مہمان نوازی شاید بے حد فریفتہ کرنے والی خصلت ہے۔ تمام ہندوستان میں اور غالباً تمام ایشیا میں یہ تین عظیم خصلتوں میں سے ایک کا درجہ رکھتی ہے۔ اور اس کی معقول وجہ یہ ہے۔ کہ مسافر خانے نہیں ہیں۔ اور سرائیں چند ہیں۔ اور وہ بھی دُور دُور۔ ہر ایک گاؤں کے لوگ یہ تسلیم کرتے ہیں۔ کہ اُن پر مسافر کے ایک رات کے کھانے اور ٹھہرنے کا حق ہے۔ مسلمانوں کے گاؤں میں اسے عام طور پر مسجد میں جگہ دی جاتی ہے۔ اور سکھوں کی صورت میں گوردوارہ میں اور دونوں حالتوں میں ذمہ دار شخص اسی کے آرام کا خیال رکھتا ہے۔ ہندوؤں کے گاؤں میں کوئی مخصوص انتظام نہیں ہے۔ لیکن اگر وہ چومال میں چلا جائے۔ تو کوئی نہ کوئی اسے چار پائی اور خداک بہم پہنچا دے گا۔ لیکن لاریوں کے پھیل جانے کی وجہ سے پہلے کی نسبت کہیں کم مسافر ایسے ہوتے ہیں۔ جو شب باشی کے متمنی ہوتے ہیں۔ (۹ میل)

۱۲ دسمبر!

پہرہ ۵ :- ہمارا دوسرے دن کا قیام - بہت سے لوگ بجے ملنے کے لئے - اور ان میں ایک پٹھان بھی آیا - وہ اُس کیاب شے یعنی اول درجے کی انجن امداد باہمی کا پرنڈنٹ تھا - میں نے پوچھا کہ آپ نے پردے کے متعلق امیر افغانستان کا حکم سنا ہے - اُس نے جواب دیا - میں وہاں نہیں گیا ہوں - وہ ملک بہت دور ہے - لیکن افواہ ہے - کہ اُسی نے اس مضمون کا ایک اشتہار دیا ہے - کہ عورتوں کو آزاد کر دو - اور اُن کو باہر پھرنے دو - اکثر لوگ اسے اچھا خیال کرتے ہیں - کیونکہ اس سے وہ صحت مند ہو جائیں گے - دو چار گھنٹے پیدل چلیں گی - اور اس سے انہیں فائدہ پہنچے گا - پیچھے سے ایک ہندو راجپوت بولا - گاؤں میں چار پانچ سال سے پردہ کے متعلق بحث ہوتی رہی ہے - لیکن اب بھی ہ فیصدی سے زیادہ لوگ اسے ترک کرنا پسند نہیں کریں گے - میں نے پوچھا کہ جب ہندوؤں کے مذہب میں کوئی ایسی بات نہیں - جو انہیں پردے کے لئے مجبور کرے - تو وہ پردہ کیوں کرتے ہیں؟ جواب ملا - کہ پڑانا رواج ہے - جواب سے ظاہر ہوتا ہے - کہ ہندوستان میں مذہب اور رواج میں ذرا بھی فرق نہیں ہے - کیونکہ ہندو اور مسلمان راجپوت دونوں پردے کے سختی سے پابند ہیں - ایک اپنی بنیاد رواج پر رکھتا ہے - دوسرا مذہب پر - دراصل دونوں باتیں ضرورت کی وجہ سے پیدا ہوئی ہیں - راجپوت نے بتایا کہ ہمارے گاؤں میں پسائی چھوڑ دی گئی ہے - لیکن اس کی بجائے آزار بند اور دریاں بنا نے اور چار پائیوں کی فوار اور جوا ہیں بننے کے کام کئے جاتے ہیں - یہ ہنراہوں نے اُن رشتہ داروں سے حاصل کئے ہیں - جو جننا پار سہارن پور اور مظفر گڑھ میں رہتے ہیں - ایک بات جس پر وہ سختی سے پابند تھے - یہ تھی کہ وہ بیکار مویشیوں کو نہیں بیچتے تھے - تاجر انہیں لالچ دیتے تھے - لیکن اس ترغیب کو رد کر دیا جاتا تھا - البتہ افتنہ کرنے پر کوئی اعتراض نہ کرتا تھا - اور نہ ہی اب تک مجھے کوئی ایسا شخص معلوم ہوا ہے - جس نے اعتراض کیا ہو -

گاؤں کا کوڑا کرکٹ :- نکھاد اور سنئے آئین حکومت کے متعلق گفتگو کرتے ہوئے - راجپوت نے بتایا کہ گاؤں سے اٹھو کہ کھیتوں میں ڈولانا مشکل ہے

کیونکہ بھنگی زیادہ پیسوں کے لئے زور دیتے ہیں۔ اور اس کے ساتھ ہی اس کے اٹھانے کے لئے ایک گدھ یا بھینس بھی مانگتے ہیں۔ اور پھر یہ کہ کسان کس طرح دیکھے کہ ہر ایک کا کھاد اُن کے اپنے کھیت میں ڈھیر کیا جاتا ہے۔ اور کسی نزدیک کے کھیت میں نہیں۔ ایک مند گوبر نے ساتھ ہی کہا کہ پہاڑوں کے دامن میں رہنے والے گوبر اپنا کھاد گھر کے پاس یا گاؤں کے ذرا باہر جمع کرنے کی بجائے ہمیشہ کھیتوں میں لے جاتے رہے ہیں۔ اُس کی وجہ یہ تھی کہ کھیتوں میں سے گزرتے ہوئے زمین اوپنی پنچی تھی۔ اور اگر کھاد کسی طریقے سے لے جایا سکتا تھا۔ تو اس کا بہتر طریقہ یہی تھا کہ اسے ہر روز لے جایا جائے۔ کل راستے میں ہم نے اس بات پر بحث کی کہ کیا ایسا وقت آگیا ہے۔ کہ گاؤں والوں کو صاف رہنے کے لئے مجبور کیا جائے میرے دو تین راجپوت ہمراہیوں کا خیال تھا۔ کہ آگیا ہے۔ کیونکہ تمام تقسیم یافتہ لوگ صحت کے لئے اس کی مزدورت کا احساس رکھتے ہوئے یہ چاہتے ہیں۔ کہ اُن کے دیہات کو صاف رکھا جائے۔ آج بھی ایک تجربہ کار ہندوستانی افسر نے مجھے یہ بتایا۔ کہ ڈوبلینگر کچھ نہیں ہو سکتا۔

ایک مائیکر بینک :- یہاں ایک نئی طرح کا مائیکر بینک ہے۔ جو تمام

تحصیل میں کام کرتا ہے۔ اور جاگیر داروں کو مختلف رقمیں دیتا ہے۔ اور اکثر صورتوں میں ایک ہزار سے تین ہزار روپیہ تک قرضہ دیتا ہے۔ رہن کی ہوئی زمین کے تیس گئے لگان سے زیادہ کسی کو نہیں دیا جاتا۔ اور چونکہ لگان اس کی پیداوار

کے ۲۵ فیصدی سے زیادہ نہیں ہوتا۔ اُس کا یہ مطلب ہے۔ کہ وہ اس سے زیادہ نہیں لے سکتا۔ جبنا کہ زمین پانچ سال میں نقدی کی صورت میں پیدا کر دے گی۔ اور رہن پر بھی پانچ ہزار تک کی حد لگی ہوئی ہے۔ قرضہ انفکاک اراضی کے لئے دیا جاتا ہے۔ لیکن زمین خریدنے کے لئے قطعاً نہیں دیا جاتا۔ کیونکہ موجودہ زمینوں کی وجہ سے بینک کی ۵ فیصدی شرح پر قرض لئے ہوئے روپیہ سے ایسا کرنا اقتصادی اصولوں کے خلاف ہے۔ غیر محفوظ قرضوں کو برباد کرنے کے لئے بھی روپیہ دیا جاتا ہے۔ اور زمین کو ترقی دینے کے لئے بھی مل سکتا ہے۔ لیکن اس سلسلے میں روپیہ بہت کم طلب کیا جاتا ہے۔ اس تحصیل میں قرضہ بہت زیادہ ہے۔ اور جب تک رہن کیا ہوا رقبہ نہ چھڑایا جائے۔ اور پرانا قرضہ نہ ادا کر دیا جائے۔ یہ امید نہیں ہو سکتی کہ انسان ترقی کے متعلق سوچے۔ تمام قرضے دس

سال کے اندر اندر واپس دینے پڑتے ہیں۔ بعض زیادہ طویل مدت پسند کریں گے۔ لیکن جب تک زمیندار کی بابت یہ یقین نہ ہو جائے کہ وہ روپیہ کا دانشمندانہ استعمال کرے گا۔ اور اسے فصل بہ فصل ادا کرتا رہے گا۔ ایسا کرنا خطرناک ہوگا۔ گاؤں کے بینک روپیہ واپسی کی تمام مدت سہولتوں اور تقبیل الیمیا و قسٹہ کا لین دین کرنے کے باوجود (طویل سے طویل تین سال ہے) ان میں سے اکثر سے میعاد مقررہ کے اندر روپیہ وصول کرنے میں وقت محسوس کرتے ہیں۔ اور انہیں ہر سال بارہ ہزار سے زیادہ ناموہندوں کے خلاف عدالتی کارروائی کرنی پڑتی ہے۔ یہ سوال زیادہ تر کاروباری سیرت کا ہے۔ اور ایک مایہ گج بینک کی تمام گنجائش اس کے ممبروں کے چال چلن پر منحصر ہے۔ تحفیلوں کی حدود کسی قدر تنگ ہیں۔ دوسری شکل یہ ہے۔ کہ ایسے معتبر اور ہوشمند جاگیردار نہیں ملتے۔ جو بغیر کسی معاوضے کے نہایت دغا داری سے بہ حیثیت ڈائریکٹر اپنے فرائض ادا کرنے کے لئے دغا مند ہوں۔ یہ لوگ گاؤں کے بینکوں کی نسبت کہیں زیادہ جابر ہوتے ہیں۔ قرضے کی ہر درخواست کے متعلق نہایت احتیاط سے اسی جگہ تحقیق کی جائے۔ اور اس پر خفیہ اطلاع دی جائے۔ اور جب روپیہ قرض دے دیا جائے۔ تو زمین چھڑانے کی صورت میں ڈائریکٹر یہ مزدور دیکھے۔ کہ یہ روپیہ دراصل مرثیہ ہی کو دیا جاتا ہے۔ اور پرانے قرضے کی ادائیگی کی صورت میں یہ کہ روپیہ متعلقہ ساہوکار کو دیا جاتا ہے۔ اور اس سے رسید لی جاتی ہے۔ یہ کارروائی قرضے کے ناجائز استعمال کو روکنے کے لئے کی جاتی ہے۔ جس کا دوسری صورت میں عام ہو جانا ممکن ہے۔ اس کے ساتھ ہی بلڈ بائیکٹیو کے اجلاس میں شرکت کرنی پڑتی ہے۔ اور عام طور پر ان میں وقت لگتا ہے۔ کیونکہ اطلاعات کی نہایت احتیاط سے چھان بین کرنی پڑتی ہے۔ اور بہت سے دوسرے امور جو بڑی رقموں کے قرضے کے متعلق آفاقہ طور پر پکیدا ہو جاتے ہیں۔ بد نظر رکھنے پڑتے ہیں۔ بہت سے لوگوں کو بغیر ان کی غویوں کا لحاظ رکھے اپنے رشتہ داروں یا دوستوں کی عرضیوں کو سہارا دینے کی بہت رغبت ہوتی ہے۔ اور جب غیر عذر والے لوگ ڈائریکٹر منتخب کر لئے جاتے ہیں۔ تو حالات بدترین ہو جاتے ہیں۔ خوش قسمتی سے اس جگہ نا تجربہ کاری سے زیادہ بڑی کوئی بات نہیں تھی۔ اور اس کے دور کرنے کیلئے ڈائریکٹر نہایت مستعدی سے کام کر رہے تھے۔

۲۲ دسمبر - نرائن گڑھ ساڈھوہرہ

جاگیردار :- ہم نے نو میل تک نشاندار آموں کے درختوں والے علاقے میں سے سفر کیا۔ آموں کے درخت اُلکھے ہوئے گٹھوں سے مل کر زمردین سبزے کی اُن ہموار سطوح کو ٹکڑے ٹکڑے کر رہے تھے۔ جہاں اب گیہوں کے ننھے ننھے پودے نہایت زوروں سے نکل رہے ہیں۔ البتہ جو حسب معمول یہاں بھی تھے۔ ہم نے تقریباً ہر سفر میں دیکھا ہے۔ اور جیسا عام طور پر دیکھنے میں آیا ہے۔ اُن کی تباہ کاریوں کا خاتمہ کرنے کے لئے کسی کوشش کا اظہار نہیں کیا گیا ہے۔ میرا خیال ہے۔ کہ اس ضلع میں کوئی بھی جاگیردار ایسا نہیں ہے۔ جو اس سلسلے میں کوئی کام کر رہا ہو۔ تاہم فیصلت حاصل کرنے اور یادگار باقی چھوڑنے کا کیا اچھا موقع ہے۔ اگرچہ اس علاقے میں بہت سے بڑے بڑے جاگیردار ہیں۔ لیکن ایسا کوئی نہیں جو اپنی ترقی کے لئے مواقع ڈھونڈ سکتا ہو۔ ۱۸۱۹ء میں افسر بندوبست نے اُس تحصیل کے لوگوں کے متعلق مندرجہ ذیل بیان لکھا۔ ”یہ نہیں کہا جاسکتا کہ بڑے جاگیرداروں کی موجودگی سے دیہاتی علاقے کو کوئی فائدہ پہنچ رہا ہے۔ کاشتکاری کے رائج الوقت طریقوں کو اختیار کر کے یا منتخب کردہ بیج کو باہر بیج کر بہتری کے اسباب پیدا کرنے کے متعلق وہ کچھ نہیں کرتے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے۔ کہ یہ حیثیت اعلیٰ جاگیردار انہیں اپنے فرض کا احساس نہیں ہے۔“ میری تحقیقات یہ ظاہر کرتی ہیں۔ کہ گزشتہ دس سال میں۔ بہتری کے لئے کوئی نمایاں تبدیلی نہیں ہوئی ہے۔ اس تحصیل میں دو بڑی جائیدادیں رگورٹ آف وارڈ کے ماتحت ہیں۔ اور پانچ اور گزشتہ تین سالوں میں چھڑائی گئی ہیں۔ ایک افسر جو یہاں تقریباً ۱۸۱۹ء میں رہا ہے۔ مجھے یہ بتاتا ہے۔ کہ اُس نے بڑے جاگیرداروں میں سے کسی ایک کو بھی کبھی نہیں دیکھا ہے۔ جاگیردار صرف اُس وقت نظر آتا ہے۔ جب لاٹ صاحب آتے ہیں۔ ایک اور عزیز حاضر رہنے والے کے متعلق کسی نے کہا۔ کہ وہ دو سال میں صرف ۱۲ مرتبہ آتا ہے۔ اور اُس وقت بھی صرف چند دن کے لئے۔ چند جاگیردار اپنے مزارعین کو پیشگی روپیہ دے دیتے ہیں۔ اور دو دن بعد ایک مینا ہے۔ کنوؤں میں نل اڑھائے ہیں۔ لیکن اگر ضلع کے بڑے جاگیردار زمانے کے پہلو بہ پہلو

آتا چاہیں۔ تو وہ گزشتہ ایام کی نسبت اپنی زمین اور مزارعین کے لئے بہت کچھ کر سکتے ہیں۔ ان میں سے بعض کو یہ نصیحت کرنی چاہیے۔ کہ وہ رومانیہ اور روس کا دورہ کریں۔ اور یہ دیکھیں کہ جب جذبات بھڑک اٹھے جاتے ہیں۔ تو بڑے جاگیردار

کا کیا حشر ہوتا ہے۔
ایک دیسی حکیم :- ساڈھوڑے میں جہاں کی آبادی آٹھ ہزار نفوس پر مشتمل ہے۔ اور جو محمود غزنوی کے زمانے سے آباد چلا آیا ہے۔ میں ایک قابل ذکر مسلمان راجپوت سے ملا۔ جو تین گاؤں کا مہروار۔ میونسپل کمیٹی کا ممبر اور حکیم تھا۔ اُس نے یہ فن اپنے باپ سے خود سیکھا تھا۔ وہ تیس سے پچیس مرلیں تک ہر روز دیکھتا تھا۔ اور دہائی مرض کے دنوں میں اس سے بھی زیادہ اور سب کا علاج مفت کرتا تھا۔ ساڈھوڑہ حکیموں سے پڑھا۔ وہاں غالباً بیس یا پچیس حکیم تھے۔ ان میں سے اکثر سید تھے۔ اور ۱۵ سے ۲۰ روپے تک ماہوار کمایتے تھے۔ ان میں سے جو بہترین تھے۔ وہ تیس سے چالیس روپیہ تک کماتے تھے۔ (مقامی ڈاکٹر نے بھی یہی کہا) پرانے زمانے کی نسبت اب حکیم کی تلاش کم ہوتی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے۔ کہ انگریزی دوائیاں بغیر تکلیف نوش اور استعمال کی جا سکتی ہیں۔ جبکہ بہت سی دیسی دوائیوں کو کانی تیاری اور آمیزش کی ضرورت ہوتی ہے۔ حکیموں کے علاوہ دس یا پندرہ مسلمان تھے۔ جو قرآنی تعویذات اور ٹونے ٹوٹکے کرتے تھے۔ اور بعض بچوں پر دم کر کے انہیں شفا دینے کی کوشش کرتے تھے۔ وہاں چند برہمن بھی منتروں سے کام لیتے تھے۔ میں نے پوچھا۔ پردے اور صوت کے متعلق تمہارا کیا خیال ہے۔ اُس نے بتایا کہ جہاں چکی پیسنے کا کام چھوڑ دیا گیا ہے۔ بلاشبہ عورتوں کو کانی ورزش آنی مشکل ہے۔ اور اس سے اُن کے ہاتھ پر اثر پڑتا ہے۔ لیکن جب انہیں ورزش کی عادت نہ تھی۔ پردے سے انہیں کوئی نقصان نہ پہنچتا تھا۔ یہ رائے شاید اُس نے پردے کا لحاظ رکھتے ہوئے دی تھی۔

دیسی علاج :- کاشنکار تاد تیکہ وہ کچھ تعلیم یافتہ نہ ہو۔ پہلے اس شخص کے پاس جاتا ہے۔ جو تعویذ دیتا ہے۔ یا منتر چیتا ہے۔ تعویذ کھے جاتے ہیں۔ اور آدمی کے کسی حصے پر باندھ دئے جاتے ہیں۔ سوائے اُن لوگوں کے جو لوٹتے ہیں۔ اور کوئی شخص کچھ چارج نہیں کرتا۔ یہاں تک کہ جادو اپنا کام کرتا ہے۔ اس صورت میں ایک روپیہ لیا جاتا ہے۔ اگر جادو اپنا کام نہ کرے۔ تو اُس کے

بعد وہ مقامی حکیم کے پاس جاتے ہیں۔ خواہ نتیجہ کچھ بھی ہو۔ عام طور پر پیسے لے لیتا ہے۔ تین دن ہوئے اُن میں سے ایک اتفاقہ طور پر ہمارے ساتھ ہیل گاڑی میں تھا۔ وہ ایک انجن کا سکرٹی تھا۔ میں نے پوچھا۔ تمہارے کاروبار کا کیا حال ہے اُس نے بتایا۔ کہ جس دن سے قریب ہی ایک ہسپتال کھلا ہے۔ پہلے سے بہت گر گیا ہے۔ لیکن زیادہ تر اس کی وجہ یہ تھی۔ کہ ہسپتال کا انچارج ڈاکٹر بہت ماہر تھا۔ اور اپنے مریضوں کا علاج بہت اچھی طرح کرتا تھا۔ اگر یہ وصف موجود نہ ہو۔ تو حکیم کو ترجیح دی جاتی ہے۔ ہسپتال کی تلاش اُس وقت کی جاتی ہے۔ جب حکیم ناکامیاب رہ جاتا ہے۔ اور اُس وقت عام طور پر اتنی زیادہ ہو جاتی ہے کہ علاج نہیں ہو سکتا۔ جب کسی بچہ کو کوئی تکلیف ہوتی ہے۔ تو اسے مغرب کی نماز کے وقت مسجد میں لے جاتے ہیں۔ اور پہلے آدمی کو جو تازہ تازہ خدا کا نام لیتا ہوا آتا ہے۔ کہا جاتا ہے۔ کہ وہ اس کی بیماری کو شفا دینے کے لئے اس پر دم کرے۔ یہ ہے وہ بات جس کے متعلق حکیم کناٹہ کہہ رہا تھا۔ ہندو بھی جہاں کہیں اُن کے گاؤں میں مسجد ہے۔ اسی طرح کرتے ہیں۔ اس خیال سے کہ بچہ کسی کی بُری نظر سے تکلیف اٹھا رہا ہے۔ اور اسی طرح سے وہ بالکل ٹھیک ہو جائے گا۔

ایک بینک اور اُس کا پریذیڈنٹ :- براؤہ سے چار میل کے فاصلے پر ہم نے سڑک کے ایک طرف ایک شایانہ لگا ہوا اور تقریباً سو دیہاتیوں کو متوجہ دیکھا۔ یہ دو گاؤں کے نمائندے تھے۔ ان میں سے ایک کا نام ملائے تھا۔ جس میں ہندو مسلمان راجپوت۔ جاٹ اور اراہیں رہتے ہیں۔ وہ اپنے بینک اور انجنیں اصلاح رسوم دکھانے آئے تھے۔ ملائے کا بینک ایک قابل ذکر بینک ہے۔ اس میں تقریباً ایک درجن مختلف ذاتوں مثلاً راجپوت۔ اراہیں۔ سینی۔ گوسائیں۔ جوگی۔ کہار۔ دھوبی۔ جلابے۔ بہشتی۔ تیلی اور تائی وغیرہ ممبر شامل ہیں۔ ان میں سے صرف ایک ممبر انجن سے باہر کسی کا مفروض ہے۔ ان کا چھ ہزار روپیہ جمع ہے۔ اور تقریباً آٹھ ہزار بطور حصص اور پس انداز ہے۔ پریذیڈنٹ بھی اتنا ہی قابل ذکر ہے۔ جتنا کہ بینک۔ ایک اراہیں کے پاس صرف اتنی زمین ہے۔ جسے اُس کا کنبہ کاشت کرتا ہے۔ اور وہ خود ملائے میں کمٹ پیس کی تجارت کرتا ہے۔ اور ایک دیہاتی ماہوادی رسالہ کا ایڈیٹر ہے۔ اس پر یہ کہ اُس نے صرف نوپس جماعت

تک تعلیم حاصل کی ہے۔ اُس نے ایک لائبریری بھی جاری کر رکھی ہے۔ اور سات یا آٹھ پڑوسیوں کے ساتھ شامل ہو کر ایک کم علم ارا عین بیوہ کو اپنی پٹی کی لٹکیوں کو قرآن شریف اور پڑھنا سکھانے کے لئے ملازم رکھا ہوا ہے۔ وہ شادی نہیں کر سکتی۔ اور ہمارا خیال ہے کہ یہ کام اس کے لئے اچھا رہے گا۔ اسے ۵ روپیہ ماہوار اور فصل کے موقع پر پٹی میں سے آٹھ سیر غلہ فی بل مل جاتا ہے۔ خواہ لوگ اپنی بیٹیوں کو اس کے پاس بھیجیں یا نہ بھیجیں۔ ہر روز اُس کے پاس تیس لڑکیاں جاتی ہیں۔

یہ گروہ :- ہم نے پردے کے متعلق نہایت دلچسپ بحث کی۔ مسلمان اور ہندو را چوت دونوں نے کہا۔ کہ ابھی تک اس کا زور ہے۔ لیکن ہندوؤں میں جو اپنی عورتوں کو ایک دوسرے سے بچنے کی اجازت دے دیتے ہیں۔ اس کا اتنا زور نہیں ہے۔ جب میں نے یہ پوچھا۔ کہ جب ہندوؤں کو کوئی مذہبی مجبوری نہیں ہے۔ تو پردہ کیوں کرتے ہیں۔ تو ایک سربراہ آوروہ ہندو را چوت نے کہا۔ کہ یہ ہمارے بڑوں کی بات ہے۔ ایک سفید ریش مسلمان نے دخل دیتے ہوئے کہا۔ کہ اگر را چوت پردہ چھوڑ دیں۔ تو ان میں باقی کیا رہ جائے گا۔ وہ بھی ایسے ہی ہو جائیں گے۔ جیسے اور لوگ۔ لیکن اگر پردہ نہ ہوتا۔ تو بجائے بھوکے مرنے کے جیسے کہ ہم اب مرتے ہیں۔ کسی نہ کسی کو اپنی ردائی لانے کے لئے کہتے۔ اور ہمیں اپنے سروں پر ٹکڑیاں نہ اٹھا کر لانی پڑتیں۔ میں یہ دیکھ کر بہت حیران ہوا کہ ایک اور سفید ریش نے بھی اُس کا ساتھ دیا۔ لیکن جب مجھے یہ معلوم ہوا کہ وہ بینک کا خزانچی تھا۔ تو میری حیرانی میں کمی واقع ہو گئی۔ کیونکہ دیہاتیوں کے خیالات کو وسعت دینے کیلئے گاؤں کے بینک سے بہتر کوئی شے نہیں ہے۔ اس کے بعد کی بحث سے یہ ظاہر ہوا کہ اس کے متعلق دو گروہ ہیں۔ اور یہ امر بات خود تبدیلی پر دال ہے۔ ایک ہندو را چوت وکیل جو ذرا بعد میں مجھے سے کیلئے آیا۔ بہت کچھ عورتوں کے پردہ سے باہر آنے کے حق میں تھا۔ کیونکہ اب جب کہ چکی پیسنے کا کام چھوڑ دیا گیا ہے۔ اُن کی کوئی ورزش نہیں ہوتی۔ اور اُس کے ساتھ ہی انہیں گھر کے اندر ہی بول دہرا کر ناپڑتا ہے۔ اور اُس سے گھر گندے اور بھڑکتے ہو جاتے ہیں۔

کشیدہ کاری اور زیورات :- میرے سامنے میز پر کشیدہ کاری کا ایک

دلپذیر نمونہ تھا۔ اراعیں پر نیدرڈنٹ نے بتایا کہ یہ ہمارے عورتوں کا کام ہے جنہوں نے مدتوں یہ کام کیا ہے۔ میری والدہ صاحبہ نے یہ فن بہت سی عورتوں کو سکھایا تھا۔ جو شادی ہونے پر وہی فن اپنے ساتھ دوسرے گاؤں میں لے گئی تھیں۔ اب جبکہ پسائی نہیں کی جاتی۔ اور کٹائی بھی کم ہوتی ہے۔ بہت سی لڑکیاں سیکھنے آتی ہیں۔ اور میری ہمیشہ دس یا بارہ کو ہر روز سکھاتی ہے۔ زیورات کے متعلق مجھے وہی جواب ملا۔ جو کہیں اور ملا تھا۔ یعنی یہ کہ وہ پرانے زمانے کی نسبت اب بہت کم پہنے جاتے ہیں۔ بہت سے لوگوں نے کہا۔ بیشمار زیورات خریدنے کا فائدہ ہی کیا ہے جبکہ کسی نہ کسی وقت انہیں ضرور بیچنا پڑتا ہے۔ اور پھر ان کی قیمت بہت کم وصول ہوتی ہے۔

مرغیاں پالنا۔ میں نے مرغیاں پالنے کے متعلق دریافت کیا۔ انہوں نے

کہا۔ کہ بہت سے لوگ انہیں پالتے ہیں۔ لیکن صرف گھر کے استعمال کے لئے۔ ملائے میں ایک ملا انہیں بیچنے کے لئے پالتا ہے۔ ایک سال ہوا۔ اس کے پاس تیس تھیں۔ لیکن ایک دن جب وہ واپس آیا۔ تو اس کا گھر جل کر خاک ہو گیا تھا۔ اور اس کی تمام مرغیاں مر گئی تھیں۔ دل شکستہ ہوئے بغیر اس نے پھر کھنی شروع کر دی ہیں۔ اور اب اس کے پاس تقریباً ایک درجن ہیں۔ ایک اراعیں استاد بھی انہیں بیچنے کے لئے پالتا ہے۔ اور انڈوں سے اسے اتنی آمدنی ہوتی ہے۔ کہ وہ لگان ادا کر سکتا ہے۔ انڈے ایک مقامی کاروباری کے پاس پام آنے فی درجن فروخت کئے جاتے ہیں۔ اور وہ انہیں انبالہ فروخت کر دیتا ہے۔ ہندو راجپوت مرغیاں نہیں پالتے۔ شاید اس وجہ سے کہ وہ سراسر سبزی خور ہیں۔ ملائے کے مسلمانوں نے بتایا کہ وہ ہفتے میں ایک بار پیر کے دن گوشت کھاتے ہیں۔ کیونکہ یہ ان کے ہفتہ وار میلے کا دن ہوتا ہے۔ ہفتہ وار میلے کا باقاعدہ دستور ہے۔ اور چار گاؤں اسے مختلف دنوں میں اس نواح میں مناتے ہیں۔ یہ مسٹر گلیڈ سٹون نے جاری کئے تھے جو انیسویں صدی میں انبالہ کے ڈپٹی کمشنر تھے۔ ایک سفید ڈاڑھی والے بوڑھے نے بتایا۔ کہ یہ اس وقت جاری کئے گئے تھے۔ جبکہ میرے بالی پہلی مرتبہ سفید ہونے شروع ہوئے تھے۔ اگرچہ اتنے سال گزر چکے تھے۔ لیکن بوڑھے آدمی جو اس وقت موجود تھے۔ اس کا ذکر دلی خلوص سے کرتے تھے۔ اور یہ کہتے تھے۔ کہ اس نے ہم سے جو میں گھاس گوائی تھی۔ اور اس سے نہ صرف ان کی زمینیں نکلی گئی تھیں۔ بلکہ ان کی آمدنی کا ذریعہ بھی بن گیا تھا۔ ملائے میں صرف چند اراعیں بڑی

آگاتے تھے۔ لیکن دوسرے گاؤں میں پانچ بیچھ سال سے راجپوت بھی پیدا کر رہے تھے۔ اس میں کوئی معیوب بات نہ تھی۔ کیونکہ وہ انہیں اپنے سردوں پر رکھ کر بازاروں میں خوردہ فردشی کے لئے نہیں جاتے تھے۔ بلکہ کھڑی فصل کی صورت میں سبزی فروشوں کے پاس بیچ دیتے تھے۔ لوگوں نے مقامی ڈاکٹر کی تعریف کی۔ اور کہا۔ کہ وہ تمام دن صبح سے شام تک ہسپتال میں رہتا ہے۔ اور اگر بلایا جائے۔ تو رات کو بھی باہر چلا جاتا ہے۔ یہ ایک کھلی تعریف ہے۔ اور کم سننے میں آتی ہے۔ لانے میں دو ویسی حکم تھے۔ ایک بنیا اور ایک تیلی۔ لیکن جب سے یہ ڈاکٹر آیا تھا۔ ان میں سے کسی کو زیادہ کام نہ کرنا پڑتا ہے۔ چھوت چھات لوگوں میں زیادہ ہے۔ وہ اب بھی چار کے چھوٹے ہوئے کپڑوں کو دھوئے بائیں۔ لیکن جو نئی روشنی کے لوگ ہیں۔ دیہ جلد میں اس دورے میں متواتر سنتا جا آیا ہوں۔ اس کی طرف بہت کم توجہ دیتے ہیں۔ اور اسی لئے سکول میں کوئی تفریق نہ تھی۔ جب ہم بیٹھے باتیں کر رہے تھے۔ تو میں نے بہت زیادہ بوجھ سے لدی ہوئی ایک ہیل گاڑی کو نزدیک ہی ایک کچی سڑک پر پانی اور دلدل میں سے گزرنے کی کشمکش کرتے ہوئے دیکھا۔ اس سے پہلے کہ یہ کامیاب ہو۔ میں منٹ ایک محض اس لئے کشمکش کرتی رہی کہ سڑک کو درست کرنے کے لئے دیہاتیوں کی صرف ایک دن کی محنت درکار تھی۔

پھر چار۔ ان لوگوں میں سے جو وہاں مجتمع تھے۔ دو گویے تھے۔ ایک کے پاس ساز بنگی تھی۔ اور دوسرے کے پاس طبلہ۔ ایک استاد کے پاس یار سونیم تھا۔ اور دو راگی لڑکے تھے۔ جن میں سے ایک کی انگلیاں پتلی اور آواز اونچی اور کرخت تھی۔ اور دوسرے کی انگلیاں کھروڑی اور گھٹی ہوئی تھیں۔ اور آواز ایک پرندے سے ملتی جلتی تھی۔ ہمارے جانے سے پہلے انہوں نے تین فلمیں لگا کر سنائیں۔ ایک اشتمال اراضی کے متعلق اور دوسری ”ساہوکار بننے کی بدترین ہجو میں“ آخر الذکر میں سے ایک کی گت نہایت عمدہ تھی۔ اور مل کر گانے کی طرف بہت کھینچتی تھی۔ حاضرین میں سے بہت سے لوگ خوشی میں آکر اسی طرح گانے لگ گئے تھے۔ یہ یوں شروع ہوتی تھی۔ ”اد بنیا جی! اد بنیا جی! خدا کی عدالت میں تیرا منہ کالا ہو گا“۔ یہ اتنی اچھی طرح گائی گئی۔ کہ مجھے مزوری احتجاج کے لئے اٹھنا پڑا۔ میں نے اس سے نفرت دلانے کے لئے کہا۔ کہ میر

ادوا باہمی نہیں ہے۔ بلکہ جس طرح زمین کو سورج کی روشنی اور بارش کی ضرورت ہے۔ اسی طرح اس کے لئے اتفاق اور نیک نیتی کی ضرورت ہے۔ اس سسٹم رجسٹرار نے اسے اس قدر پر زور طریق سے واضح کر دیا کہ وہ تمام اپنا سر اثبات میں ہلانے لگے۔ ہم سوار ہو کر برازہ روانہ ہو گئے۔ جو ابنالہ سے لکھنؤ جانے والی ریل کی ہڑی لائن پر ہے۔ ہم نے آج دس دن کے بعد ریل دیکھی ہے۔ (۷ میل)



باب چہارم کرنال

چھوٹ چھات - مذہبی تعلیم عورتیں

۲۲ دسمبر ۱۹۴۷ء سے لاڈوہ ؟

اج میں ضلع کرنال میں داخل ہوا۔ ہندو اسے دھرم دھرتی یا مقدس زمین کہتے ہیں۔ کیونکہ سری کرشن جی نے جگمگ گیتا کے اسباق کو دشیترا ہی کے میدان میں دئے تھے۔ جو یہاں سے دور نہیں ہے۔ مسلمانوں کے لئے بڑی ہمتا کے نظارے ہیں۔ کیونکہ ان کی فوجوں نے پانی پت کے میدان میں تین مرتبہ شمالی ہندوستان کی قسمت کا فیصلہ کیا ہے۔ چور کا سلسلہ ابھی تک نظر کے سامنے تھا۔ لیکن وہ نیم پہاڑی علاقہ جس میں سے میں گزشتہ دس دن سے سوار چلا آیا ہوں۔ چپھے رہ گیا تھا۔ اور میں ایک بڑے ہموار میدان میں آگیا۔ جو شمال میں جہلم۔ جنوب میں دہلی اور مغرب میں ۸۰۰ میل پرے سمندر تک پھیلا ہوا ہے۔ ڈھاک کے درختوں کا جنگل جو کہیں زمانے میں ودیاٹے بیاس تک پھیلا ہی تھا۔ اور اس کی علامات گڑھ شکر اور ابنالہ میں نظر آئی تھیں۔ ابھی تک یہاں پاؤں جھائے ہوئے ہے۔ اور جہاں کہیں ڈھاک نہیں ہے۔ وہاں سرکڑے پھیلے ہوئے ہیں۔ دونوں مشترکہ طور پر مولشیوں کے چراغے کیلئے چرائی کا مکمل میدان پیش کرتے ہیں۔ جو کاشتکار کی نسبت اس علاقے سے زیادہ واقف ہے۔ یہاں کاشت ہوتی ہے۔ لیکن یہ کاشت صرف اُن لوگوں کی ہے۔ جو در در مصیبت کی زندگی بسر کرتے ہیں۔ کیونکہ یہ غیر یقینی منتشر اور قدیم طرقت کی ہے جن کھیتوں سے ہم گزرے اُن میں سے اکثر کے نصیب حصوں میں ڈھاک کی جھاڑیاں اور چھوٹے چھوٹے درخت اُگے ہوئے تھے۔ اور ایک میں تقریباً سو بندر اپنی شام کی خوراک سرسبز گیوں میں سے حاصل کر رہے تھے۔ لغوی معنی میں یہ کہیں گئے۔ کہ وہ مٹھیاں بھر رہے تھے۔ ابھی تک قدرت غالب ہے۔ لیکن انسان اُس پر قائلو

پانے کی کوشش کر رہا ہے۔ دوسرے کھیتوں کے گرد نئی باڑیاں بنا کر جا رہی تھیں اس کے لئے ڈھاک ہی کو استعمال کیا جا رہا تھا۔ وہاں کوئیں زیادہ نہ تھے۔ لیکن جہاں زمین آبپاشی ہو سکتی تھی۔ اُس کو چھوٹے چھوٹے ٹکڑوں میں تقسیم کر دیا گیا تھا۔ ایک گاؤں میں جہاں ایک کھتری اور کچھ جھیونروں نے زمین کو تقسیم کر دیا تھا۔ ہم نے نصف ایکڑ زمین میں سرسبز آلوؤں کے پودے دیکھے۔ اُن سینٹیوں کی نقل کرتے ہوئے جو پیاس کے گاؤں میں آلو کا شت کرتے تھے۔ دو سال ہوئے۔

یہاں بھی انہیں علاج دیا گیا تھا۔ انہوں نے بتایا۔ کہ اگر پالانہ پڑے۔ تو ان سے ہمیں کافی نفع ہوتا ہے۔ اور اگر پڑے تو ہمیں کچھ نہیں ملتا۔ اس گاؤں میں نے ایک پرانے سرسبز پہل کا درخت دیکھا۔ میں نے جھیونروں سے پوچھا۔ کہ تم اس کی پوجا کرتے ہو۔ انہوں نے کہا۔ کہ ہاں امرت کے دروں میں کرتے ہیں۔ کس طرح؟ میں نے پوچھا۔ کیا تم اس کے گرد ڈوبا باندھتے ہو بونے نہیں۔ ہم اُس کے گرد پانی چھڑکتے ہیں۔ انہوں نے یہ بھی بتایا۔ کہ ہم ہمیں کے پہلے دن اپنے مولیشیوں کو آٹا دیتے ہیں۔ کبھی ایک مولیشی کو۔ کبھی دوسرے کو۔ جب مولیشی بوڑھے ہو جاتے ہیں۔ یا دودھ سے بھاگ جاتے ہیں۔ یا ناکارہ ہو جاتے ہیں۔ تو ہم کسی حالت میں ان کو فرخت نہیں کرتے۔

چھوت چھات :- جتنا ہم جنوب کی طرف بڑھتے جاتے ہیں۔ اتنا ہی ماحول ہندوانہ ہوتا جاتا ہے۔ اس کی ایک علامت یہ ہے۔ کہ وہ چھوت چھات کے زیادہ سختی سے پابند ہیں۔ ہم ایک ہی گاؤں کے ایک ہندو جاٹ اور ایک چمار سے ملے۔ جو دونوں ساتھ ساتھ آ رہے تھے۔ ایک اپنے اوزاروں کے لئے لوہا لئے جا رہا تھا۔ اور دوسرا نمک۔ ہم نے اُن سے باتیں کرتی شروع کر دیں۔ ہمیں بتایا گیا۔ کہ چماروں کو گاؤں کے کوئیں سے پانی نہیں بھرنے دیا جاتا۔ اور چونکہ اُن کے اپنے کنوئیں نہ تھے۔ اُن کو کسی بہشتی یا کسی واقف کاشتکار کی نیک خدمات پر رہنا پڑتا ہے۔ تاکہ وہ پانی کھینچیں۔ اور اُن کے گھروں میں ڈالیں۔ میں نے کہا۔ اگر وہ بکرے تو پھر! چمار نے نہایت عاجزانہ و دلسوز ہلچے میں جواب دیا۔ اگر وہ ہماری اس طرح پر واہ نہ کریں۔ تو ہم پیاسے مر جائیں۔ یہ بات اُس نے کچھ اس طرح کہی۔ گویا کہ تمام ہندو دی دوسرے کے ہاتھ میں تھی۔ اُس نے دوسری پابندیوں کا ذکر بھی کیا۔ ہم کسی زمیندار کے گھر میں بہت دیر داخل نہیں ہو سکتے۔ ہم باہر

کھڑے ہوتے ہیں۔ اور آواز دیتے ہیں۔ اور اگر کوئی نہ آئے تو ہم پھر اُسی وقت آتے ہیں۔ جب وہاں کوئی موجود ہوتا ہے۔ میں نے پوچھا۔ جب گاؤں کے لوگ اکٹھے ہوتے ہیں۔ تو کیا تم دوسرے لوگوں کے ساتھ اُسی چادر پر بیٹھتے ہو؟ اُسی نے جواب دیا۔ ”کبھی نہیں“ ”کبھی نہیں“ ہم زمین پر بیٹھتے ہیں۔ اس کے ہلچے اور بٹھڑے سے یہ ظاہر ہوتا تھا۔ کہ اس قسم کی بات کبھی اُس کے خیال میں بھی نہیں آ سکتی۔ ہم نے پوچھا۔ ”اگر تم ٹاٹ کے ٹکڑے یا کپڑے پر بیٹھ جاؤ تو کیا ہے۔“ ”نہیں! ہمارے لئے زمین پر اور صرف زمین پر ہی بیٹھنا ضروری ہے۔ میں نے جاٹ کی طرف مخاطب ہوتے ہوئے پوچھا۔ اگر تم اتفاقیہ چارے چھو جاؤ تو تم کیا کرو گے۔ کیا تم اپنے اوپر پانی چھڑکو گے۔ اُس نے جواب دیا نہیں۔ اور ساتھ ہی توبہ کرتے ہوئے انگلی ہلائی۔ اور کہا۔ ”میں اپنے کپڑے دھو دنگا۔ اور نہاؤں گا۔ اس کے متوڑی دیر بعد ہم ایک دوسرے چارے ملے جس نے پہلے چمار کی بیان کی ہوئی تمام باتوں کی تصدیق کی۔ بظاہر یہ خصوصیت نہ صرف کرنال میں پائی جاتی ہے۔ بلکہ رہتک اور گوڑگاؤں میں بھی ہے۔“

لاڈوے کے نزدیک جاٹوں کے ایک گاؤں میں ہم نے ایک پختہ مکان دیکھا جو صاف طور پر نیا معلوم ہوتا تھا۔ معلوم ہوا۔ کہ یہ گاؤں کی چوپال تھی۔ اور اس پر پندرہ سو روپیہ خرچ ہوا تھا۔ چوپال گاؤں کے ہر آدمی پر دس روپے ٹیکس لگا کر بنائی گئی تھی۔ یہ چوپال اپنے آپ پر ٹیکس لگانے اور امداد باہمی کی ایک اچھی مثال ہے۔ لیکن دیہاتیوں کی اس باہمی معاونت کا دائرہ اس سڑک کی مرمت تک نہیں پھیلتا۔ جو گاؤں سے ۱۰۰ گز کے فاصلے پر پانی اور کچھڑ کی وجہ سے تقریباً ناقابل گزر ہے۔ دیہاتیوں نے اُس پر یہ اعتراض کیا۔ کہ یہ نقشے میں گورنمنٹ کی ملکیت دکھائی گئی ہے۔ اور گورنمنٹ ہی کو اس کی مرمت کرنی چاہیے۔ گاؤں کے لوگ شاذ ہی اپنی سڑکوں کی مرمت کرتے ہیں۔ البتہ قسمتی چوپالیں بے درپے نوائی جارہی ہیں۔ تاکہ رشتہ دار یا براتی جب اُن سے ملنے آئیں۔ تو انہیں شرمندہ نہ کریں۔

(۱۶ میل)

۲۶ دسمبر لاڈوے سے اندری

مذہبی تسلیم :- چونکہ آج تعطیل تھی۔ ہم اطمینان سے پانچ بجے چلے۔ اور نہ بجے

سے پہلے نہ پہنچے۔ راستہ زیادہ آباد علاقے میں گذرتا تھا۔ اور ایک گاؤں سے دوسرے گاؤں نظر آتا تھا۔ اور ایسا معلوم ہوتا تھا کہ انسان نے قدرت پر پھر قابو پایا ہے۔ ہم دو گاؤں کے بینکوں کے ۳۴ سٹاؤنڈوں سے سٹنے کے لئے ایک گاؤں میں ٹھہرے۔ سوائے ایک کے باقی سب اداسیوں کے فرقے سے تعلق رکھتے تھے۔ لیکن جب میں نے اُن سے پوچھا۔ آیا وہ ہندو تھے یا سکھ۔ تو وہ بہت گھبرائے کہ کیا جواب دیں آخر کار بہت ہچکچاہٹ کے بعد انہوں نے کہا۔ کہ ہم سکھ ہیں۔ یہ بات اُس وقت پیدا ہوئی۔ جب میں نے اُن سے غریبی تعلیم کے متعلق چند سوالات دریافت کئے۔ اس کے بعد اداسیوں اور غیر اداسیوں میں بہت تکرار ہوئی۔ آخر الذکر ایک ادھیڑ عمر کا اکھڑ آدمی تھا۔ یہ تیز مزاج بگو اسی دوسروں کی باتوں سے اس قدر برا لگنچہ ہوا کہ ایک بات پر تو وہ بالکل پیادہ میں غائب ہو گیا۔ اور پھر جو نکلا تو اُن پر نہایت تندی سے عزیاب۔ دونو گاؤں میں سے ایک کوئی کسی قسم کا مندر نہیں ہے۔ دوسرے میں ایک گوردوارہ ہے۔ جہاں گرنٹھی تو ہے۔ لیکن گرنٹھ صاحب نہیں ہے۔ سال میں ایک یا دو مرتبہ گرنٹھی لاڈ دے جاتا ہے۔ اور کسی سے مانگ کر لے آتا ہے۔ اور اسے آتھ یا ایں تک زور زور پڑھ کر گاؤں والوں کو سُناتا ہے۔ ان کی تمام مذہبی تعلیم اس پر ختم ہے۔ ان میں سے نہ کوئی لکھ سکتا ہے۔ اور نہ پڑھ سکتا ہے۔ دونو بینکوں میں سب انسپکٹر کو بہ حیثیت سکرٹری کام کرنا پڑتا ہے۔ اور میرا خیال نہیں کہ گرنٹھی بھی کچھ زیادہ پڑھا لکھا ہے۔ گرنٹھ صاحب کے وقتاً فوقتاً پاٹھ کے علاوہ وہ ہر شام کو سنکھ بھی بجاتا ہے۔ اور اگر کوئی مسافر آجائے۔ تو اُسے روٹی، ہم پہنچا دیتا ہے۔ ان خدمات کے صلے میں اسے سال میں دو مرتبہ گاؤں میں چلتے والے ہر بل کے بدلے پانچ سیر غلہ مل جاتا ہے۔ ایک دیلدار نے جو ذرا بعد میں میرے ساتھ شامل ہوا۔ یہ بتایا کہ میرے حلقے میں بارہ یا پندرہ بھجاری ہیں۔ اور اُن کا کام محض یہ ہے۔ کہ مندر کی گھنٹیاں ٹھنکاتے ہیں۔ اور سنکھ بجاتے ہیں۔ اس طرح لوگ بھی آرام میں ہیں۔ اور بھجاری بھی کیونکہ اُنہیں روٹی مل جاتی ہے۔

مولیشی یا لانا۔ مولیشیوں کے متعلق ہر جگہ احساسات قومی ہیں۔ ان دیہاتیوں نے بتایا کہ اگر کوئی بوڑھی گائے یا بیل یا ایک بھوڑھی بھینس بھی فروخت کر دے۔ تو اسے جائوں کے زمرے سے خارج کر دیا جاتا ہے۔ اور

۲۵ روپیہ جرمانہ کیا جاتا ہے۔ لیکن ایسی کوئی بات انہیں یاد نہ پڑتی تھی۔ ذیلدار نے جو کہ جھلسے ہوئے رنگ کا ایک اچھا خاصہ بوڑھا آدمی ہے۔ اور بے داغ سفید چادر لے ہوئے ہے۔ یہ بتایا کہ پہلے پہل کچھ فروخت کئے جاتے تھے۔ لیکن جب سے یہ معلوم ہوا ہے۔ کہ ہمارے مولیشی کیوں خریدے جاتے ہیں۔ ایسا نہیں کیا جاتا اب جبکہ نیا آلہ آگیا تھا۔ وہ اختہ کرنے پر اعتراض نہیں کرتے تھے۔ یہ آلہ دو یا تین سال ہوئے لایا گیا تھا۔ اس سے پہلے چونکہ مسلمان اسے کھلا کرتے تھے۔ تو مولیشی کو سخت تکلیف ہوا کرتی تھی۔ اور وہ اختہ نہیں کرایا کرتے تھے۔ وہ اس میں سچے ہیں۔ کیونکہ کچلنے کا یہ طریقہ نہایت ظالمانہ تھا۔ یہ کاٹنے کے بدلے استعمال کیا جاتا تھا۔ تاکہ خون حیس پر بہت سے ہندو اعتراض کرتے تھے نہ بہے۔ نئے آلے نے جس کو بوڑھو کا سٹریٹر کہتے ہیں۔ یہ مسئلہ ہر ایک کی تسلی کے مطابق حل کر دیا ہے۔ کیونکہ یہ بغیر کھال کاٹنے یا خون بہانے کے اختہ کر دیتا ہے۔ (۱۲ میل)

۲۷ دسمبر۔ اندری سے رومہ

ضلع رہتک :- آج ہماری سڑک نہر کے کنارے کنارے تھی۔ چونکہ ہمارے ساتھ ایک آدمی ایسا تھا۔ جو رہتک سے خوب واقف تھا۔ اس لئے ہم نے متقل کے ضلع رہتک کے متعلق بہت باتیں کیں۔ اسی ضلع میں نوچی سیاہی بہت ہیں۔ اور لڑائی کے بعد جب تمام سیاہیوں کے پاس اتنا روپیہ تھا۔ کہ وہ اس کا مصرف نہیں جانتے تھے۔ اور بہت لوگوں نے روپیہ چلانا شروع کر دیا۔ لیکن اب چونکہ روپیہ کمیاب ہے۔ اس لئے پہلے کی نسبت بہت کم آدمی ایسا کرتے ہیں۔ پیشہ ور سا ہو کار کی نسبت کا شکار سا ہو کار کی حالت نہایت زبوں ہے۔ کیونکہ پیشہ ور سا ہو کار چھڑی ہاتھ میں لے کر اپنے کام پر چلا جاتا ہے اور جلد سے جلد مقروض کی زمین پر قبضہ کرنے کی کوشش کرتا ہے۔ دیہاتی جاگیر دار کے لئے عام طور پر ۲۵ فیصدی شرح سود ہے۔ یہ وہی شرح ہے۔ جو ہمیشہ سے چلی آئی ہے۔ یہ وسطی پنجاب کی نسبت زیادہ ہے۔ وہاں ۱۸ فیصدی یعنی پیمہ روپیہ ہے۔

غور تیں :- غورتوں کے متعلق قابل ذکر امر یہ ہے۔ کہ پہلے کی نسبت بلوغت سے

قبل شادی کا رواج بہت کم عام ہے۔ اس کی سب سے بڑی وجہ نئی تہذیب ہے۔ جو فوج کے ساتھ گہرے تعلقات کی وجہ سے کرنال کی نسبت ان میں زیادہ اثر کر گئی ہے۔ اردو سری وجہ احتیاط کا بڑھتا ہوا احساس ہے۔ اس کے دوسرے ہی دن یہی وجہ پردے کے آئندہ غیر ضروری ہونے کے متعلق بیان کی گئی۔ گاؤں کی لڑکیاں عام طور پر بالغہ ہونے پر بیاہی جاتی ہیں۔ اور لڑکے سولہ یا اٹھارہ سال کی عمر میں۔ اس کی تکمیل شادی کے پہلے یا تیسرے سال ہوتی ہے۔ دوسرے میں کبھی نہیں۔ کیونکہ اسے سخوس خیال کیا جاتا ہے۔ لوگ اس بات کو محسوس کرنے لگے ہیں۔ کہ دیر میں کی ہوئی شادی سے صحت برقرار رہتی ہے۔ کثرت ازدواج شاذ ہے۔ اور عام طور پر یہ کہا جاتا ہے۔ کہ اگر تم کسی کو معیت میں چھوڑنا چاہتے ہو۔ تو اس کی دوسری شادی کرو۔ رہتک میں عورت کی زندگی آسان نہیں ہے۔ راجپوت اپنی عورتوں کو پردے میں رکھتے ہیں۔ اور جاٹ اپنی بیویوں سے اتنا سخت کام لیتے ہیں..... کہ

پنجاب میں اور کوئی نہیں لیتا۔ ان کو آدمیوں سے زیادہ سخت کام کرنا پڑتا ہے۔ جس کی وجہ سے وہ اپنے بچوں سے غافل ہو جاتی ہیں۔ ایک شخص جو اس ضلع سے خوب واقف ہے۔ کہتا ہے۔ کہ یہ مشقت کی نسبت غلامی کی زیادہ علامت ہے۔ کیونکہ اگر عورتیں کافی سخت کام نہ کریں۔ تو ان کے خاوند ان کو سزا دیتے ہیں۔ ان کو پانچ بجے سے پچھلے چکی پھینے کے لئے اٹھنا پڑتا ہے۔ اور چونکہ وہ دس بجے سے پچھلے نہیں سوتیں۔ انہیں بہت کم نیند میسر آتی ہے۔ اس مردوج طریقے کے متعلق اگر کوئی غربی بیان کی جاسکتی ہے۔ تو یہ ہے۔ کہ اس کی وجہ سے وہ بڑائیوں سے بچی رہتی ہیں۔ اسی ڈر سے کہ عورت کے دل میں اور دوسو سے نہ پمید ہوں۔ اس علاقے کے لوگوں کا عام نظریہ یہ ہے۔ کہ اسے یا تو بالکل فرصت نہ دی جائے۔ یا اگر دی جائے تو بہت کم۔ ایک فوجیان بیوہ کے متعلق یہ کہانی بیان کی جاتی ہے۔ کہ وہ اپنے خاوند کی وفات کے بعد جلاں نامی ایک زاہد کے پاس گئی۔ اور اس سے استدعا کہ وہ یہ دعا مانگے۔ کہ وہ اپنی بیوگی کا زمانہ اس طرح گزاردے۔ جیسا کہ ایک بیوہ کو گزارنا چاہیے۔ اور جلاں نے اسے یہ نصیحت کی۔ کہ دیوار کے ساتھ بیٹھو۔ اور چرنے کو سامنے رکھو۔ اور اپنے آپ کو پیسنے اور کاٹنے میں مصروف رکھو۔ اس طرح تم اپنے دن اچھی طرح سے گزارو گی۔

لیکن اگر تم نے ریشم پہنا اور کھانڈ اور گھی کھایا تو جلاں کی دعائیں تمہارے لئے کچھ نہیں کر سکتیں۔“ اسی وجہ سے پرانے زمانے کے لوگوں کے نزدیک آتا پینے کا کام ایک نیک عمل خیال کیا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ پانی بھرنے اور گھر کے برتن صاف کرنے کا کام بھی مفید معاشرتی خدمت سمجھا جاتا ہے۔ اور یسائی کے تنزیل پر افسوس ظاہر کیا جاتا ہے۔ اس لئے نہیں کہ اس سے اقتصادی ناپیدہ مطلوب ہے۔ بلکہ اس لئے کہ یہ ان کے قومی احساسات کی منید کاوٹ کو گزرد کرتا ہے۔ کہا جاتا ہے۔ کہ تھکان عورت کے لئے بہترین محافظ فرشتے کا حکم رکھتی ہے۔ ایک بوڑھے نے میرے محلے کے ایک آدمی کو یہ نصیحت کی کہ جب تمہارے پاس عورت کو گھر پر دینے کے لئے کافی کام نہ ہو۔ تو چادروں کو وال میں ملا دو اور اُسے کہو کہ ایک کو دوسرے سے علیحدہ کرے کیونکہ بیکار کھنا عورت کے دل و دماغ میں یقینی طور پر بُرے جذبات کا طوفان پیدا کر دیتا ہے۔ اگر دیہاتی عورت کو دیہانیت سے تہذیب کی طرف لایا جاسکے۔ تو اس سے کم بامشقت علاج تجویز کیا جاسکتا ہے۔ لیکن اس کے ساتھ ہی اُن عقلمندوں کا نقطہ نظر بھی قابلِ توجہ ہے۔

مولیشی :۔ مویشیوں کے معاملے میں رہتک کر نال سے بھی زیادہ سخت ہے۔ حال ہی میں ایک ہندو دیہاتی نے ایک گائے قصائی کے پاس پیچیدی تھی۔ یہ خبر جنگل کی آگ کی طرح پھیل گئی۔ اور ایک قریب کے گاؤں کے لوگوں نے گائے کو چھڑا لیا۔ اور ملازم سے قطع تعلق کر لیا۔ یہاں تک کہ اُس نے ۵ روپے بہ طور جرمانہ ادا کئے۔ لیکن دونوں ضلعوں میں بہت سے لوگ اپنے مویشیوں کو عیارانہ طریق سے فروخت کرتے ہیں۔ اور اکثر لوگ نیکے مویشیوں کو اچھے مویشیوں سے بدل لیتے ہیں۔ اور اس کا فرق نقدی کی صورت میں ادا کرتے ہیں۔ تاہم اس سے بہرہ مندی مجموعی نہ مویشیوں پر اور نہ ہی اُن کے پالنے پر کوئی اثر پڑتا ہے۔ جنگِ عظیم سے پہلے مین تحصیل اپنے مویشیوں کی فروخت سے ۵ لاکھ روپیہ سے زیادہ نفع حاصل کرتی تھیں۔ مولیشی پالنے کا کام جو رہتک میں خاص اہمیت رکھتا ہے۔ ایسی مایوس کن حالت میں ہو رہا ہے۔ کہ پنجاب گورنمنٹ کے سابق ماہر حیوانات نے بتایا کہ بیچاس بی صدی مولیشی ناکارہ ہیں۔ اس کی بڑی وجہ یہ ہے کہ مولیشی بالکل ناکافی

چراگا ہوں میں مخلوط ہو کر چرتے ہیں۔ آر مٹرننگ نے لکھا ہے کہ مولیشی اور احاطہ مترادف الفاظ ہیں۔ نیز مولیشی مخلوط ہو کر پرورش پاتے ہیں۔ اور جیسا کہ مسٹر گریشیم کے قانون سے ظاہر ہے۔ بڑے مولیشیوں کی وجہ سے اچھے مولیشیوں کی قیمت بھی کم پڑتی ہے۔ خرابی اور نئے درجے کے مولیشیوں کو تختہ کر کے کم کی جا سکتی ہے۔ اگرچہ دس یا پندرہ سال ہوئے۔ ہندو اسے پاپ خیال کرتے تھے۔ لیکن اب یہ کام نہایت آزاوی سے کیا جا رہا ہے۔ لیکن اس سے ناکافی چراگا ہوں کی مشکل حل نہیں ہوتی۔ ہر جگہ مولیشی چرانے پر پورا پورا قابو نہیں رکھا جاتا۔ اور کسی اچھے میل یا گائے کو بڑوں کی نسبت کافی گھاس حاصل کرنے کا زیادہ موقع نہیں مل سکتا۔ مغربی خیال کے مطابق دارنمی چراہ گاہیں نہیں ہیں۔ گاؤں کی چراگاہ میں ہر شخص جتنے مولیشی چاہے۔ چرا سکتا ہے۔ اس طرح صفات کی نسبت بہتات کا فائدہ زیادہ ہو جاتا ہے۔ اس بات پر کوئی غور نہیں کرتا۔ کہ اس کے مولیشیوں میں سے کتنے رکھنے کے قابل ہیں۔ مذہب کا مقرر کردہ یہ سادہ اصول کہ جو جانور ایک مرتبہ پیدا ہو جائے۔ وہ ضرور زندہ رہے خواہ اُس سے انسان کو کچھ فائدہ ہو یا نہ ہو۔ تمام اقتصادی مصلحتوں کو دبا دیتا ہے۔ ماہر حیوانات کا بیان ہے۔ کہ ان تمام امور کا نتیجہ یہ ہے۔ کہ کسی شتر کہ چراگاہ میں مولیشیوں کی تعداد اس قدر کم کرنے کی کوشش نہیں کی جاتی۔ کہ چراگاہ ان کے لئے کافی ہو سکے۔ وہ یہ بھی کہتا ہے۔ کہ بارانی علاقوں میں سوائے برسات کے ایک یا دو مہینوں کے مولیشیوں کی عملی ضروریات کے لئے سبز چارہ بالکل نہیں ملتا۔ یہ کہا جا سکتا ہے کہ انہیں اصطل میں چارہ دینے کی آزمائش کرنی چاہیے۔ اس میں مشکل یہ ہے۔ کہ مولیشیوں کی قیمت کے مقابلے میں چارہ بہت زیادہ گراں ہے۔ ماہر حیوانات کا یقین ہے۔ کہ اگر کوئی ان طریقوں پر کاربند ہو کر مولیشیوں کی نسل بڑھائے گا۔ تو وہ بہت جلد تباہ ہو جائے گا۔ کیونکہ اُس نے اندازہ لگایا ہے۔ کہ بہت سے چار سالہ بیٹوں نے جو ریتیک اور حصار کے بیٹوں میں فروخت کئے گئے۔ اپنی قیمت فروخت سے حاصل کی ہوئی ادسٹ رٹم سے زیادہ کا چارہ کھایا۔ جنوب مشرقی پنجاب میں ضلع حصار میں بہت مولیشی پالے جاتے ہیں۔ اس لئے یہ بہتر معلوم ہوتا ہے۔ کہ ۵۰ فیصد ہی نئے مولیشیوں کو کم کرنے کی آزمائش کی جائے۔ اور اگر یہ

بات ہو سکی تو باقی ماندہ مولیشیوں کے لئے پہلے سے دو گنا چارہ باقی رہ جائے گا۔ اس کی ضرورت پنجاب سے باہر بھی ہے۔ کیونکہ لنٹنگ کی کیشن نے لکھا ہے کہ ہندوستان کے ہر حصے میں گاؤں کے نزدیک تمام مشترکہ چراگاہوں اور گھاس والی زمینوں میں حد سے زیادہ مولیشی چرتے ہیں۔ اور یہ نہایت یالوس کن ہے۔ پروفیسر فنڈے سٹراس نے اعداد و شمار سے اندازہ لگایا ہے۔ کہ ملک میں دو کروڑ پچاس لاکھ مولیشی فالتویں ہیں۔ اور سالانہ اقتصادی نقصان زمین کے لگان کے چو گنے سے بھی زیادہ ہے۔

پنجائیتیں اور سیاست :- مولیشیوں کے معاملے میں اگر رہتک کرنال کی نسبت زیادہ سخت ہے۔ تو اس کی کچھ وجہ یہ ہے۔ کہ رہتک میں ذات پات کی پنجائیتیں ابھی تک دیہاتی زندگی کا جزو ہیں۔ انفرادیت کا دائرہ وسیع ہو جانے سے اس کا زور پیلے کی نسبت کم ہے۔ لیکن بہت سے دیہات میں ابھی تک یہ رواج ہے۔ کہ ایک فرتے کے لوگ اکٹھے ہوتے ہیں۔ اور مشترکہ امور کا فیصلہ کرتے ہیں۔ کوئی رسمی پنج یا چودھریوں کی جماعت نہیں ہے۔ بلکہ عام منظوری سے فیصلے کئے جاتے ہیں۔ اور مشکل یا ضروری معاملات میں کسی شخص کو گنگا کا پانی ہاتھ میں لے کر گواہی دینے پر مجبور کرنے سے سچائی معلوم کر لی جاتی ہے۔ رہتک اور کرنال میں سے کسی ایک میں بھی دیہات میں فرقہ داری نہیں ہے۔ لیکن چھوٹ بہت ہے۔ جو عام طور پر ذاتی معاملات سے پیدا ہو جاتی ہے۔ یہاں کا کاشتکار ذرا بھی سیاست کی پرواہ نہیں کرتا۔ بشرطیکہ اُسے امن سے گزارہ کرنے دیا جائے۔ اُسے اس امر سے کوئی غرض نہیں ہے۔ کہ وہ کس قسم کی حکومت کے ماتحت زندگی بسر کرتا ہے۔ سو برس گزرے سیماں نے لکھا تھا۔ کہ یہ ایک نادر حقیقت ہے۔ کہ دیہاتی کبھی بھی کسی موجودہ سلطنت کے دوست نہیں بنے۔ اور نہ ہی انہوں نے اپنے اور اپنی حکومت کے مفاد کو ایک سمجھا ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہے۔ کہ انہوں نے اس کی کامیابی یا قیام کی کبھی خواہش محسوس نہیں کی۔ یہاں بھی ابھی تک حکومت دیہاتی کی زندگی سے کسی حد تک بالکل باہر ہے۔ اور ایک ایسی طاقت کی مظہر ہے۔ جو قدرت کی طرح کبھی مہربان ہوتی ہے۔ اور کبھی نا مہربان۔

جاگیردار :- دونوں صلحوں میں سے کسی میں بھی یہ ممکن نہیں کہ رفاہ عام کا کوئی ایسا کام دیکھا جائے۔ جو کسی جاگیردار کے طفیل ظہور پذیر ہوا ہو۔ اور بڑے سے بڑے درجے کا بھی مشکل سے کوئی جاگیردار ایسا ہوگا۔ جو زمین یا مزارعین کی بہبود کے لئے کوئی کام کرتا ہو۔ اس دور سے میں یہ نئے بار بار یہ دریافت کیا ہے۔ کہ اس تحصیل یا ضلع کے جس میں سے ہم گزر رہے ہیں۔ اچھے جاگیردار کون کون ہیں۔ اس کے جواب میں مجھے اچھے اور بڑے تمام بڑے بڑے لوگوں کی فہرست بتادی گئی ہے اس کی وجہ یہ ہے۔ کہ ہندوستانی زبان میں گڈ کیلئے عام طور پر لفظ اچھا کا استعمال کوئی اخلاقی پہلو نہیں رکھتا۔ بلکہ صرف دنیاوی حیثیت کو ظاہر کرتا ہے۔ کل میرے ایک ہمراہی کو جو ایک مشہور افسر ہے۔ یہ تسلیم کرنا پڑا کہ لفظ گڈ جب کہ جاگیردار کے لئے اخلاقی دوسے استعمال کیا جائے۔ تو اسکا ترجمہ اچھا نہیں کیا جاسکتا۔ یہ ایک ایسی حقیقت ہے جو اس امر پر کافی روشنی ڈالتی ہے۔

۲۸۔ دسمبر۔ ایک دن کا قیام

مولشی :- ایک ذیلدار کے ہمراہ جواٹلی کے خوش وضع کھیل میں لپٹا ہوا تھا۔ ہم ناشتہ کرنے سے پیشتر کھیتوں میں سے ہوتے ہوئے چلے تاکہ رامبہ میں جاری کی ہوئی تین انجمنوں کو دیکھیں۔ رامبہ ۲۰۰۰ باشندوں کا ایک بڑا گاؤں یا قصبہ ہے۔ یہاں مولشی چرنے کے لئے جانے والے تھے۔ اور چند چھوٹے لڑکوں کی سپردگی میں تھے۔ جن میں سے ہر ایک کئی گھرانوں کے مولشیوں کی حفاظت کرتا تھا۔ میں نے ایک ٹھیکری گاؤں کی گذرگاہ کے آر پار لٹکائی ہوئی دیکھی۔ یہ مولشیوں کی بیماری کی عام علامت ہے۔ ان میں سے ایک انجن کے صدر نے کہا کہ ہاں مولشی بیمار ہیں۔ کل ایک ڈاکٹر یہاں آیا تھا۔ اور اُس نے ۱۵۰ مولشیوں کے ٹیکہ لگوایا تھا۔ وہ سیرم کی بیس بوتلیں لایا تھا۔ اور بارہ واپس لے گیا۔ کیونکہ بہت سے لوگوں نے اپنے مولشیوں کو ٹیکہ کرانے سے انکار کر دیا تھا۔ وہ کہتے تھے کہ یہ خدا کی مرضی سے بیمار ہیں۔ پڑے ٹکے لوگ ڈاکٹر کے پاس جانے کو ترجیح دیتے ہیں۔ لیکن دوسرے یہی بہتر سمجھتے ہیں۔ کہ خدا کا کلام ٹھیکری پر لکھ کر گلی کے آر پار لٹکا دیا جائے۔ مسلمان ہونے کی وجہ سے وہ اپنے مولشیوں کو فروخت کرنے میں کوئی برائی

نہیں سمجھتے۔ اور بہت سے ہندو یہ دریا فت کئے بغیر کہ ان کے مویشیوں کے ساتھ کیا سلوک الیا کرتے ہیں۔ ایک مسلمان راجپوت نے کہا کہ خدا نے مویشیوں کو اپنی مخلوق کے فائدے کے لئے پیدا کیا ہے۔ اور جب وہ کوئی کام نہیں کر سکتے۔ تو انہیں رکھنے میں کوئی فائدہ نہیں ہے۔ مویشیوں کی نسبت اپنے لئے لوگ سائنس پر ذرا زیادہ اعتقاد رکھتے ہیں۔ گاؤں میں تین بار پلنگ پڑی۔ اور کسی نے ٹیکہ نہ لگویا لیکن ایک سال گذرا جب یہ چوتھی مرتبہ آئی۔ تو ان آنجنوں میں سے ایک کے صدر نے اپنے اور اپنے تمام کنبے کو ٹیکہ لگوایا۔ اور بہت سے لوگوں نے اس کی تقلید کی۔ اسی لئے اس مرتبہ بہت کم لوگ مرے۔ اس دورے میں مجھے ایک کوپریٹر کو پیش قدمی کرتے ہوئے دیکھنے کا یہ پہلا ہی موقع نہیں ہے۔ کوپریٹر جو پیش قدمی کرتے ہیں۔ بلاشبہ رہنمائی کرتے ہیں۔

گاؤں میں داخل ہوتے ہی سب سے پہلی عمارت جو ہماری نظر پڑی ایک مسجد تھی۔ جس کے برآمدے میں جھریلوں والا لوہا لگا ہوا تھا۔ یہ حال ہی میں۔ اور پلے کے خرچ سے لگوا یا گیا تھا۔ مسجد کا ذمہ دار ٹلا ضلع بجنور واقع اضلاع متحدہ آگرہ و اودھ سے آیا تھا۔ اس دور دراز جگہ سے اس کا تعلق ایک پربیزگار شیخ کی وجہ سے تھا۔ جو ۵۰ سال گذرے وہاں آباد ہو گیا تھا۔ اگرچہ ٹلا اس قدر دور سے آیا تھا۔ لیکن وہ سوائے عربی میں قرآن شریف پڑھنے کے اور کچھ نہ کر سکتا تھا۔ اور یہی بات دوسری مسجدوں کے ٹلانوں پر صادق آتی تھی۔ ان میں سے ایک حافظ تھا۔ لیکن گاؤں میں ایسا شخص کوئی نہ تھا۔ جو لوگوں میں اس کی تفسیر بیان کر سکے۔ لڑکیاں لازمی طور پر کچھ زیادہ اچھی نہ تھیں۔ کیونکہ انہیں دیتیں عورتوں سے جو قرآن شریف پڑھ کر سنا سکتی تھیں۔ اُسے عربی میں سن لینے پر ہی صبر کرنا پڑتا تھا۔ بجنور کا ٹلا شادی شدہ تھا۔ وہ لوگ جو مسجد سے فائدہ اٹھاتے تھے۔ اُسے اس کے کنبے کے گزارے کیلئے ۳۰ من گہیوں سالانہ دیتے تھے۔ اور اس کے ساتھ ہی اُسے نمازیوں میں سے ہر ایک کے گھر سے باری باری روزانہ کھانا ملتا تھا۔ ایک راجپوت کی سخاوت سے جو ۲۰ سال ٹرینسوال میں دوکاندار می کرتا رہا تھا۔ حال ہی میں ایک نئی مسجد اور عیدگاہ بنائی گئی تھی۔ ۲۵۰ راجپوت گھرانوں میں سے صرف وہ اکیلا راجپوت ایسا تھا۔ جو سمندر پار گیا تھا۔ اُس نے مقامی بزرگ حضرت شاہ جمال صاحب کے مزار کی مرمت بھی کرائی تھی۔ اور اس کے گرد نہایت مضبوط چار دیواری بھی بنوائی

تھی۔ مجموعی حیثیت سے اُس نے ۱۴۰۰ روپیہ خرچ کیا تھا۔ ایک ایسے شخص کی جو اپنی دولت میں سے اپنے پڑوسیلوں کو بھی حصہ دیتا ہے۔ یہ ایک اچھی مثال ہے۔

پردہ۔ شادیاں اور واثیاں :- اس کے بعد پردے کا سوال پیدا ہو گیا۔ ہم تقریباً سو آدمی جن میں سے اکثر مسلمان تھے۔ بہت سی چوپالوں میں سے ایک میں جو کہ گرد۔ آندھی اور کوڑے سے دور تھی۔ نہایت چاک چوبند ہوئے۔ بیٹھے تھے۔ انہوں نے امیر افغانستان کا حکم سنا ہوا تھا۔ لیکن ان کے لئے پردہ ایک مذہبی معاملہ تھا۔ اور تبدیل نہیں کیا جاسکتا تھا۔ اس موضوع پر تمام کے خیالات ایک ہی تھے۔ ان میں پنجائیت کا نہایت سمجھدار صدر بھی شامل تھا۔ اس کے ساتھ ہی کیتھولک کی تحصیل میں راجپوت پردے کے کم سختی سے پابند ہیں۔ لیکن یہاں یہ پرانے طریقے کی سختی کے ساتھ کیا جاتا ہے۔ اور عورتیں کبھی گھر سے باہر پیدل نہیں جاتیں۔ کاتتی بھی بہت کم ہیں۔ کچھ تو اس لئے کہ یہاں بہت کم کپاس اگائی جاسکتی ہے۔ اور کچھ اس لئے کہ یہ کار آمد ثابت نہیں ہوتا۔ پیسنے والی عورتیں ان سے بھی کم ہیں۔ کیونکہ اس کام کے لئے ایک آئل ایجن موجود ہے۔ بعض کچھ سیسنے کا کام کرتی ہیں۔ لیکن سوئی کا اور کوئی کام نہیں کرتیں۔ البتہ جہانول میں لڑکیوں کے سکول کی وجہ سے دستکار می کے کاموں کی ابتدا ہو رہی ہے۔ راجپوتوں اور جہانول نے جن میں سے موخر الذکر کے سات یا آٹھ آدمی حاضر تھے۔ اس امر پر اتفاق کیا۔ کہ گزشتہ دس سال میں شادی کی عمر بہت بڑھ گئی ہے۔ اس سے پہلے لڑکیوں کی شادیاں متواتر بچپن میں ہوتی رہتی تھیں۔ اور بہت سی لڑکیاں جوان ہونے سے پہلے بیوہ ہو جاتیں تھیں۔ اور چونکہ وہ دوبارہ شادی نہ کر سکتی تھیں۔ اس لئے یہ ایک ذلت تھی۔ اب عام طور پر لڑکیاں بالغ ہونے سے پہلے نہیں بیاہی جاتیں۔ اور راجپوتوں میں شادی کی عام عمر لڑکیوں کی پندرہ سولہ اور لڑکوں کی اٹھارہ ہے۔ دایلوں کے متعلق تحقیق کرنے پر حسب معمول جواب ملا۔ ایک جوگن۔ ایک فقیرنی اور ایک وہ جو لا محالہ ضرور ہوتی ہے۔ یعنی جنگن تسلیم کیا گیا کہ وہ اکثر گندے کپڑوں میں کام کرنے آتی ہیں۔ اور بالکل غیر تربیت یافتہ ہیں۔ اور ان کی خدمات کے دوران میں نیچے لگاتار مرتے رہتے ہیں۔ وہ لڑکے کے لئے ایک روپیہ اور لڑکی کے لئے آٹھ آنے فیس لیتی ہیں۔ ۲۵۲ روپوت ایک

انجنی اصلاح رسومات میں شامل ہو گئے ہیں۔ اور لڑکے کی شادی جس پر ۵۰۰ روپیہ خرچ ہوا کرتا ہے۔ اب ۷۰ روپے میں اور لڑکی کی شادی جس پر ۸۰۰ روپیہ خرچ ہوتا تھا۔ ۳۰۰ روپے میں کی جاسکتی ہے۔ اُن میہانوں کی جو دولہا کے ساتھ وہاں کے گھر تک جاسکتے ہیں۔ تعداد مقرر ہے۔ اور برسی لیجانے کا پرانا رواج بند کر دیا ہے۔ تمام تحائف ایک صندوق میں ڈال کر بند کر دیئے جاتے ہیں۔ اور صندوق پر درک دیا جاتا ہے۔ یس۔ لوگ اسمیں کم یا زیادہ جتنا چاہیں ڈال سکتے ہیں۔ زیورات پر ۱۵۰ سے لے کر ۳۰۰ روپیہ تک خرچ کیا جاسکتا ہے۔ انبالہ اور ہوشیارپور کے رواج کے خلاف یہاں زیورات بہت زیادہ پہنے جاتے ہیں۔

روپیہ قرض دینا :- میں نے مہاجنوں سے روپیہ چلانے کے متعلق دریافت کیا۔ انہوں نے جواب دیا کہ آج کل زمینداروں سے کچھ واپس لینا بڑا مشکل ہے۔ میں نے کہا تم ان کو قرض کیوں دیتے ہو؟ انہوں نے جواب دیا۔ توہ ہمیں مجبور کرتے ہیں۔ اس موضوع کے متعلق طرفین بہت کچھ کر سکتے ہیں۔ مہاجنوں نے بیان کیا اور بتایا کہ ہمارے حسابات صاف اور باتا عدد ہیں۔ اور ہر وقت دیکھے جاسکتے ہیں۔ اور یہ کہ ہمیں اپنے موکٹوں کو ششما ہی حساب دینے میں کوئی اعتراض نہیں ہے۔ ایک برجوش دیہاتی نے کہا کہ یہ ہماری ادا کردہ رقم کو کاغذ کے پرزوں پر لکھتے ہیں۔ اور اپنی بہتوں میں جو چاہتے لکھ لیتے ہیں۔ میں نے پوچھا کہ ساہوکار کو اوسطاً ۵ برس میں سود کی شرح کیا پڑتی ہے۔ مہاجنوں کے نمائندے نے بتایا کہ ۱۵ فیصدی۔ میں نے کہا تم اپنے آپ کو تمام تکالیف سے بچانے کے لئے اپنا روپیہ انجنی امداد باہمی میں کیوں نہیں جمع کر دیتے۔ انبالہ کے ساہوکاروں کی طرح اس نے جواب دیا۔ کہ پیپلز بینک ٹاکا میاب ہو گیا ہے۔ اس کے ساتھ ہی یہ کہ ہمیں صرف اتنا وصول ہوتا ہے۔ جس پر ہم گزارہ کر سکتے ہیں۔ اس نے یہ بھی بتایا کہ ہمیں جس قدر روپیہ نقد وصول ہوتا ہے۔ اتنا ہی غنہ کی صورت میں ملتا ہے۔ اور اسمیں بے شمار مولیشی بھی شامل ہوتے ہیں۔ فصلوں کے غیر یقینی اور لوگوں میں اخلاق کی کمی ہونے کی وجہ سے کرائی میں روپیہ چلانے کا کام مشکل ہے۔ وہ سست۔ گندے۔ فضول خرچ۔ مولیشی پورانے کے بے حد عادی اور میسر یا میں مبتلا رہتے ہیں۔ بیماری اور لڑائی نے اُن کے اخلاق بہت پست کر دیئے ہیں۔ جب سے محمود غزنوی نے سلطانہ میں حاکم میسر کو لوٹا۔

خصوصیت کہ درست اور دروغ حلفی کی وہ فضا ہے۔ جو ان لوگوں میں سے اکثر پر چھائی رہتی ہے۔ جو اخلاق کو پست کرنے اور انصاف کو پس پشت ڈالنے کے لئے اکثر ضلع کی کچھروں میں جاتے رہتے ہیں۔ اپنے گاؤں میں اور اپنے لوگوں کے مابین دیہاتی کانسج بولنا اتنا ہی ممکن ہے۔ جتنا کہ اس کے برعکس عدالت میں یقینی طور پر جھوٹ بولنا اس لئے ہر معمولی مقدمے کے حالات آسانی سے معلوم کئے جاسکتے ہیں۔ اور اگر قانونی پیچیدہ سوالات نہ کئے جائیں تو نہایت جلد اور یقینی طور پر انصاف کیا جاسکتا ہے۔ انہی وجوہات کی بنا پر پنجاب میں ۵۰ بیچاریوں کا اجرا کیا گیا ہے۔ تاکہ وہ تمام جھگڑوں کا اسی جگہ فیصلہ کر دیں۔

ان میں سے ایک رامبہ میں ہے۔ اور عام طریقے کے مطابق اس طرح بنی ہوئی ہے کہ ہر ایک ممبر داخلے کے وقت ایک عہد نامے پر دستخط کرتا ہے۔ کہ اگر وہ کسی ایسے جھگڑے کا جو کسی ممبر کے ساتھ یا کسی ایسے شخص کے ساتھ ہوا ہو۔ جس کی مجموعہ قوانین میں تخصیص کر دی گئی ہو ان کی تعداد مختلف انجنوں میں مختلف ہے انجن کو فیصلہ نہ کرنے دے۔ یا انصاف کی رو سے کسی شے کے دلائل جانے میں حائل ہو تو وہ ۱۰۰ روپیہ بطور جرمانہ دینے کے لئے تیار ہوگا۔ اس منہرا کے لئے ممبران کے اجلاس عام یا رجسٹرار کے پاس اپیل کیا جاسکتا ہے۔ جب کوئی جھگڑا اپنایا جاتا ہے۔ مدعی کیٹی کے پاس درخواست بھیجتا ہے۔ کیٹی مقدمے کی سماعت کے لئے تالیخ مقرر کر دیتی ہے۔ اور ساتھ ہی مدعا علیہ کو بھی حاضر ہونے کے لئے مطلع کر دیتی ہے۔ مقررہ تاریخ کو کیٹی اپنی سی کوشش کرتی ہے۔ کہ مقدمے کا فیصلہ دوستانہ طریق سے ہو جائے۔ اگر اس میں کامیابی نہ ہو۔ تو طریقوں کو کہا جاتا ہے۔ کہ وہ اپنا جھگڑا کسی ایک ثالث یا تین ممبروں کی مجلس کے سپرد کرے۔ ان ممبروں میں سے ایک کو بطور صدر کام کرنے کے لئے کیٹی خود نامزد کرتی ہے۔ ثالث کم از کم پانچ اور زیادہ سے زیادہ بارہ ممبروں میں سے منتخب کرنے ہوتے ہیں۔ جنکو انجن کے عام اجلاس میں جسیں کم از کم نصف ممبران حاضر ہوتے ہیں۔ مقرر کیا جاتا ہے۔ کسی مقررہ تاریخ کو وہ گواہ گزارتے ہیں۔ اور وقت آنے پر فیصلہ سنا دیتے ہیں۔ کیٹی یا رجسٹرار کے پاس اپیل کرنا مدعا علیہ کی مرضی پر ہے۔ اگر فیصلے پر عمل درآمد کرنے میں کوئی مشکل پیش آتی ہے۔ تو کامیاب فیصلہ اسے مقصد نہ کرانے کے لئے مقامی عدالت میں درخواست دے سکتا ہے۔ عدالت

فیصلہ کے مخالف دلائل پر غور کرے گی۔ لیکن شہادتیں نہیں لے گی۔ اگر مدعا علیہ کمیٹی یا ثالثوں کے طلب کرنے پر نہ آئے۔ تو مدعی کے پاس سوائے اس کے اور کوئی علاج نہیں کہ وہ حسب معمول عدالت میں چارہ جوئی کرے۔ لیکن مدعا علیہ ۱۰ روپیہ جرمانہ دینے کا سزاوار مٹھہراتا ہے۔ یہ جرمانہ انجمن کی دوسری واجبات کی طرح حاصل کیا جاسکتا ہے۔ کہ کسی قرض کی طرف سے کوئی دلیل نہ ہو۔ اور نہ ہی کوئی ثالث یا کمیٹی کا ممبر مقرر کیا جائے۔ لیکن کوئی شخص بیان کردہ قانونی سوالات کی بنا پر یا خاص حالات میں۔ ایسے سوالات کی بنا پر جو حقیقت پر مبنی ہوں کمشنر مقرر کیا جاسکتا ہے۔ اس طرح اگرچہ قانون کے ابتدائی مراحل کسی طرح بھی بالکل نظر انداز نہیں کئے جاتے۔ لیکن دیہاتی کو پھر بھی بہت فائدہ ہے۔ کیونکہ گاؤں کی تمام بہترین قوتیں حرکت میں لائی جاتی ہیں۔ تاکہ اگر ہو سکے تو ہر پیدا شدہ جھگڑے کا دوستانہ اور یہ نہیں تو منصفانہ۔ مناسب اور کم خرچ فیصلہ کیا جاسکے۔ اور فریقین کو عدالتوں کی ناپاک فضا سے بچایا جاسکے۔

ان میں سے ایک انجمن رامبہ میں قائم ہے۔ اور خوب کام کر رہی ہے۔ جب اس کا اجرا کیا گیا۔ تو راجپوتوں نے مہاجنوں کو اس میں شامل ہونے کے لئے کہا۔ لیکن انہوں نے جواب دے دیا اور کہا ”اس کا ہمارے ساتھ کیا تعلق ہے“ بعد میں یہ دیکھ کر کہ جھگڑوں کے فیصلے ہو جاتے ہیں۔ اور عدالتوں میں جانے کی تمام تکلیف اور خرچ سے بچ جاتے ہیں۔ ان میں سے بھی سولہ اسمیں شامل ہو گئے۔ اگرچہ وہ گذشتہ جون میں اس میں شامل ہوئے۔ لیکن پھر بھی انجمن نے پندرہ ایسے جھگڑوں کا فیصلہ کیا ہے۔ جس میں ان کا تعلق تھا۔ ان میں سے بارہ میں راجپوت مدعا علیہ تھے۔ اگرچہ وہ قرض کے متعلق تھے۔ لیکن پھر بھی انجمن نے بغیر ثالث مقرر کئے ان کا فیصلہ کر دیا۔ ہر مقدمہ میں مہاجن نے اپنے دعوے کا ایک جڑ چھوڑ دیا۔ قرض دینے کے متعلق موجودہ ظاہر کردہ احساسات کو مد نظر رکھتے ہوئے۔ یہ امر تعجب خیز ہے کہ انجمن میں شامل ہوتے وقت مہاجنوں نے یہ عہد نہیں کیا کہ انہیں ثالثوں کی جماعت یا کمیٹی کا نمائندہ بھی بنایا جائے۔ ان میں سے ایک نے آج کہا کہ اس کی اصلاح کرنی چاہیے۔ لیکن یہ بھی مطالبے کے بجائے نہیں نہ تھا۔ اس کی یہ درخواست اس قدر منصفانہ تھی۔ کہ فوراً منظور کر لی گئی۔

اس سے پہلے کہ ہم گاؤں چھوڑیں تین معمولی باتوں کا ذکر کرنا ضروری معلوم ہوتا ہے۔ اگرچہ گاؤں کی آبادی ۲۸۰۰ نفوس پر مشتمل ہے۔ لیکن کوئی سبزی نہیں کاشت کرتا۔ مرغیاں صرف بھنگی پالتے ہیں۔ اور گھریہ چار پائیوں کے لئے سن کی رسی بنانے کے علاوہ کچھ کام نہیں کرتے۔

۲۹ دسمبر۔ رامبہ سے کرنال

مقامی امداد باہمی :- مقامی امداد باہمی کی ایک صورت جو اس ضلع میں بہت زیادہ پھیلی ہوئی ہے۔ کاشتکاری کا وہ طریق ہے۔ جسے لانا کہتے ہیں۔ کسی مقررہ رتبے کو ایک سال کاشت کرنے کے لئے دو یا تین اور بعض اوقات دس کاشتکار تک آپس میں مل جاتے ہیں۔ ہر فصل کے موقع پر پیداوار کو ہر حصہ دار کے بیلوں اور اس کی اپنی محنت کے تناسب سے تقسیم کر لیا جاتا ہے۔ اگرچہ یہ حصہ داریاں صرف ایک سال کیلئے کی جاتی ہیں۔ لیکن اکثر انہیں سال بہ سال تازہ کر لیا جاتا ہے۔

مقامی امداد باہمی کی بہت سی صورتیں جن کا پہلے ذکر کیا جا چکا ہے۔ اس ضلع میں بھی عام ہیں۔ پانی پینے کے کنڈیں مشترکہ طور پر مرمت کرائے جاتے ہیں۔ فصلوں کو بندروں۔ سو روں اور آوارہ مویشیوں سے بچانے کیلئے محافظ رکھے جاتے ہیں۔ فصل بونٹے اور کاٹنے وقت رشتہ دار اور پڑوسی رسم آبت پر جسے یہاں منگ کہتے ہیں۔ عمل کرتے ہوئے ایک دوسرے کی مدد کرتے ہیں۔ براتوں کے لئے ایک دو دریاں بھی رکھی جاتی ہیں۔ بعض اوقات رکابیاں بھی لیکن ہمیشہ نہیں رکھی جاتی۔ کیونکہ اس گاؤں میں بے تین دن ہوئے ہم نے دیکھا تھا۔ رکابیوں کی بجائے ٹھاک کے پتے استعمال کئے گئے تھے۔ گورداسپور سے ۷۷ میل چل کر میں مغرب کے وقت کرنال میں داخل ہوا۔ میری گھوڑی مجھے میری تو قعات سے زیادہ لئے پھری ہے۔ جو نیلی سڑک پر آکر ہم اس کے نرم کنارے پر نہایت تیزی سے چلے۔ آج باہر نکلے ہوئے مجھے ستائیسواں دن ہے۔ میں نے چار دن قیام کیا ہے۔ اور پانچ جگہوں پر ریلوے لائن کے قریب آیا ہوں۔ جن میں سے تین جگہ ریلوے جنکشن تھے۔

(۸ میل)۔۔۔۔۔

۳۔ دسمبر۔ کرنال

چھوٹ چھات :- ناشتہ کرنے کے بعد ہم ہندو جاٹوں کا ایک بینک دیکھنے کے لئے سوار ہو کر چل دیے۔ ہم نے گاؤں کے چوپال کے سامنے نیم کے ایک درخت کے نیچے اس کا معائنہ کیا۔ چوپال خوش وضع نمونے کی ایک پختہ عمارت تھی لیکن بڑی گندی تھی۔ پیل کا درخت دیکھ کر میں نے یو چھا کیا اُسے اب بھی پوچھا جاتا ہے ۱۹۱۹ء میں نے جواب دیا پوڑھے لوگ کبھی کبھی اس پر پانی ڈال دیتے ہیں۔ لیکن پوڑھی یہ بات کہی گئی۔ ہر ایک شخص مذاق کے طور پر اس طرح ہنسا گیا وہ پرانے زمانے کے ضبط پر ہنس رہا تھا۔ چماروں میں بھی تبدیلی آگئی ہے۔ ان میں سے سات بینک کے ممبر ہیں۔ اور حسب معمول کسی نہ کسی کے پیچھے کچھ فاصلے پر بیٹھے ہوئے ہیں۔ اب انہیں بیچ نہیں خیال کیا جاتا۔ کیونکہ گزشتہ ایک یا دو سال سے انہوں نے مردہ جانوروں کا گوشت کھانا چھوڑ دیا ہے۔ کسی وقت ان سے چھو جانے پر اب نہ کوئی اپنے اوپر پانی چھڑکتا ہے۔ اور نہ کپڑے دھوتا ہے۔ اور نہ ہی دیہاتی سکول میں ان کے بچوں کو علیحدہ بٹھایا جاتا ہے۔ ایک بلند بہت جاٹ نے کہا کہ ہم کئی دن کے بعد نہاتے ہیں۔ اور یہ ہر روز نہاتے ہیں۔ ان کا اپنا مندر کوئی نہیں ہے۔ لیکن ایک کھتری سادہ جو چند میل کے فاصلے پر رہتا ہے۔ ان کی مذہبی خدمات بجالاتا ہے۔

مذہبی تعلیم :- ایسے گاؤں میں جہاں تقریباً ۱۰۰ گھریں۔ حقیقی طور پر کسی قسم کی مذہبی تعلیم نہیں ہے۔ یہاں تین مندر ہیں۔ لیکن کوئی پروہت گاؤں میں نہیں رہتا کیونکہ وہ گزارہ کرنے کے لئے کافی روپیہ نہیں کما سکتا۔ دیہاتی اپنی روحانی خدمات کے لئے دورہ کرنے والے پجاریوں پر منحصر رہتے ہیں۔ تاہم چار پروہت مقامی طور پر رہنے والے بھی ہیں۔ جن میں سے ایک کاشتکاری کرتا ہے۔ اور ساتھ ہی کچھ حکمت بھی کرتا ہے۔ ہر شادی یا غنی پر جو پروہت رسومات بجالاتا ہے۔ وہ پانچ سے لے کر دس روپیہ تک لیتا ہے۔ اور ہر ایک فصل کے موٹخ پر ان تمام گھنوں سے جن کی وہ خدمت کرتا ہے۔ ہر ایک سے پیدوار کے ایک من میں سے نصف لیتا ہے۔ کبھی کبھی کوئی پنڈت اتفاقیہ طور پر گاؤں میں آ نکلتا ہے۔ اور جھگوت گیتا اور رامائن پڑھ کر سناتا ہے۔ لیکن اب تین سال سے کوئی نہیں آیا

ہے۔ لڑکیوں کو مذہبی تعلیم بالکل نہیں دیکھائی۔

ڈاکٹر اور وائیاں :- گاؤں کا فائدہ اس میں ہے۔ کہ یہ کرنال جیسے شہر کے جہاں کی آبادی ۲۳۰۰۰ ہے۔ اُن اثرات پر روشنی ڈالتا ہے۔ جو یہ اپنے گرد و نواح میں پھیلاتا ہے۔ پس لوگ آزادانہ کرنال کے ہسپتال میں جاتے ہیں۔ جہاں ایک اچھا ڈاکٹر ہے۔ اور اُسے حکیم پر اس لئے ترجیح دیتے ہیں کہ حکیم اُن سے قیمت وصول کرتا ہے۔ پہلے پہل وہ جادو پر اعتقاد رکھتے تھے۔ اور جب کسی کو بخار ہوتا تھا۔ تو وہ اس خیال سے کہ ان کے آبا و اجداد نے بھوکے ہونے کی وجہ سے بخار بھیجا ہے۔ بلیں ہانڈیاں غلے سے بھر دیتے تھے۔ اب یہ گئی گزری باتیں ہیں۔ لیکن غیر تربیت یافتہ والوں کے رکھنے کا پرانا فالما نہ رواج ابھی تک باقی ہے۔ گاؤں میں دو دائیاں ہیں۔ ایک تیلی کی بیوی ہے۔ اور دوسری بھنگی کی۔ میں نے دریافت کیا۔ کیا وہ کچھ اچھی ہیں؟ انہوں نے جواب دیا کہ وہ فقط اتنا جانتی ہیں۔ کہ بچے کو گردن سے پکڑ لیتی ہیں۔ صرف اس کام کیلئے وہ لڑکی کیلئے ایک روپیہ اور لڑکے کیلئے کچھ زیادہ لیتی ہیں۔ لیکن بے غلے کا پیشکش بھی ساتھ ہوتا ہو۔

ٹوکریاں بنانا :- گھریلو صنعتوں کے متعلق ذکر کرتے ہوئے میں نے دریافت کیا۔ کیا کوئی ٹوکریاں بناتا ہے؟ انہوں نے ایک کاشتکار کی طرف اشارہ کیا جو انہیں میں سر سے پاؤں تک کھدر کی چادر اوڑھے بیٹھا تھا۔ وہ شرمیلے انداز سے سکرایا گویا اس پر کوئی بچوں کی سی بیوقوفی کا جرم عاید کر دیا گیا تھا۔ دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ یہ بھنر اس نے پوریوں سے سیکھا تھا۔ جو تمام گاؤں کے باقی ماندہ لوگوں کو ٹوکریاں ہتیا کرتے تھے۔ میں دوسروں کی طرف مخاطب ہوا اور کہا کہ تم اپنے پڑوسی سے کیوں نہیں سیکھتے۔ اور وہ روپیہ نہیں بچاتے جو تم پوریوں کو دیتے ہو؟ انہوں نے تسلیم کیا کہ ہم میں سے اکثر تین یا چار روپے سالانہ خرچ کرتے ہیں۔ اور ایک روپیہ سے کم کوئی نہیں خرچ کرتا۔ اب شرمانے کی باری اُن کی تھی۔ انہوں نے یہ بہانہ کیا کہ وہ سکھانے کیلئے ایک روپیہ مانگتا ہے۔ مجھے یہ معلوم کر کے کوئی حیرانی نہ ہوئی کہ اس شخص پر کسی کا قرض نہ تھا۔ اور گاؤں کے بینک میں بھی قرض ۴۲ روپے دینے تھے۔ ہندوستان اور ہندوستانیوں میں انسان کفایت شادی سے ہی قرض ادا کر کے قابل ہو سکتا ہے۔ بعد از دو مہر میں پول فاتح گوڑ گاؤں کیلئے گاڑی میں سوار ہو گیا، ہم ساڑھے چار بجے وہاں پہنچے۔ ڈاک بنگلے تک صاف نضا اور منڈی چاندنی میں دوپہل پیدل چلے۔

باب پنجم۔ گوڑگاؤں

اصلاح و ہیت۔ (آدمی عورتیں اور مویشی)

۳۱۔ دسمبر۔ یلول۔

اب ہم ضلع گوڑگاؤں میں ہیں۔ جو دہلی اور متھرا کے نصف میں واقع ہے۔ اور اُس جگہ کے قریب ہے۔ جہاں سری کرشن جی گریہوں سے کیلا کرتے تھے۔ یہ کہانی لوگوں کو یاد ہے۔ اور حفظ کی ہوئی ہے۔ اور شاید یہ کوئی اتفاقیہ واقع نہیں ہے۔ کہ جس کا منظر ایک ایسے علاقے سے لیا گیا ہو۔ جہاں لوگ اب بھی روپیہ کمانے اور کام کرنے کی نسبت کھیل کود اور راگ کے بہت مشتاق ہیں۔ راگ۔ رنگ اور بھنگ اُن کے تھیش کے سامان ہیں۔ زندگی کے دیگر مشاغل کی نسبت وہ تفریح کی طرف بہت جلد متوجہ ہوتے ہیں۔ انہیں آمدنی کی کچھ خبر نہیں ہے۔ اور نہ ہی وہ پرواہ کرتے ہیں۔ اگر کرنال کے لوگ وسطی پنجاب کی نسبت کم کفایت شعار ہیں۔ تو گوڑگاؤں کے لوگ سوائے امیر کے باقی تمام کرنال والوں سے زیادہ فضول خرچ ہیں۔ اس کے ساتھ ہی وہ تمام صوبے کے سب سے زیادہ میلے۔ گندے اور مریض لوگوں میں سے ہیں۔ اور پرلے درجے کے غریب ہیں۔ دس بارہ سال ہوئے ان میں ادا دباہی کی روح چھونکی گئی تھی۔ جس نے ان کے دلوں میں زیادہ اچھے کاموں کی انگلیں پیدا کر دیں۔ اگرچہ دیہاتی بنک سینکڑوں کی تعداد میں کھولے گئے ہیں۔ لیکن ان میں سے اکثر چیونٹی کی چال بڑھے اس لئے کہ وہ ترقی کرنے کے ارادہ کی بجائے سود پر روپیہ حاصل کرنے کی خواہش سے معرض وجود میں آئے تھے۔ اچھے چلن کے بغیر معقول آمدنی ناممکن ہے۔ اور یہاں اچھے چلن کی بہت کمی ہے۔ اگر تعلیم اور عمل سے اسے احتیاط سے بنایا جاتا اور ترقی اس لازمی سست عمل کو پیچھے نہ چھوڑ دیتی۔ تو اس وقت تک کچھ نہ کچھ شغوس فائدہ ضرور حاصل ہو جاتا۔ موجودہ حالات میں اُن کی بنیادیں دوبارہ کھنی پڑی ہیں۔ ۹۰۰ انجنوں کی بالائی تعمیر کے ساتھ جن میں سے اکثر نے اس دھم

سے زیادہ قرضہ لیا ہے۔ جتنا کہ انہیں لینا چاہیے۔ یہ کام مشکل ہے۔

اُن لوگوں کے لئے جو ایسی جگہوں میں زبردستی قدم آگے بڑھانا چاہتے ہیں۔ جہاں صرف مادی ترقی کی بجائے کسی اور چیز کی زیادہ ضرورت ہے۔ یہ واقعہ سراسر نصیحت ہے۔ نیز اس سے کسی قدر یہ بھی سمجھ میں آجاتا ہے۔ کہ تجربہ گوڑ گاؤں سے کیا مراد ہے۔ جس نے نہ صرف تمام ہندوستان بلکہ بیرونیجات کی توجہ بھی اپنی جانب کھینچ لی ہے۔

گوڑ گاؤں کا تجربہ :- ۱۹۱۰ء کے اختتام پر مسٹر ایف۔ ایل۔ برین ایم۔ سی۔ آئی۔ سی۔ ایس۔ اس ضلع میں ڈیپٹی کمشنر بن کر آئے۔ اور ان کی عورتوں کی مالیوس کن حالت۔ گھروں اور گاؤں کی غلاظت۔ بہت سی فضول خرچ رسموں کا شکار ہی کے نہایت پرانے طریقوں اور بیماری و غربت کی وجہ سے لوگوں کی در ماندہ حالت کو دیکھ کر اس قدر اثر پذیر ہوئے کہ انہوں نے یہ فیصلہ کر لیا کہ ان برائیوں کو دور کرنے کے لئے کچھ نہ کچھ کام وسیع پیمانہ پر کرنا چاہیے۔ اس کا نتیجہ ہوا کہ ایک باقاعدہ لائجہ عمل تیار ہوا۔ جو تمام ضلع اور اس کے دستر لاکھ باشندوں پر حاوی تھا۔ اس لائجہ عمل کا نام تجربہ گوڑ گاؤں رکھا گیا۔ اس تجربہ کے اعراض بہ الفاظ مسٹر برین یہ تھے۔ کہ دیہاتی کو قہرندلت سے باہر نکال جائے اُسے یقین دلایا جائے۔ کہ ترقی کرنا ممکنات سے ہے۔ اور اس امر کی تشریح کر کے کہ آب و ہوا۔ بیماری اور جراثیم کا نہایت کامیابی سے مقابلہ کیا جاسکتا ہے۔ اس کے تقدیر پر شاکر رہنے کے عقیدے کا خاتمہ کیا جائے۔ مزید برآں یہ کہ اس کی مسرفانہ اور مضرت رسومات کا تسخیر اڑا کر اُسے اُن سے باز رکھا جائے۔ اور اُسے زندگی گزارنے اور کاشتکاری کرنے کے بہتر طریقے سکھائے جائیں۔ زیادہ جامع الفاظ میں اس کے فوائد یہ تھے۔ کہ پہلے زمین کی پیداوار کو ترقی دی جائے۔ کیونکہ جب لوگوں کے پیٹ خالی ہوں یا پاؤں ٹھنڈے ہوں۔ تو اُن کی جانیں نہیں بچائی جاسکتیں۔ دوسرے یہ کہ فضول خرچی بند کی جائے۔ کیونکہ دیہاتی کی پیداوار میں اضافہ کرنے کا نتیجہ اگر محض یہ ہو کہ چاندی کے کڑوں کی بجائے سونے کے کڑے اور ضلع کی عدالت کی بجائے عدالت عالیہ اور میلوں اور براتوں میں بیجانے کیلئے بیل گاڑیوں کی بجائے موٹریں بدل لی جائیں۔ تو یہ فضول ہے۔ تیسرے یہ کہ اس کی صحت اچھی ہو۔ اور بعد ازاں یہ کہ اس کی زندگی کا معیار بلند کیا جائے۔

سے زیادہ قرضہ لیا ہے۔ جتنا کہ انہیں لینا چاہیے۔ یہ کام مشکل ہے۔

اُن لوگوں کے لئے جو ایسی جگہوں میں زبردستی قدم آگے بڑھانا چاہتے ہیں۔ جہاں صرف مادی ترقی کی بجائے کسی اور چیز کی زیادہ ضرورت ہے۔ یہ واقعہ سراسر نصیحت ہے۔ نیز اس سے کسی قدر یہ بھی سمجھ میں آجاتا ہے۔ کہ تجربہ گوڑ گاؤں سے کیا مراد ہے۔ جس نے نہ صرف تمام ہندوستان بلکہ بیرونیجات کی توجہ بھی اپنی جانب کھینچ لی ہے۔

گوڑ گاؤں کا تجربہ :- ۱۹۱۰ء کے اختتام پر مسٹر ایف۔ ایل۔ برین ایم۔ سی۔ آئی۔ سی۔ ایس۔ اس ضلع میں ڈپٹی کمشنر بن کر آئے۔ اور ان کی عورتوں کی مالیوس کن حالت۔ گھروں اور گاؤں کی غلاطت۔ بہت سی فضول خرچ رسموں کا شکار ہی کے نہایت پرانے طریقوں اور بیماری و غربت کی وجہ سے لوگوں کی در ماندہ حالت کو دیکھ کر اس قدر اثر پذیر ہوئے کہ انہوں نے یہ فیصلہ کر لیا کہ ان برائیوں کو دور کرنے کے لئے کچھ نہ کچھ کام وسیع پیمانہ پر کرنا چاہیے۔ اس کا نتیجہ ہوا کہ ایک باقاعدہ لائج عمل تیار ہوا۔ جو تمام ضلع اور اس کے دستر لاکھ باشندوں پر حاوی تھا۔ اس لائحہ عمل کا نام تجربہ گوڑ گاؤں رکھا گیا۔ اس تجربہ کے اعراض بہ الفاظ مسٹر برین یہ تھے۔ کہ دیہاتی کو قیعدلت سے باہر نکال جائے اُسے یقین دلایا جائے۔ کہ ترقی کرنا ممکنات سے ہے۔ اور اس امر کی تشریح کر کے کہ آب و ہوا۔ بیماری اور جراثیم کا نہایت کامیابی سے مقابلہ کیا جاسکتا ہے۔ اس کے تقدیر پر شاکر رہنے کے عقیدے کا خاتمہ کیا جائے۔ مزید برآں یہ کہ اس کی مسرفانہ اور مضرت رسومات کا تسخیر اڑا کر اُسے اُن سے باز رکھا جائے۔ اور اُسے زندگی گزارنے اور کاشتکاری کرنے کے بہتر طریقے سکھائے جائیں۔ زیادہ جامع الفاظ میں اس کے فوائد یہ تھے۔ کہ پہلے زمین کی پیداوار کو ترقی دی جائے۔ کیونکہ جب لوگوں کے پیٹ خالی ہوں یا پاؤں ٹھنڈے ہوں۔ تو اُن کی جانیں نہیں بچائی جاسکتیں۔ دوسرے یہ کہ فضول خرچی بند کی جائے۔ کیونکہ دیہاتی کی پیداوار میں اضافہ کرنے کا نتیجہ اگر محض یہ ہو کہ چاندی کے کڑوں کی بجائے سونے کے کڑے اور ضلع کی عدالت کی بجائے عدالت عالیہ اور میلوں اور براتوں میں بیجانے کیلئے بیل گاڑیوں کی بجائے موٹریں بدل لی جائیں۔ تو یہ فضول ہے۔ تیسرے یہ کہ اس کی صحت اچھی ہو۔ اور بعد ازاں یہ کہ اس کی زندگی کا معیار بلند کیا جائے۔

حملات میں ہر قسم کے چرچے اور تشہیر کا جسے ہم اختیار کر سکیں اور استطاعت رکھیں
 ہوں۔ ٹونان برپا کر دیا جائے۔ جا دو کی لائٹن ہماری بڑی معاون ہوگی۔ اس کے بعد
 گوتوں کی دورہ کرنے والی جماعتیں اور خوش الحان راگی پکڑ لئے جائیں۔ اور انہیں ہمارا
 لاگ لگانے کے لئے روپیہ کا لالچ دیا جائے۔ ان پر بہت کم خرچ آتا ہے۔ اور
 سینکڑوں دیہاتی گھنٹوں دوزانو بیٹھے رہتے ہیں۔ وہ گاگا کر انہیں یہ بتاتے رہیں
 کہ سچ کو کس طرح نبھایا جائے یا کس قسم کی گیموں کوئی جائے۔ انجام کار ہم دیواروں پر
 کارٹون اور بڑے بڑے اشتہارات چسپاں کر دیں۔ نظمیں۔ اشتہارات اور مختلف
 پرچہ جات تقسیم کریں اور مقابلہ جات و شریحات و تماشہ جات کا انتظام کریں۔ میاں
 اور نظموں کے لئے انعامات دیئے جائیں۔ مجلایہ کہ وہ طریقہ تبلیغ۔ تبلیغ اور سراسر تبلیغ
 تھا۔ اگرچہ مسٹر برین یہ کہتے ہیں۔ کہ تبلیغ سے کو ہمار کو بھی جنبش میں لا سکتے ہیں۔
 لیکن انہوں نے یہ صرف اسی بھر دسمہ پر نہیں کیا۔ بلکہ بہ حیثیت ڈپٹی کمشنر اپنے
 محکم سے اسے پورا پورا سہارا دیا۔ وہ کہتے ہیں۔ کہ میں نے دیہاتی رہنماؤں کے ساتھ
 ہمیشہ دست بدست ہو کر کام کیا۔ لیکن جب میں کسی نئے کام میں ایک بار انہیں ساتھ
 لے لیتا تھا۔ تو میں اُسے قبول کرانے اور دیہات میں رواج دینے کے لئے اپنے
 تمام انسراں اختیار استعمال کرنے میں نہیں جھکتا تھا۔ ہم دانستہ پر زور طریق سے
 اقدام کرتے تھے۔ ضلع سے باہر اور اندر ہمیں بتایا گیا تھا۔ کہ گاؤں کی غلاظت لا علاج
 ہے۔ اور اگر اس کے انسداد کا کوئی طریقہ ہو بھی تو اس کا استعمال کرنا ناممکن ہے۔ میں
 یہ کبھی معلوم نہیں ہوا کہ وہ وقت کتنا طویل یا کتنا کم ہوگا۔ تاہم جتنا وقت ہماری مرضی پر
 چھوڑا ہوا تھا۔ اسی میں ہم نے دونوں بیانات کو غلط ثابت کرنا تھا۔ اور ضلع و
 سیرونی دنیا کی دلجمعی کے لئے کام کو تکمیل تک پہنچا کر رائے زنی کیلئے چھوڑ دینا تھا۔
 یہ بے تجربہ گورگاؤں کا مختصر ذکر۔ اب پہلا سوال یہ ہے۔ کہ یہ کہاں تک ایک نیا تجربہ
 تھا۔ ایک بات میں تو یہ بالکل انوکھی تھی۔ اس سے پہلے ہندوستان کے کسی حصے
 میں دیہات کی ترقی کے لئے اس قدر زیادہ اور اس قدر بڑے رتبے کے لئے تبلیغ
 کا طریقہ استعمال میں نہیں لایا گیا تھا۔ اور نہ ہی کبھی اس سے پہلے اسے ڈپٹی کمشنرانہ
 محکم کے ساتھ وابستہ کیا گیا تھا۔ جس سے بڑھ کر دیہاتی کی نظر میں کوئی حکومت نہیں
 ہے۔ بعض ذرائع بھی یا تو نئے تھے۔ یا ان میں اس قدر جان ڈال دی گئی تھی۔ کہ کم از کم
 کچھ عرصے کے لئے انہوں نے نئی صورت اختیار کر لی۔ مثلاً کھاد کا گڑھا۔ بیسیوں گاؤں

کی باقاعدہ صفائی۔ چہرے کی بجائے بہت سے کوئلے پر رہٹ تبدیل کرانا۔ اور مقامی مولیشیوں کی نسل کو ترقی دینے کے لئے ڈسٹرکٹ اور ٹو کا حصہ گورنمنٹ مولیشی خانہ سے ۱۹۰۰ (چھ سو) ہیل خریدنا اور ایک خاص عملے کو لڑکیوں کی تعلیم کے لئے تربیت دینا۔ اور لوگوں کی ایک ایسی جماعت کا وجود میں لانا جو دیہاتی رہنما کہلائیں۔ اور دیہات میں تبلیغ کا کام کریں۔ اور دیہاتی حالات کو بہتر بنانے والے محکمہ جات گورنمنٹ اور دیہات کے درمیان کڑی کا کام دیں۔ اس کے مقاصد میں کوئی نئی بات نہ تھی بلکہ جات زراعت، بیٹاری، تعلیم، امداد باہمی و حفظانِ صحت سب کو شش کرتے رہے ہیں۔ (اور اکثر تو کئی سال تک) تاکہ وہ ان امور کو اپنی اپنی جگہ عملی جامہ پہنائیں لیکن اگر مقاصد پرانے تھے۔ تو مسٹر برین اور ان کی رفیقہ حیات نے انہیں نئی نظر سے دیکھا اور اس طرح پکدا شدہ قوت و سرگرمی سے اس مسئلے پر متفقہ حملہ کرنے کیلئے اطراف کے تمام لوگوں میں بجلی کی لہر دوڑادی۔

دوسرا سوال یہ ہے کہ کیا یہ تجربہ کامیاب رہا۔ اس سوال کا جواب دینا ذرا مشکل ہے۔ اور نہ ہی ابھی تک اس کے جواب دینے کی کوشش کی جا سکتی ہے۔ اس دورے کے اختیار کردہ طریقے کے مطابق اس کے متعلق دیہاتی سے ہی اسکی رائے لی جاتی ہے۔ میرا خیال ہے کہ اسے اسی ہفتہ کیا جائے۔

اس وقت اس دورے میں مذکورہ تجربہ سے تعلق رکھنے والوں نے جو کچھ مجھے یہاں اور اور کہیں بتایا ہے۔ اس کا خلاصہ مندرجہ ذیل ہے :-

کھاد کا گڑھا :- کھاد کا گڑھا نہایت کامیاب ایجاد ہے۔ گوڑ گاؤں میں بہت سے دوسرے اضلاع کی طرح کھاد کو گاؤں کے اندر اور چاروں طرف ڈھیر لگانے کا رواج چلا آیا ہے۔ یہاں یہ دھوپ ہوا اور بارش کے تلفت کن اثرات برداشت کرنے کے لئے کھلا پڑا رہتا تھا۔ نیز کوڑا اور غلات گلیوں میں بکھری پڑی رہتی تھی۔ اور اسے دور کرنے یا اسے کھاد میں ہی تبدیل کرنے کی کوئی کوشش نہ کی جاتی تھی۔ اس کی بربادی کا نتیجہ عیاں تھا۔ اور ایک ایسے ملک میں جہاں لوگ کھاد کے بھوکے ہوں اور بھی قابلِ افسوس تھا۔ اور نہ ہی اس صحت سے یاشائستگی کو کوئی تقویت بہم پہنچتی تھی۔ اس لئے تمام کوڑے اور غلات کو جمع کرنے کے لئے کھاد کے گڑھے کو رواج دیا گیا۔ تاکہ جو کھاد ہر روز اکٹھا کیا جائے۔ اسے ان میں پھینکا جائے۔ مقررہ معیار یہ تھا۔ کہ ہر ایک کھنے کے لئے دو گڑھے ہوں۔ تاکہ ایک

میں کھاد استعمال کے لئے تیار ہو اور دوسرے میں تازہ کوڑا ڈالا جاسکے۔ اور اس کے ایک سرے پر دیہاتی پاخانے بنے ہوئے ہوں۔ تمام ضلع میں بیشمار گڑھے گودے کئے ہیں۔ اگرچہ ان کے فوائد صریح ہیں۔ لیکن تمام اس امر پر متفق ہیں کہ وہ بغیر افسرانہ تحکم کے کبھی نہ کھودے جاتے۔ ایک افسر نے جو اس ضلع میں کچھ عرصے تک رہا تھا۔ یہ کہا کہ یہ تمام سدھار جیسا کہ کسی نے ایک بار بھی خوشی سے اس تجربہ کو نہیں کیا۔ کسی ہمدردانہ جذبے کے ماتحت عمل میں نہیں لایا گیا۔ بلکہ حکم اور ڈر کی وجہ سے اور اگر یہ بات لوگوں کی مرضی پر چھوڑ دی جاتی۔ کہ جو چاہیں وہ اپنے لئے پسند کر لیں تو وہ ان میں سے کوئی بات بھی اختیار نہ کرتے۔ لیکن وہ اتنے فرمانبردار تھے کہ ایسی بات نہ کہتے تھے۔ ایک دوسرا نقاد جس کا بیان کسی طرح بھی خصوصیت پر مبنی نہیں ہے۔ یہ کہتا ہے کہ ایک مرتبہ جبکہ ایک افسر مال گڑھے کھودنے کا حکم دے رہا تھا میں بھی موجود تھا۔ افسر مال مقررہ پیمائش کے مطابق یہ بتا رہا تھا۔ کہ گڑھا اتنے فٹ لمبا اتنے فٹ چوڑا اور اتنے فٹ گہرا ہونا چاہیے۔ گڑھوں کیلئے دیہاتی بہت جلد تیار ہو گئے۔ لیکن ان کی پیمائش دور کرنے میں آسانی پیدا کرنے کے خیال سے انہوں نے التجا کی کہ ہیں گڑھوں کو ڈھلوان بنانے کی اجازت دی جائے۔ افسر نے کہا "یہ ناممکن ہے۔ حکم یہ ہے کہ گڑھوں کا اتنے حجم کا ہونا لازمی ہے۔ اس واقعہ سے حیرانی نہ ہوگی۔ کیونکہ ایسا کون ہے جس نے اپنے بے حد سرگرم ماتحتوں کے ہاتھ تکلیف نہ اٹھائی ہو۔ اسی نقاد نے یہ تسلیم کیا کہ لوگوں کو انتہائی تبلیغ سے جبا کر انہیں جگایا گیا ہے۔ اور ان میں سے اکثر نے اس بات کو محسوس کر لیا ہے۔ کہ جو کچھ کیا گیا ہے۔ ان کے فائدے کے لئے ہے۔ لیکن وہ اتنے سست ہیں کہ اپنی مدد آپ نہیں کر سکتے۔ بہت کم لوگ گڑھوں کو کوڑا جمع کرنے کے لئے استعمال کرتے ہیں۔ اور پاخانہ کے طور پر نہ کوئی بھی استعمال نہیں کرتا۔ یہی حال ریواڑی میں ہے۔ اور میرا خیال ہے کہ دوسری جگہوں میں بھی یہی حال ہوگا۔ کہیں کہیں چند گاؤں مثلاً پول کے پانچ یا چھ گاؤں اور بلب گڑھ کے دس یا بارہ گاؤں کچھ نہ کچھ صاف رکے جاتے ہیں۔ لیکن اکثر اس وقت صاف کئے جاتے ہیں۔ جب کسی افسر کے در سے پر آنے کی امید ہو۔ یہ بات بھی ہر اس شخص کو جو ہندوستان کی دیہاتی زندگی سے واقف ہے۔ اعلان نہیں کرے گی۔ یہ خیال کیا گیا کہ اگر دیہاتیوں کو اپنا تمام کوڑا کرکٹ خود اٹھائے۔ کیلئے مجبور نہ کیا جاتا۔ بلکہ گاؤں کے بیٹگیوں کو ان کی فصلی

واجبات بڑھا کر یا روزانہ دو ٹی مقرر کر کے اس کی طرف رغبت دلانے کی کوشش کی جاتی تو شاید اس سے کچھ زیادہ فائدہ حاصل ہو جاتا لیکن مسٹر برین نے اس خیال سے کہ گاؤں کی جہودی کے لئے یہ ضروری ہے۔ کہ لوگ نہایت میچ لوگوں سے قطع تعلق کرنا سیکھیں۔ ان کے پروگرام کا یہ ایک جزو بناو یا کہ ہر کنبہ اپنی صفائی خود کرے رہٹ :- کاشتکاری کے لئے ماسوا ان کھاد کے گڑھوں کے جن کا تعلق صوت و کاشتکاری دونوں سے ہے۔ زیادہ تر کوششی چرس کو رہٹ سے اور دیسی لکڑی کے ہل کو گڑ گاؤں کے لہے کے ہل سے اور حصاری نسل کے بیلوں کو مقامی دیسی بیلوں سے بدلنے میں صرف کی گئی ہے۔ رہٹ کے متعلق آرائیں میں اختلاف ہے۔ کم گہرے کوڑوں والے علاقے میں جہاں پانی کی سطح زمین سے بیس یا پچیس فٹ کے فاصلے پر ہے۔ یہ طریقہ مقبول ہے۔ کیونکہ بمقابلہ چار آدمیوں اور دو بیلوں کی جوڑیوں کے جو چرس کیلئے درکار ہوتی ہیں۔ ایک آدمی اور ایک لڑکا بیلوں کی ایک جوڑی کے ساتھ اس سے کام لے سکتے ہیں لیکن بہت زیادہ گہرے کنوؤں کے لئے اسے پسند نہیں کیا جاتا۔ کیونکہ کاشتکار یہ کہتے ہیں کہ داسی سے ۱۰۰ گھومتی ہوئی ٹینڈوں کا بوجھ اس ضلع کے کمزور بیلوں کے لئے اتنا زیادہ ہے۔ کہ وہ اس کے متحمل نہیں ہو سکتے۔ اس کی مرمت کرانی بھی مشکل ہے۔ کیونکہ اس کی صنعت کو کوئی نہیں سمجھتا۔ اس تکلیف کو دور کرنے کے لئے ایک اور ضلع سے دولہا یہاں بھیجے گئے ہیں۔ اس وقت بہت سے رہٹ بیگار پڑے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ اس جگہ کے قریب ہی ایک گاؤں میں سات رہٹوں میں سے تین پھر چرس سے بدل لئے گئے ہیں۔ اس کے برعکس جتنا کے دریائی علاقے میں جہاں پانی مقابلتا سطح زمین کے زیادہ نزدیک ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے۔ کہ اس کی قدر کی گئی ہے۔ دوسرے علاقوں میں جہاں رہٹ بالکل نہیں ہیں۔ انہیں ایسے پرانے کوڑوں میں لگایا جا رہا ہے۔ جو غیر مستعمل ہو گئے تھے۔ اور یہ عام طور پر تسلیم کیا گیا ہے۔ کہ جہاں اسے فائدہ مند طریقے سے استعمال کیا جاسکتا ہے۔ اسے چرس پر ترجیح دی جاتی ہے۔

ہل اور بیل :- تمام لوگ اس امر پر متفق ہیں کہ گڑ گاؤں کا ہل مقبول نہیں ہے۔ اس کی قیمت ۲۵ روپے ہے۔ سینکڑوں خریدے گئے ہیں۔ اور دیسیوں بیگار

بڑے ہیں۔ تحصیل پول میں ۴۰۰ میں سے صرف ۱۰۰ استعمال کئے جا رہے ہیں۔ اور ریلواری میں جہاں ۲۰۰ سے زیادہ خریدے گئے تھے۔ تناسب اس سے بھی کم بتایا جاتا ہے۔ اور بہت سی موجودہ اشیاء کی طرح جو بظاہر مفید ہیں یہ بھی مقامی حالات کیلئے موزوں نہیں ہے۔ اکثر لوگوں کے لئے یہ بہت قیمتی ہے۔ اور یہ بھی کہا جاتا ہے۔ کہ اس سے آسانی سے کام نہیں لیا جاسکتا۔ بعض اس کے لوہے کی شکایت کرتے ہیں۔ حصار می ہل کے متعلق بھی رائیں مختلف ہیں۔ اس کے لئے سب سے زیادہ روپیہ صرف کیا گیا ہے۔ کیونکہ ڈسٹرکٹ بورڈ نے ۶۴۳ ہیل ۲۵۰ روپے فی کے حساب سے خریدے۔ اور چونکہ گورنمنٹ نے اُن کو بہت گر کر ۵۰ روپے میں فروخت کر دیا ہے۔ ان کی خرید سے دو لاکھ (۵۰۰۰ پونڈ) خرچ آگیا ہے۔ انسروں میں سے ایک نے بتایا کہ ہم نے بہت سی شکایتیں سنی ہیں۔ مثلاً یہ کہ وہ کام کرنے میں بہت سست ہیں۔ اور گاؤں کے لئے اتنے بڑے اور بھاری ہیں کہ وہ انہیں سنبھال نہیں سکتیں۔

دیہاتی رہنماء۔ آزمائش کے انوکھے رخوں میں سے ایک دیہاتی رہنما کا وجود ہے۔ ان کی تعداد اب ۳۴ ہے۔ تمام اس بات پر متفق ہیں کہ وہ اب کچھ نہیں کر رہے ہیں۔ دیہاتیوں کی پست، ہمتی کے وقت اُن کی امداد کرنے کے لئے انہیں رہنما۔ فلسفی اور دوست کی حیثیت سے مقرر کیا گیا تھا۔ لیکن انہیں نہایت محنت میں منتخب کیا گیا تھا۔ اور ان کی تربیت ناکافی تھی۔ اور اُس وقت کے بعد بھی ان کی کافی نگرانی نہیں ہوئی ہے۔ اُن میں سے اکثر ٹڈل یا س یا ٹڈل فیل ہیں۔ اور تقریباً تمام چھوکرے ہیں۔ ان کی خوردہ سالی کی وجہ سے دیہاتی ان کی بات نہ سنے گا۔ اور وہ حکم کی کمی کی وجہ سے آگے ایسا کرنے پر مجبور نہیں کر سکتے۔ اُن کا اہم فرض تبلیغ ہے۔ لیکن چونکہ اس میں ایک رسمی تقریر اور جھٹے پر بیٹھے ہوئے گفتگو سب کچھ شامل کی جاسکتی ہے۔ اس لئے یہ معلوم کرنا مشکل ہے۔ کہ آیا کوئی حقیقی کام ہو رہا ہے۔ یا نہیں۔ میرے نہایت قابل اعتبار خبر سناؤں میں سے ایک نے جو متواتر دورہ کر رہا ہے۔ گول مول الفاظ میں یہ بات کہی کہ میں نے کوئی ایسی چیز نہیں دیکھی جو کسی رہبر کی ذمہ سے وجود میں آئی ہو۔ اور اس دوران میں ۵۰ روپیہ فی رہبر کے حساب سے اُن پر ۲۰۰۰ روپیہ سالانہ خرچ ہو رہا ہے۔

مشترکہ تعلیم۔ دیہاتی رہبر سے زیادہ انوکھی غٹے لڑکے اور لڑکی کی مشترکہ تعلیم ہے۔ مسٹر برین کہتے ہیں۔ کہ عورت اور بہت دے دو گاؤں خود بخود ترقی کر جائے گا۔ چونکہ دیہاتی لڑکیوں کے لئے سکول نہیں ہیں۔ اور انسانیوں کا بننا مشکل ہے۔

لئے ان کے دل میں یہ خیال پیدا ہوا کہ لڑکیوں کو لڑکوں کے ساتھ پرائمری سکول میں بھیجا جائے۔ میرے خبر سازوں کی متفقہ رائے یہ تھی کہ اس پتھر بہر کو اب تک کوئی کامیابی نہیں ہوئی ہے۔ تحصیل پول میں اسے پانچ یا چھ سکولوں میں آزمایا جا رہا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ان میں بھی لڑکیوں کو لڑکوں سے علیحدہ پڑھایا جاتا ہے۔ یہ بھی نص اس صورت میں ممکن ہے کہ سکول ماسٹری بیوسی انہیں پڑھانے کے لئے تیار ہے۔ ان آراء کو سن کر مجھ پر یہ حقیقت واضح ہو گئی کہ نقادوں میں سے اکثر مذکورہ تجربہ کے ساتھ پوری پوری ہمدردی رکھتے ہیں۔ اور تنقید صرف اس لئے کرتے ہیں کہ اس کے نتائج انہیں بادل نا خواستہ ایسا کرنے کیلئے مجبور کرتے ہیں۔ کم از کم دو آدمیوں نے یہ کہا کہ اگر مسٹر برین دو سال کے لئے اس ضلع میں اور ٹھہرتے تو ان کا کام جڑ پکڑ لیتا۔ ان کے اس احساس کی جس کی رو سے انہوں نے اس کام میں روح پھونک دی بہت تعریف کی گئی۔

تجربہ :- آج راستے کے کچھ حقے تک اس تحصیل کا نہایت ہوشیار رکن امداد باہمی میرے ساتھ رہا۔ وہ ایک عمدہ سڈول جسم کا انسان ہے۔ اور جوانی کو حال ہی میں غیر باد کہہ چکا ہے۔ وہ بڑی جاؤاد کا مالک ہے۔ اصلاح دیہات کا ذکر کرتے ہوئے اُس نے بتایا کہ اُس نے لوگوں کی ارمائدہ حالت اُن پر ہویدا کر دی ہے۔ اور اگرچہ وہ کسی ایسی کوشش کے لئے رضامند تھے۔ جس سے اُن کے حالات درست ہو جائیں لیکن پھر بھی انہوں نے جان لیا کہ میں ضرور ایسا کرنا چاہیے۔ میں نے دریافت کیا کہ جب سے برین صاحب گئے ہیں۔ کتنے فیصدی ایسے ہیں کہ جنہوں نے اپنی آنکھوں پر پیر پٹی باندھ لی ہے؟ کیا وہ پچاس فیصدی ہوں گے؟ اس نے جواب دیا۔ اس سے زیادہ صاحب۔ ساٹھ یا ستر اور بلکہ اس سے بھی زیادہ تقریباً اسی فیصدی تک۔ میں نے کہا اُن تمام چیزوں میں سے جو جاری کی گئی ہیں۔ لوگ کس چیز کو سب سے زیادہ پسند کرتے ہیں۔ اس نے جواب دیا "رہٹ کو" میں نے کہا کیوں؟ اس لئے کہ اس میں صرف دو آدمیوں کی ضرورت ہوتی ہے۔ اور ہر سے میں چار کی اور اس سے پانی بھی جلدی دیا جاسکتا ہے۔ تو پھر میں نے پوچھا وہ اسے اس لئے زیادہ پسند کرتے ہیں کہ اس میں کام بہت کم پڑتا ہے۔ وہ ہنسنا اور کہا کہ رات یہی ہے۔ میں نے پوچھا اور سب سے کم کس چیز کو پسند کرتے ہیں۔ اُس نے جواب دیا کہ "کیونکہ اسے خریدنا بہت لوگوں نے اور استعمال بھی نہیں کیا۔"

گاؤں کی صفائی :- اس نے کہا کہ گاؤں کو صاف کرنے اور کھاد کو گڑھوں میں ڈالنے کا کام کیا تو جاتا ہے۔ لیکن عام طور پر اس وقت جبکہ کسی افسر کے دورے پر آنے کی توقع ہو۔ اس وقت کوڑا جمع کیا جاتا ہے اور گڑھوں میں پھینک دیا جاتا ہے۔

”کیا لوگ اپنے دیہات کو صاف کرنا پسند کرتے ہیں؟“
چند ایک کرتے ہیں۔ لیکن اکثر نہیں کرتے۔ میرا اپنا گاؤں صاف ہے۔ کیونکہ میں مارو مار کر تار ہتا ہوں۔

اس سے وہ مثل یاد آتی ہے کہ ”بٹ ستر ہاں ہتھ چھتر“۔ میں نے پوچھا کیا وہ آج میرے آنے کے لئے تمام چیزوں کو صاف کرنے میں سخت محنت سے کام کرتے رہے ہیں؟ وہ پھر ہنسا۔ یہ گاؤں جس کا میں نے معائنہ کیا ان تمام گاؤں سے جو میں نے اپنے دورے میں دیکھے مقابلاً اچھا تھا۔ مجبوری کے متعلق تمہارا کیا خیال ہے؟ کیا لوگوں کو صاف رہنے کے لئے مجبور کرنا چاہیے۔ یا محض رضا جوئی سے کام لینا چاہیے۔ اس نے جواب دیا کہ مجبوری لازمی ہے۔ لیکن ابتدا میں مجبوری برادری کی طرف سے ہونی چاہیے۔ اس کے ساتھ ہی یہ کہ بہت سے لوگ اپنے گاؤں کو صاف کرنا اور کوڑے کو باہر لیجا کر تکلیف دہ شے بناتے ہیں۔ میرے گاؤں میں یہ انتظام ہے کہ ہنگی پروتھ ایک چپاتی کی بجائے ہر روز دو چپاتیاں لیتے ہیں۔ لیکن یہ ایک غیر مقبول میکس ہے۔ بعض گاؤں میں اس کی بجائے فصلی واجبات میں اضافہ کر دیا گیا ہے۔ دوسرے گاؤں میں جہاں لوگ بہت کفایت شعار ہیں۔ اپنا کوڑا خود لیجا کر اپنے آپ کو زائد خرچ سے بچا لیتے ہیں۔

ایک مندر کا پروہت :- گاؤں میں ایک مندر ہے۔ ایک پروہت اس کی دیکھ بھال کرتا ہے۔ جب میں بینک کا معائنہ کر رہا تھا۔ تو معہ اپنی موٹی سیباہ موچھوں دو ہتھانی فنسل صورت نارنجی کبیلے وہاں موجود تھا۔ اس کا اصل گھر بنگال میں تھا۔ لیکن اس کا گرو جو اس سے پہلے وہاں ہوا کرتا تھا۔ اُسے یہاں لے آیا تھا۔ ظاہر ہے کہ وہ اجودھیہ واقع اضلاع متحدہ میں لے ہوئے گئے۔ ہندوستان میں شاید ندیاں مذہب ہی حقیقی قوم پرور ہیں۔ کیونکہ وہ صوبہ جاتی حدود کی پرواہ نہ کرتے ہوئے دور دور سفر کرتے ہیں۔ یہ پروہت ہر شام کو دس یا بیس دیہاتیوں کو جو مندر میں آجاتے ہیں۔ بلند آواز سے راتین پڑھ کر سناٹا ہے۔ دو گھنٹہ بعد کے

حساب سے وہ تمام کہانی دو یا تین ماہ میں ختم کر دے گا۔ اُس نے بتایا کہ وہ سننے والوں کو اس کے اوتھ بھی بتاتا ہے۔ بہر کیف ذیلدار نے یہ بتایا کہ گاؤں میں کسی کو بھی حقیقی مذہبی تعلیم نہیں دی جاتی۔ اور یہ امر یقینی ہے کہ نہ لڑکے کو تعلیم دی جاتی نہ لڑکی کو۔ تمام عورتیں جاہل ہیں۔ اور کچھ نہیں پڑھا سکتیں۔ پروہت کو آٹھ یا نو ایکڑ زمین گزارے کے لئے دی ہوئی ہے۔ لیکن وہ اُسے خود نہیں کاشت کرتا۔ اس کے علاوہ تین یا چار خاندانی پروہت ہیں۔ جو لوگوں کی شادی یا غنی کی رسومات بجالاتے ہیں۔ اور انہیں بتاتے ہیں کہ کس تاریخ اور کس ساعت میں کوئی ضروری کام کرنا چاہیے۔ ان میں سے ایک اٹھ ذیلدار کے گھر کی تعمیر شروع کرنے کیلئے منٹ تک مقرر کر دیئے تھے۔ اور موقع پر مناسب منتر بچے تھے۔

پیش کی پوجا :- یہاں پیش کے درخت کی پوجا جس کا ذکر پہلے بھی آچکا ہے۔ ابھی تک مردن پر ہے۔ اس حقیقت سے یہ امر کافی واضح ہو جاتا ہے۔ کہ ہم اور بھی ہندوستان کے وسط میں آگئے ہیں۔ ہر ہفتہ کے روز عورتیں اس کے گرد پانی چھڑکتی ہیں۔ اور لوگ ابھی تک اس بات پر یقین رکھتے ہیں۔ کہ دیوتا آتے ہیں اور اس کے پتوں کی راگنیاں سننے کے لئے اس کی شاخوں پر بیٹھتے ہیں۔ جب ہم نے یہ بات کہی تو ایک برہمن کھڑا ہو گیا۔ اور مندرجہ ذیل دلچسپ اشلوک پڑھ سنایا۔

”جو براہما ہے۔ تنہ و شنو اور ساشا جنیں جہا دیو

ہر تپے پر دیوتا ہیں۔ اسے درختوں کے بادشاہ تمام مبارک باد تیرے لئے ہے۔ وہ قسم جو خدا کے نام سے سچ بولنے کے لئے پیش کے درخت کے نیچے کھائی جاتی۔ کبھی نہیں توڑی جاتی۔ میں نے پوچھا آیا سلیمان کے زمانے میں بھی تم دانستہ بدکاری اور تنگی رزق کو ایک دوسرے سے مڑو کر کرتے تھے۔“ بظاہر نہیں۔ لیکن عرف اُن کے عام گناہوں کے ساتھ۔ جیسا کہ ایک شخص نے کہا۔ ہماری موجودہ زندگی ہمارے گزشتہ اعمال کا نتیجہ ہے۔ وہ الفاظ جو اُس نے استعمال کئے یہ تھے ”کرا کر م“ یہ ظاہر کرتے ہیں۔ کہ اُس کا ایسا گزشتہ وجود وہ دونوں زندگیوں کی طرف ہے۔

مولیشی اور مذہب :- یہنے کی پہلی تاریخ کو اب بھی گایوں کو خوراک پیش کی جاتی ہے۔ لیکن آٹے کی صورت میں نہیں بلکہ چارے کی شکل میں۔ ہر ایک اپنی اپنی رسدے کو اس جگہ پہنچ جاتا ہے۔ جہاں مولیشی چرنے کے لئے ہانکے جانے سے پہلے جمع ہوتے ہیں۔ وہ تمام رسدیں ملی کر پندرہ یا بیس من تک ہو جاتی ہیں۔

بہت کم اور صرف بوڑھے لوگ ہی روزانہ پیشکش دیتے ہیں۔ پبلک کے سٹلٹیکس لگانے پر کوئی معترض نہیں ہوتا۔ اس لئے کہ دو یا تین سال ہونے مسٹر برین کی مثال پیش کرنے پر ہر ایک کو ٹیکہ لگادیا گیا تھا۔ یہاں تک کہ عورتوں کو بھی۔ اس سے پہلے وہ ڈاکٹر کے آنے پر ہی ہوا ہو جایا کرتے تھے۔ اب بہت سے لوگ اپنے مویشیوں کو بھی لگوا لیتے ہیں۔ لیکن اکثر لوگ سلامتی اس میں سمجھتے ہیں۔ کہ انہیں گاؤں کی گذرگاہ میں آ کر پار لگے ہوئے جادو کے نیچے سے گزار دیا جائے۔ یہاں دو حصاری بیل ہیں۔ جن میں سے ہر ایک کی قیمت ۲۵۰ روپیہ ہے۔ ہر حالت میں گاؤں والوں نے ۵۰ روپے اور کٹے اور ڈسٹرکٹ بورڈ نے دوسو۔ دیہاتی پرانے ناکارہ بیلوں کی نسبت جو پہلے ان کی خدمت کیا کرتے تھے۔ ان کو زیادہ پسند کرتے ہیں۔ لیکن وہ اچھے مقامی بیلوں کو ترجیح دیتے ہیں۔ کیونکہ حصاری بیل بھاری اور سست ہیں۔ اور ان کے پچھڑوں کو مقامی مویشیوں کی نسبت خوراک زیادہ درکار ہوتی ہے۔ اور دودھ کم دیتے ہیں۔ اس پر یہ کہ چار سالہ مقامی بیل کی قیمت ۱۵۰ روپیہ سے ۵۰ تک ہوتی ہے۔ اور اس کے مقابلے میں حصاری بیل کی قیمت ۲۰۰ سے لے کر ۲۵۰ روپیہ تک۔ لوگوں نے بتایا کہ ہم اپنے مویشیوں کو فروخت نہیں کرتے خواہ وہ کتنے ہی بوڑھے اور ناکارہ کیوں نہ ہوں۔ بلکہ یا تو گھر پر رکھتے ہیں۔ یا گنڈالہ میں بیچ دیتے ہیں۔ لیکن جب میں نے دریافت کیا کہ موجودہ لوگوں تقریباً ۱۰ آدمی میں سے کیا کسی نے آخر الذکر بات پر عمل کیا ہے۔ تو کسی نے حامی نہ بھری۔ ذیلدار نے جو میرے پہلو میں بیٹھا تھا۔ وہی زبان سے کہا کہ وہ لوگ جو ایسا کرنا چاہتے ہیں۔ فروخت کر دیتے ہیں۔ صرف شکی لوگ ایسا نہیں کرتے۔ ایک اور ہندو راجپوت ذیلدار نے بھی جو وہیں موجود تھا۔ یہی بات کہی اور ایک معالج مویشیوں نے جسے میں دن کے وقت ملا تھا۔ صاف طور پر یہ کہا کہ چارے کی قلت جاٹوں کو ہزاروں کی تعداد میں مویشی فروخت کرنے پر مجبور کر رہی ہے۔ یہی جذبات کوکے لئے وہ قصائی جو انہیں خریدتا ہے۔ جاٹ سے سودا کرنے کے لئے ہفتہ وار گوجر سے سودا کرنے کے لئے گوجر سے کام لے لیتا ہے۔ وغیرہ وغیرہ۔ جہاں کہیں عوام کی رائے قوی ہوتی ہے۔ فروخت کا کام اندمیرے میں کیا جاتا ہے۔ اور اگلی جمعہ گائے کی عدم موجودگی ایک ایسے چور کے ذمہ مقبوض دی جاتی ہے۔ جس کا پتہ نہیں مل سکتا۔ یا کسی گائے کو باہر لیجاتے ہیں۔ اور بظاہر یہ دکھاتے ہیں کہ کسی سفر پر چلا ہے۔ اور اسے اس وقت کے پاس فروخت کر دیتے ہیں۔ جو ان کے انتظار

میں جنگل میں پڑا ہوتا ہے۔ اس حالت میں یہ کہا جاتا ہے۔ کہ گائے کھوئی گئی ہے جہاں کہیں پنچایت ہوتی ہے۔ اور لوگوں کی رائے منظم شکل میں ہوتی ہے۔ تو فردخت نشاد ہوتی ہے۔ بعض اوقات پنچایتیں سرسبز اس لئے بنائی جاتی ہیں۔ کہ فردخت کو روکا جائے۔ چند سال ہوئے ہوڈل میں ایک اسی قسم کا واقعہ پیش آیا۔ پانچ پانچ سو جاٹ جو گردنواح کے دیہات سے ایک غمی کی دعوت میں شریک ہونے کے لئے آئے تھے۔ اس بات پر رضامند ہو گئے۔ کہ مولشیوں کی فردخت ضرور بند ہو جانی چاہیے۔ اس مقصد کو حاصل کرنے کے لئے وہ سب مل کر ایک ہو گئے۔ جہاں کہیں پنچایت نہیں ہے۔ وہاں بھی احساسات اسی قدر قوی ہو سکتے ہیں۔ کہ بنیاد کی نوبت پہنچے۔ اس کی ایک مثال وہ بے چینی اور بستی ہے۔ جو گزشتہ ماہ مئی میں پٹنل کے قریب سو فٹ نامی ایک گاؤں میں پھیلی۔ جبکہ مسلمان باشندوں نے بقر عید کے موقع پر ایک بالکل ناکارہ گائے کو ذبح کر کے اپنا تہوار منایا تھا۔ یہ کارہا رپورٹ سے یہ ظاہر ہوتا ہے۔ کہ سو فٹ گاؤں کی ایک گائے بالکل بائخ اور ناکارہ تھی۔ یہ گائے تمام گاؤں کے لئے کسی کام کی نہ تھی۔ اور سوائے ذبح کرنے کے اور کسی کام نہ آ سکتی تھی۔ لیکن گردنواح کے جاٹوں نے اُسے زندہ رکھنے کیلئے اُسے اپنی چراگاہوں میں چرنے کی اجازت دے رکھی تھی۔ یہ تھی وہ گائے جسے سو فٹ کے باشندوں نے نہایت کفایت شعارانہ طریق پر قربانی کرنے کا فیصلہ کیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ چودہ جاٹ ضائع ہو گئیں۔

پہ چمار اور چھوٹ چھات :- چماروں کو یہاں یہ نہ خیال کیا جاتا۔ ان کی لاپرواہی غصی یہ ہے کہ ایک ایسے اجتماع میں جیسا کہ آج تھا۔ ان کے لئے لازم ہے کہ وہ علیحدہ بیٹھیں اور زمین پر بیٹھیں۔ ذیلدار نے نہایت ملائمت سے بتایا کہ وہ ان میں سے کسی بات کے کرنے کی خواہش نہیں رکھتے۔ بلکہ صرف اپنے اور ان کے درمیان فرق دکھانا چاہتے ہیں۔ دوسری باتوں میں وہ آزاد ہیں۔ وہ کنوئیں سے پانی بھرتے ہیں۔ وہ لوگوں کے گھروں میں داخل ہوتے ہیں دھبنگی صرف ایک ہی کام کیلئے ایسا کر سکتا ہے (لوگ ان کے ساتھ چھو جانے سے بھر شٹ نہیں ہوتے۔ ہم ان کے کام کو اپنا کام سمجھتے ہیں۔ اور اس قدر غلط ملط ہوتے ہیں۔ کہ ہم اُسے برا نہیں سمجھتے۔ میں نے پوچھا کیا وہ مردہ جانوروں کا گوشت کھاتے ہیں۔ عجیب بات یہ تھی کہ زمینداروں کو اس کی کچھ غور نہ تھی۔ اور

مجھے بھی بات چہاروں سے دریافت کرنی پڑی۔ جن میں سے بہت سے میرے پیچھے فاصلے پر بیٹھے تھے۔ انہوں نے بتایا کہ ہم نے چار یا پانچ سال سے چھوڑ دیا ہے۔ اور اب ہم دباغت کا کام بھی نہیں کرتے۔ بلکہ رنگی رنگائی کھالیں خرید لیتے ہیں۔ علاوہ ازیں ہم میں سے اکثر کاشتکار ہیں۔ اور اپنے ہل رکھتے ہیں۔ سوائے اس کے کہ ہماری معاشرتی حالت پلٹ ہے۔ باقی ماندہ لوگوں میں اور ہم میں اور کوئی فرق نہیں ہے۔ غالباً ان کی تعداد ضرور اس پر کچھ نہ کچھ اثر ڈالتی ہے۔ کیونکہ اس تحصیل میں ان کی تعداد جاٹوں سے کہیں زیادہ ہے۔ ۱۲۰۰۰ جاٹوں کے مقابلے میں ان کی تعداد ۲۲۰۰۰ ہے۔ اس کے برعکس بھنگی بیچ شمار کئے جاتے ہیں۔ شاید اس خیال سے کہ وہ رات کی گندگی اٹھاتے ہیں۔ ان کو کنوؤں سے پانی نہیں بھرنے دیا جاتا۔ اور جو کوئی انہیں چھو لیتا ہے۔ ضرور نہاتا ہے۔ اس کے باوجود ان مینوں گاؤں میں جن کے نمائندے میرے معاہدے کے وقت موجود تھے۔ دایاں انہیں میں سے ہیں۔ اس یہودی کے سے انکار کرنے کی کسی نے کوشش نہیں کی۔

نخوراک :- کہیں زیادہ نہیں کھائی جاتی۔ یہ بہت قیمتی فصل ہے۔ جب تیار ہو جاتی ہے۔ تو یا تو فروخت کر دی جاتی ہے۔ یا بیئے کودے دی جاتی ہے۔ گرمیوں میں بڑی فصلیں جو اور پھنے کی ہیں۔ اور سردی میں باہرے اور جوار کی چونکہ ہندو جاٹ نہ گوشت کھاتے ہیں۔ اور نہ انڈے۔ اس لئے مرغیاں نہیں پالی جاتیں۔ اور نہ ہی سبزیاں کاشت کی جاتی ہیں۔ پٹواری نے بتایا کہ ان پانچ گاؤں میں جو میرے حلقے میں ہیں۔ صرف ایک (دولی) سبزیاں اگاتا ہے۔ لیکن یہ امر کہ ایک فیملی نے اپنے گھر میں استعمال کرنے کے لئے اس سال گاجریں بونی شروع کی ہیں۔ ان کے معیار زندگی کے بلند ہونے پر دلالت کرتا ہے۔ اس گردانوار میں سبزیاں بونے میں یہ وقت ہے۔ کہ کنوؤں کا پانی کھاری ہے۔ ۱۰ سال ہوئے جب سیلمان اس علاقے میں سے گذرا۔ تو اس نے بھی دیکھا کہ یہ پانی کسی فصل کیلئے موزوں نہیں ہے۔

آمداد باہمی :- گاؤں میں تین چھوٹے بینک ہیں۔ تین چار مہروں کو اس بات کا کافی اچھا خیال تھا کہ وہ کیا کرنے والے نہیں۔ اور انہیں کیا کام چاہیے۔ لیکن دوسرے لوگ اس معاملے میں بہت سست تھے۔ سود کی شرح ۲۴ فی

صدی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ بھٹے کے ساتھ غلہ لینے دینے کے تعلقات تقریباً اتنے ہی عام ہیں۔ جتنے کہ پہلے زمانے میں۔ بنیا کا شتمکار کا مہاجی ہے۔ اور فصل کے موقع پر سوائے دھوکہ کے گزارنے کے باقی تمام غلہ اس سے لے لیتا ہے۔ جب کا شتمکار کا اناج ختم ہو جاتا ہے۔ تو وہ وقتاً فوقتاً اسے اور ادھار دیتا رہتا ہے۔ اس میں شک نہیں کہ کا شتمکار اس کے حسابات کا خیال نہیں رکھتا۔ اور اسی لئے پورے طور پر اس کے قابو میں ہوتا ہے۔ حسب معمول دیسی امداد باہمی کی مختلف صورتیں یہاں بھی ہیں۔ دیا تین لڑکے مولیٰ جی پرانے کیلئے۔ ایک محافظہ فصلوں کے پکنے پران کی دیکھ بھال کے لئے اور چند بڑے برتن شادیوں میں استعمال کیلئے ہیں۔ چونکہ یہاں بندر نہیں ہیں۔ اس لئے فصل پکنے سے پہلے کوئی محافظہ نہیں رکھا جاتا۔ تالاب اور پانی پینے کے کنوؤں کی مرمت کے لئے ہر ایک گھر باری باری محنت کرنے کیلئے آدمی جتیا کرتا ہے۔ فصلوں کو بوتے اور کاٹتے وقت بڑی دسی کھیتوں میں ایک دوسرے کی امداد کرتے ہیں۔ سرکاری کبھی مشترکہ طور پر مرمت نہیں کی جاتی۔ لیکن ایک ۸۲ برس کے جاٹ نے جو موجودہ آدمیوں میں سب سے بڑھا تھا۔ یہ بتایا کہ ۵۰ سال ہوئے۔ ان کی مرمت مشترکہ کی جاتی تھی۔

جب ہم گاؤں سے روانہ ہوئے۔ تو غروب ہوئے آفتاب کی شعائیں پہاڑی پہرے گادے کے بنے ہوئے مرتع گھروں اور پرانی اینٹوں کی عمارتوں پر پڑ رہی تھیں۔ ہماری روانگی کو دیکھنے کیلئے عورتوں کے گروہ کے گروہ چھتوں پر کھڑے تھے۔ اور ان کی پوشاک کے نیلے اور سرخ رنگ مغربی آسمان کے بالمقابل اپنی دمک دکھائی دے رہی تھیں۔ کچھ نزدیک ہم ایک پرانے مقبرے کے پاس پہنچے۔ جس میں ایک پیر صاحب مدفون تھے۔ لیکن یہ کسی کو معلوم نہ تھا۔ کہ وہ کب دفن کئے گئے تھے۔ اس کے نزدیک ہی ایک چھوٹا سا تالاب تھا۔ ہندو اور مسلمان دونوں سالانہ میلہ مناتے ہیں۔ اور پوہا کر لے جاتے ہیں۔ اچھے تعلقات کی یہ ایک اور مثال ہے۔ جس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ جب وہ تو قوموں کو ان کے حال پر چھوڑ دیا جائے۔ تو وہ گلوں میں کس طرح آپس میں ملتی ہیں۔

۴ جنوری - ہاتھین سے سکر ادا

ہاتھین ایک قصبہ ہے۔ جس کی آبادی ۲۵۰۰ باشندوں پر مشتمل ہے۔ یہاں ایک ٹل سکول۔ ایک مولشیوں کا ہسپتال اور ایک مشنری شفا خانہ بھی ہے۔ پول اور اس ضلع کی دوسری بستیوں کی طرح یہ بھی ایک سنگ ریزہ وار پہاڑی پر آباد ہے جس میں صدیوں تک ہر ایک نسل اپنا حصہ شامل کرتی رہی ہے۔ کسی زمانے میں جیسا کہ اس کے نام سے ظاہر ہے۔ یہ ہاتھین کا شہر تھا۔ لیکن اب بالکل بے رونق ہے۔ تاہم اس میں دو ایک عمارتیں ایسی ہیں۔ جو گزشتہ شان و شوکت کی یاد دلاتی ہیں۔

تجربہ :- گرد و نواح کے علاقہ کا ذیلدار مجھے ملنے کیلئے آیا۔ اور تجربہ گوڑ گاؤں کے متعلق باتیں کرنے لگا۔ اس کی ذیل کے تیس عجیب گاؤں میں سے دس یا بارہ اپنے آپ کو صاف رکھتے تھے۔ خواہ کوئی افسر آ رہا ہو یا نہ۔ یہ کام بھنگیوں کو زائد مزدوری دیکر کرایا جاتا ہے۔ چونکہ ذیل کے بہت سے حصے میں نہر سے آبپاشی کی جاتی ہے۔ کھاد کی بہت مانگ ہے۔ اس کی وجہ سے گوڑے بہت مقبول ہو گئے ہیں۔ اور وہ انہیں حد سے زیادہ پسند کرتے ہیں۔ لیکن لوہے کے ہل اور رہٹ کو اس قدر پسندیدگی سے نہیں دیکھتے۔ اس کی ذیل میں ۷۱ ہلوں میں سے صرف پانچ اور دس رہٹوں میں سے صرف تین استعمال کئے جاتے ہیں۔ رہٹ میں کئی ایک خرابیاں ہیں۔ گاؤں کا بڑھتی انہیں مرمت کرنا نہیں جانتا۔ اور ایسے کوئیں جن میں پانی تیس فیٹ کی گہرائی پر ہے۔ رہٹ کیلئے بہت گہرے ہیں۔ دو چرے اکٹھے استعمال کیے جاسکتے ہیں۔ اور اتنی گہرائی سے وہ رہٹ کی نسبت زیادہ پانی پیچھتے ہیں۔ اکثر لوگ اس بات پر رضامند ہو جائیں کہ وہ رہٹ کو رات کو بھی چلائیں اور دن کو بھی تو یہ بہت مفید ثابت ہو۔ لیکن وہ ایسا نہیں کریں گے۔ کیونکہ اس کا رواج نہیں ہے۔ اور نہ ہی وہ کام کرنا پسند کرتے ہیں۔ اتنی گہرائی پر رہٹ کے لئے ۱۰ اینٹیں درکار ہوتی ہیں اور ان سے رہٹ اتنا بھاری ہو جاتا ہے۔ کہ یہل مشکل سے کھینچتے ہیں۔ اس کے ساتھ ہی اس علاقے میں پانی کی تہ بہت جلد نیچے چلی جاتی ہے۔ اور رہٹ اتنی آسانی سے نہیں لگایا جاسکتا جتنی سے کہ چریں۔

تجربہ :- سکر ادا جاتے ہوئے میں ایک بڑے گاؤں میں جس میں تقریباً ۳۵ گھر تھے۔ پانچ بھنگیوں کا معائنہ کرنے کے لئے ٹھہرا۔ تمام بڑی حالت میں تھے۔ میں نے

تجربہ کے متعلق دریافت کیا۔ لوگوں نے بتایا کہ ہم اپنے گھروں کاؤل کو ہر روز صاف کرتے ہیں۔ اور کوڑے کو گڑھوں میں ڈالتے ہیں۔ لیکن پٹواری نے مجھے پوشیدہ طور پر بتایا کہ یہ کام وہ صرف اُسی وقت کرتے ہیں۔ جبکہ انہیں کہا جاتا ہے۔ اس کام کے لئے گاؤں کا نامی ایک یا دو مرتبہ تمام گاؤں میں چکر لگاتا ہے۔ مشورہ تعلیم صریحاً ناپسند تھی۔ یہ بھی تسلیم کیا گیا کہ گوڑ گاؤں کاہل استعمال نہیں کیا جاتا۔ دور تیچھے سے کوئی شخص بول اٹھا اسے دکھلاوے کے لئے باہر نکالا جاتا ہے۔ اور پھر چین سے رکھ دیا جاتا ہے۔

پروہ اور کام :- ہوتے ہوتے ہم پروہ کے متعلق باتیں کرنے لگے۔ ایک بڑے ملا نے بتایا کہ قرآن شریف کی رو سے مسلمان عورت اپنے ہاتھ پاؤں اور چہرہ پر دے سے باہر نکال سکتی ہے۔ لیکن اس کے علاوہ اور کچھ ہیں۔ میو لوگوں نے جو پروہ نہیں کرتے تاہم آمیز لہجے میں کہا کہ ملا ہیں متواتر یہ کہتا رہتا ہے۔ کہ تم غلطی پر ہو۔ لیکن ہم مجبور ہیں۔ کیونکہ ہماری عورتوں کو کام کرنا پڑتا ہے۔ وہ اتنا ہی سخت کام کرتی ہیں۔ جتنا کہ جاٹوں کی عورتیں جن کا کل ذکر آیا تھا۔ بلاشبہ وہ آدمیوں سے زیادہ سخت کام کرتی ہیں۔ یہ تسلیم کیا گیا کہ یہ اچھی بات نہ تھی۔ اگر چارے کی کمی نہ ہو تو سال کے اس حصے میں آدمیوں کو کچھ کام نہ کرنا پڑے۔ یہ چیز انہیں درختوں کو چارے کے لئے کاٹتے چھانٹتے رہنے میں مشغول رکھتی ہیں۔ کاشتکاری کے علاوہ اور کوئی کسی قسم کا کام نہیں کرتا۔ تمام لوگ بایں جنگی بناتے ہیں۔ اور ان کی وجہ سے ہر ایک گھروں پر ایک روپیہ بارہ آنے کی سال خرچ پڑتا ہے۔ انہیں یہ نہیں سوچتا کہ اگر وہ یہ معمولی سا آسان کام اپنے آپ کریں۔ تو وہ بلیک کا ایک ششما ہی چندہ ادا کرنے کیلئے کافی رقم بچا سکتے ہیں۔

پینچا تہیں :- میو قوم کو کفایت شعاری کا دھندلا سا خیال بھی نہیں ہے۔ لیکن اسے آملا دبا بھی کا اچھا دھیان ہے۔ سوائے مشترکہ سولشی پرانے کے دیسی املا دبا بھی کی باقی تمام صورتیں جن کا کل ذکر کیا گیا تھا۔ اس گاؤں میں موجود ہیں۔ ان کے چار آبپاشی کے کنوئیں مشترکہ ملکیت ہیں۔ اور اسی طرح کام میں لائے جاتے ہیں۔ ایک کنوئیں میں مہ ۲ کنبے شامل ہیں۔ اور دوسرے میں سے پانچ سے لے کر پندرہ تک شامل ہیں۔ وہ صرف خشک سال کے وقت کام میں لائے جاتے ہیں۔ کیونکہ ان کا پانی کھارہی ہے۔ اور زمین کو خراب کر دیتا ہے۔ یہاں ایک دیرینہ پینچا تہ ہے۔

جو گرد نواح کے میو قوم کے ۱۲ دیہات کے تمام امور کا فیصلہ کرتی ہے۔ آخر الذکر نے آخری اجلاس ماہ مئی میں کیا تھا۔ تاکہ وہ پولیس کو ایک خاص قاتل کا سراغ لگانے میں اور یہ فیصلہ کرنے میں مدد دے کہ مقدمہ کس پر چلانا چاہیے۔

جب ہم نے اپنا سفر شروع کیا تو سورخ اردلی پہاڑ سے جو پنجاب کے میدان کی آخری حد اور راجپوتانہ کی ابتدا کو ظاہر کرتا ہے۔ ایک نیمزہ اوپر تھا۔ اس کی چوٹی چھٹی تھی۔ اور غروب ہوتے ہوئے آفتاب کے مقابل اور نیچے سائے میں ڈوبی ہوئی ہونے کی وجہ سے زرد زرد سرسوں کے لہراتے ہوئے آتش زیر میدان کے لئے خوبصورت آڈ کا کام دے رہی تھی۔

۳۔ چنوری قیام

میو اور ساہوکارہ۔ گذشتہ رات انتہائی سردی تھی۔ میرے پانچ ساتھیوں میں سے دو کو بخار نے گھیر لیا ہے۔ اب ہم میوؤں کے ملک میں دور آگئے ہیں۔ یہ لوگ مسلمان ہیں۔ اور راجپوت، النسل ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں۔ لیکن قیاس غالب ہے۔ کہ وہ ابتدائی لوگوں کی نسل سے ہوں گے۔ کاشتکار کی حیثیت سے وہ برے اور مالی لحاظ سے بہت ہی برے ہیں۔ لیکن ایک خفیہ مجلس کے ارتباط کی طرح وہ متحد رہتے ہیں۔ ان میں سے تقریباً ۱۰۰ آدمی انتقال راضی کی تصدیق کے لئے نیچے میں جمع تھے۔ ان میں کچھ بیٹے بھی شامل تھے۔ ان میں سے ایک نے تسلیم کیا کہ سود کی عام شرح ۲۴ فیصدی ہے۔ اور روپیہ وصول کرنے میں کوئی زیادہ دقت نہیں پیش آئی۔ کیونکہ ہم فصل کے موقع پر بہت ساغلہ لے لیتے ہیں۔ قرضہ پانچ سال میں اصل رقم کا دوگنا ہو جاتا ہے۔ رسیدیں بہت کم طلب کی جاتی ہیں۔ اور صرف اس وقت دی جاتی ہیں۔ جب تمام قرضہ بقیہ ہو جاتا ہے۔ میوؤں نے بتایا کہ قرضے میں سے ۵ فیصدی پہلے ہی کاٹ لیا جاتا ہے۔ مثلاً ایک شخص جو سو روپیہ قرض لیتا ہے۔ ۵ روپے وصول کرتا ہے۔ اور اس کے ساتھ ہی سود بھی لیا جاتا ہے۔ گھنوں جب ان کے پاس فروخت کی جاتی ہے۔ تو بازاری نرخ سے سستی خریدتے ہیں۔ اور جب ان سے خریدی جاتی ہیں۔ تو منہگی دیتے ہیں۔ ستلج کے جنوبی علاقوں میں یہ شکایت عام ہے۔ اس علاقے میں روپیہ ادھار دینے میں ایک غیر معمولی خصوصیت

ہے۔ بڑے جاگیردار چھوٹے جاگیرداروں کے لئے ضمانت کا کام دیتے ہیں۔ ایک بوڑھے میو نے جس سے میں ایک دوسرے گاؤں میں ملا تھا۔ بتایا کہ گذشتہ ایام میں بنیا میوؤں کو ان کے بزرگوں کی وسالت سے روپیہ اُدھار دیا کرتا تھا۔ اور روپیہ تقسیم کرنے کا کام بھی اُسی پر چھوڑ دیتا تھا۔ وہ بزرگ اس قرضے کا ذمہ دار ہوتا تھا۔ اور چونکہ اس پر اعتبار کیا جاتا تھا۔ اس لئے اس کا انگوٹھا نہیں لگوایا جاتا تھا۔ رسید کے طور پر انگوٹھا لگوانے کا کام صرف بیس سال سے شروع ہوا ہے۔ بننے کو اس سے یہ فائدہ تھا۔ کہ اُسے اپنے قرضے کیلئے بہتر ضمانت مل جاتی تھی۔ اور میو کو یہ کہ روپیہ اچھی شرائط پر مل جاتا تھا۔ ضمانت طلبی اس رواج کا باقی ماندہ نشان ہے۔ اور میو کو ضمانت دینے پر اب بھی اچھی شرائط پر روپیہ مل جاتا ہے۔

خوراک :- میں نے لوگوں سے اُن کی خوراک کے متعلق دریافت کیا۔ وہ عام طور پر دن میں تین مرتبہ کھاتے ہیں۔ جب وہ اٹھتے ہیں۔ تو وہ ایک قسم کی کڑی کھاتے ہیں۔ جو لسی اور آٹے سے بنا ہوا ہوتا ہے۔ جسے تمام رات اُبلایا جاتا ہے۔ اور صبح کو اور لسی ڈال کر ٹھنڈا کر لیا جاتا ہے۔ دوپہر کو وہ مصالحہ دار دال اور ساگ روٹی کے ساتھ کھاتے ہیں۔ اور شام کو دہی کڑی اور روٹی۔ خشک سالی کی وجہ سے انہوں نے دوپہر کی خوراک چھوڑ دی ہے۔ اور اس کی بجائے گوشت زیادہ کھاتے ہیں۔ عام طور پر وہ اُسے ہفتہ وار کھاتے ہیں۔ لیکن اب وہ ہر روز یہاں چوتھے دن کھاتے ہیں۔ کیونکہ سولیشیوں کو چارہ نہ ملنے اور تصائی کے نہایت تن دہی سے کام کرنے کی وجہ سے یہ معمول کی نسبت زیادہ مستائب ہے۔ جتنی تازہ جیسے کم ترقی یافتہ گاؤں میں جس کا ہم نے کل معائنہ کیا تھا۔ لوگوں نے بتایا کہ سردیوں میں چونکہ دن چھوٹے ہوتے ہیں۔ ہم دن میں صرف دو بار کھانا کھاتے ہیں۔ تھوڑا سا سالی میں ہم صرف اتنی تبدیلی کر سکتے ہیں۔ کہ دونو وقت تھوڑا تھوڑا کھائیں۔ آج کل وہ ایسا کر رہے ہیں۔ چونکہ جوار اور باجروں کی فصلیں نہیں ہوتی ہیں۔ اس لئے وہ حسب معمول ان دونوں کی روٹی پکانے کی بجائے اب پنچے اور جو کی روٹی پکاتے ہیں۔ سردی کے موسم میں وہ جوار اور باجروں کو اس لئے ترجیح دیتے ہیں۔ کہ ان کی تاثیر گرم ہے۔ اور جو اور پنچے کی سردی۔ اس علاقہ کی سر زمین کا نمائندہ اس امر سے جو سمجھتا ہے۔ کہ سوائے خوشی کے موقعوں کے بظاہر یہاں

نہیں کھائی جاتی۔ اٹھارہویں صدی میں جاپان میں بھی یہی حال تھا۔ عام حالات میں بھی دیہاتی کے پاس گزارہ کرنے کیلئے کافی غلہ نہ ہوتا تھا۔ وہ سستے اناج اور آلو کھاتے تھے۔ کیونکہ یہ ان سے لے لئے جاتے تھے۔ اور تھوڑے بہت جو ان کے پاس بچ جاتے تھے۔ وہ ضروریات کیلئے روپیہ حاصل کرنے کی خاطر فروخت کر دیئے جاتے تھے۔

سبزیاں اور مرغیاں : جیتھانا میں چونکہ تمام کوئیں کھا رہی ہیں۔ اس لئے سبزیاں کوئی کاشت نہیں کرتا۔ لوگ ان کو پھیری والوں سے خرید لیتے ہیں۔ جو ہنٹے میں ایک مرتبہ پانچ چھ میل پر سے ایک گاؤں سے جہاں کاپانی میٹھا ہے۔ لے کر وہاں آجاتے ہیں۔ سیکراوا میں دس یا پندرہ میو سبزیاں کاشت کرتے ہیں۔ اور انہیں فروخت بھی کرتے ہیں۔ آج شام خنکار کرتے کرتے میں ایک کھیت کے پاس پہنچا۔ جس میں خوبصورت اینڈوں والی کیا ریاں بنی ہوئی تھیں۔ اس میں دو میو پہلی مرتبہ پیاز لگا رہے تھے۔ سیکراوا کے سو آدمیوں میں سے جو وہاں موجود تھے۔ صرف دو آدمی مرغیاں پالتے ہیں۔ ایک کے پاس تیس ہیں۔ اور دوسرے کے پاس ایک درجن۔ دونوں صورتوں میں فروخت کے لئے نہیں ہیں۔ لیکن جیتھانا میں ایک نوجوان اٹھا اور کہا ”چھ ماہ گذرے میں نے مرغیاں یا لٹی شروع کی تھیں۔ اور ابھی کل ہی ان میں سے ۲۵ ایک تاجر کے پاس گیا رہ روپے آٹھ آنے میں فروخت کی ہیں۔ اب میرے پاس آٹھ یا نو باقی ہیں۔ چونکہ ابتدائی نسل حاصل کرنے کے لئے اس کے صرف تین روپے انڈوں پر خرچ ہوئے تھے۔ اس لئے وہ خوب کام کر رہا تھا۔ اس کی تقلید کرتے ہوئے ایک اور میو نے ابھی ابھی ایک مرغی اور ایک مرغی خریدی ہے۔ اس سے ذرا پہلے کسی نے دیہاتیوں کی غربت کے متعلق بھاری آواز میں یہ کہا تھا۔ کہ وہ تمام دن کام کرتے ہیں اور شام کو روٹی میسر نہیں آتی۔ میں نے نصیحت کے طور پر کہا کہ ایسے بارانی علاقے میں جیسا کہ یہ دیہاتی کے افلاس کی بڑی وجہ یہ ہے کہ وہ سوائے کھیت میں بل جیلانے کے اور کچھ نہیں کرتا۔ اور زمین سے اسے اس قدر پیداوار نہیں حاصل ہوتی کہ وہ آرام سے گزارہ کر سکے۔ سیکراوا میں ایک بوڑھے آدمی نے کہا کہ ہم صرف کھیتی کرتے ہیں۔ ہمیں دوسری چیزوں سے کیا تعلق ہے۔ اگر لوگ کرنا چاہیں تو دوسرے کاموں کے لئے کافی وقت ملتا ہے۔ جو لوگ

موجود تھے۔ انہوں نے تسلیم کیا کہ ہم اتنی محنت سے کام نہیں کرتے جتنی سے کہ عورتیں۔ اگر قحط سالی نہ ہوتی اور درختوں کو چارے کے لئے نہ چھاٹنا پڑتا تو انہیں اس وقت بھی کوئی زیادہ کام نہ کرنا پڑتا۔ اس کے باوجود وہ اپنی ٹوکریاں تک نہیں بناتے۔ اور کپڑے تو بالکل ہی نہیں بناتے۔

مذہب :- گاؤں میں دو مٹلا ہیں۔ لیکن ان میں سے ایک مٹلا بھی سوائے

عربی میں قرآن شریف تلاوت کرنے کے اور کچھ نہیں کر سکتا۔ سیکرا دا کے ایک مٹلا نے جو میو ہے۔ یہ بتایا کہ میں نے تلاوت سیکھنے کے لئے تین سال مہلی میں گزارے ہیں۔ لیکن یہ بات اُس نے بھی تسلیم کر لی کہ جو کچھ وہ پڑھتا تھا۔ سمجھ نہیں سکتا تھا۔ وہ اب یہی بلا۔ معنی تعلیم بیس لڑکوں اور دو لڑکیوں کو دے رہا ہے۔ جیتھانا کا مٹلا کچھ نہیں پڑھاتا۔ بلکہ ہر دو یا تین ماہ بعد مہلی سے ایک مولوی صاحب آتے ہیں۔ اور لوگوں کو وعظ سناتے ہیں۔ اس کی وجہ سے وہ پکے نمازی بن گئے ہیں۔ پہلے وہ ہندؤں کے ساتھ ہولی منانے میں شامل ہو جایا کرتے تھے۔ لیکن ۲۵ سال ہوئے جب سے انہیں یہ بتایا گیا ہے۔ کہ یہ بڑی بات ہے۔ انہوں نے شامل ہونا چھوڑ دیا ہے۔ چاروں اور بھنگیوں کو بچ خیال کرنے میں وہ ہندؤں کی تقلید کرتے ہیں۔ اور جب ضرورت ہوتی ہے۔ تو اپنے آپ پر پانی چھڑکتے ہیں۔ پٹواری کا بیان ہے کہ جو زیادہ نمازی ہیں۔ وہ نہاتے بھی ہیں۔ اور کپڑے بھی دھوتے ہیں۔ بعض چاروں نے حال ہی میں مردہ جانوروں کا گوشت کھانا چھوڑ دیا ہے۔ لیکن بھنگیوں نے ابھی نہیں کیا۔ جیتھانہ میں چارہ جوگی پیشہ ور فقیہ ہیں۔ اور بہت سے باہر سے آجاتے ہیں۔ لیکن جھیک کے ذریعہ روپیہ بٹورنے کی جتنی قابلیت ان میں پہلے تھی۔ اب نہیں رہی۔ ایک نے کہا کہ اگر ہم انہیں نہ دیں۔ تو وہ بد دعا دیتے ہیں۔ ہم ان سے اس لئے ڈرا کرتے تھے۔ لیکن اب ہم جانتے ہیں۔ کہ خدا کے سوا اور کوئی کچھ نہیں کر سکتا۔ دونوں گاؤں میں ایک چارہ عورت دایہ کا کام کرتی ہے۔

حصاری ہیل :- دونوں گاؤں میں جن امور پر بحث کی گئی ان میں سے

حصاری ہیل کی بحث سب سے زیادہ غصہ دلانے والی تھی۔ پہلے پہل اس کے خلاف کچھ کہنے کے لئے صاف طور پر مجبور ہی ظاہر کی جا رہی تھی۔ لیکن سیکرا دا میں جب لوگوں کو یہ معلوم ہو گیا۔ کہ ان کی اصل رائے درکار تھی۔ تو آوازوں

کی وہ گھوڑ بڑ ہوئی گویا کوئی پھاٹک دفعتاً ٹوٹ گیا تھا۔ اور وہ ایک دوسرے کو ناپسند کرنے کے وجوہات بتانے لگے۔ ”وہ گایوں کے لئے اٹھاڑا ہے۔ کہ وہ اسے سہارا نہیں سکتیں۔ دس یا پندرہ برس بعد ڈھیلا پڑ جاتا ہے۔ وہ بہت طنسا رہے اور گردنوں کے سیلوں کے ساتھ مل جاتا ہے۔ آٹھ یا نو اکٹھے ہو جاتے ہیں۔ اور یہ تعداد ایک گاؤں کو بہت سا نقصان پہنچا دیتی ہے۔“ میں نے پوچھا ان کے پھڑوں کے متعلق تمہاری کیا رائے ہے؟ کسی نے کہا وہ بھلے نہیں ہوتے۔ دوسروں نے کہا ”وہ خوبصورت نہیں ہوتے۔ اس ضلع میں خوبصورتی کے متعلق کوئی نہ کوئی لفظ متواتر سننے میں آ رہا ہے، ان کی پیشانیاں بہت کشادہ اور میان کی نیلیاں بہت لمبی ہوتی ہیں۔ اور خوراک بہت زیادہ۔ جیتھانہ میں یہ بھی کہا گیا تھا میرے خیال میں یہ بات اڑتی ہوئی معلوم ہوتی ہے۔ ایک مقامی نسل کا چار سالہ بیل حصاری نسل کے بیل سے ۵۰ روپیہ زیادہ قیمت پائے گا۔ ایک نسران حوصلہ فغانے کہا ”یہ بہت بڑے ہیں۔ لیکن چونکہ ہمیں حکم دیا گیا ہے۔ اس لئے ہم انہیں رکھتے ہیں۔“ دونو گاؤں میں جن احساسات کا اظہار کیا گیا وہ ہر اس چیز سے جس سے میں اپنے دورے میں دوچار ہوا قومی ترانے۔ متفقہ رائے مقامی نسل کا ایک اچھا بیل رکھنے کے حق میں تھی۔ جیتھانہ کے مسلمان تمام بوڑھے مولشیوں کو قصابوں کے پاس فروخت کر رہے ہیں۔ اور ان سے پانچ یا چھ روپیہ سے شاذ ہی زیادہ وصول ہوتے ہیں۔ اور دس یا بارہ سے زیادہ تو کبھی نہیں ہوتے۔

مہینوری سکراوا سے منہوانہ

آج رات سردی پھر شدت کی تھی۔ میرے خدمتکار نے ہندوستانی نوکروں کی سخت قرب برداشت کیے باوجود رات میرے منے کے ایک کھلے پہلو میں گزاری اور اس طرح سو بانا لیکن پرزور طریق سے میرے غسل خانہ کا پردہ روک لیا

دیہاتی اشتہارات :- اس صبح سیکر وائس سے گذرتے ہوئے ہم نے گھروں کی دیاروں پر دیہات پر چار کے اشتہارات لگے ہوئے دیکھے۔ وہ اتنے صاف تھے۔ کہ ان پر یہ معلوم ہوتا تھا کہ وہ ہمارے فائدے کے لئے لگائے گئے تھے۔ لیکن ان کے اتنے تھے کہ کوئی گھوڑے پر نیٹھے ہوئے

بھی انہیں پڑھ نہ سکتا تھا۔ کسی نے معذرت کے طور پر کہا کہ اگر ہم انہیں نیچے لگائیں تو نیچے پھاڑ دیتے ہیں۔

دیہانی باجہ :- میں راہ میں بسرو میں ٹھہرا۔ اس میں ۲۵ م گھر تھے۔ وہ ایک معمولی اونچی سطح پر آباد تھا۔ اس کا نصف حصہ پہاڑی تھا۔ اور نصف میں سنگرزے پائے جاتے تھے۔ میرا استقبال باجے کے ساتھ کیا گیا۔ جس میں چھ شیخ شامل تھے۔ ان میں سے چار آدمی تھے۔ اور دو لڑکے وہ دو طنبور دو ڈھول دہن میں سے ایک فرانسیسی اصل سے تھا۔ جسے طنبور کہتے ہیں اور ایک چھوٹی جھانجھ بجا رہے تھے۔ یہ لوگ بسرو کے رہنے والے ہیں۔ اور جب دن رات کی شمع خراشی سے اُگتا جاتے ہیں۔ تو دریاں بنتے ہیں۔ سال میں دو مرتبہ گاؤں کے جھنڈے کو تزک و احتشام سے چوپال تک لے جاتے ہیں۔ یہ کوئی نہ بتا سکا کہ ایسا کیوں کیا جاتا تھا۔

حفظانِ صحت :- وہ گلی جس میں سے ہموکر ہمارا چھوٹا سا قافلہ سارے گاؤں سے گزرا نہایت صاف تھی۔ اور ایسی ہی جگہ وہ تھی۔ جہاں میو اور دوسرے لوگ بینک کے معائنے کے لئے جمع ہوئے تھے۔ لیکن بعد ازاں مسجد کو دیکھنے کے خیال سے ہم اتفاقاً ایک اور راستے سے گزرے۔ جو عیش و خواہش سے آلود تھا۔ سب سے گندی شے چاروں چوپالوں میں سے ایک چوپال تھی۔ مرنج اینٹوں کے برجوں کے ساتھ یہ باہر سے ایک قلعہ معلوم ہوتی تھی۔ لیکن اندر سے ایسی تھی۔ جیسے کوئی غیر مستعملہ گودام۔ ہفتوں وہاں کوئی بھنگی نہ آسکا ہوگا۔ گاؤں صاف رکھنے میں بڑی تکلیف یہ ہے۔ کہ بھنگیوں کی تعداد محدود ہی ہے۔ کسی نہ کسی وجہ سے صرف دو کہنے رہتے ہیں۔ اور وہ پراپی اُجرت پر نئے طرز کا تمام کام کرنے سے لازمی طور پر انکار کر دیتے ہیں۔ پہلے ہر ایک کہتا تھا۔ کہ تمام گاؤں ہر روز صاف کیا جاتا تھا۔ لیکن یہ بالکل واہیات بات تھی۔ اور ایک بھنگی نے یہ کہہ کر اسے رد کر دیا کہ تین محلوں میں سے صرف ایک صاف رکھا جاتا ہے۔ اس محلے میں سے ہر ایک ان کو حسب معمول آدمی روٹی دینے کی بجائے ایک روٹی دیتا تھا۔ اور دوسرے لوگوں نے کسی قسم کا مزید معاوضہ دینے سے انکار کر دیا تھا۔

کھاد کے گڑھے :- اس بات پر سب متفق تھے۔ کہ صفائی اچھی چیز ہے۔ اور کھاد قابلِ قدر شے ہے۔ اور گرد و نواح کی صفائی صحت کے لئے عمدہ ہے۔ لیکن کھاد کے گڑھے کے فوائد کے متعلق آرا میں سخت اختلاف تھا۔ بسرو کے

لوگوں میں سے جن کی زمین اوپچی اور خشک ہے۔ ایک ایک نے اُسے پسند کیا لیکن مبارک پور کے میوؤں نے جن میں سے کچھ وہاں حاضر تھے۔ اُسے ناگوار ملی استعمال قرار دیا۔ انہوں نے بتایا کہ ہماری زمین نیچی ہے۔ اور پانی کی سطح اوپچی۔ اس لئے بارش کے دنوں میں نیچے سے پانی پھوٹ پڑتا ہے۔ اور کھاد خراب کر دیتا ہے۔ لوگوں کو اجتماعی طور پر ترقی دینے کے خطرے کی یہ ایک اچھی مثال ہے۔ جو شے ایک آدمی کے لئے گوشت کا حکم رکھتی ہے۔ دوسرے کے لئے زہر بن جاتی ہے۔

حصاری بیل :- دونوں گاؤں اس امر پر متفق تھے کہ وہ حصاری بیل ہمارے لئے موزوں نہیں ہیں۔ کل کے اعتراضات پھر دہرائے گئے۔ اور ایک نے مبالغہ آمیز طور پر کہا کہ ہمارے بیل نے ۱۰۰ روپیہ کا نقصان کر دیا ہے۔ بسرو کے لوگ خاص طور پر ترش رو تھے۔ کیونکہ ان کا بیل جنگل میں چلا گیا تھا۔ اور پھر کہیں نہیں دیکھا گیا تھا۔

مشترکہ تعلیم :- میں نے سرسری طور پر ایک لوٹرڈل سکول کو دیکھا۔ میں نے اس سے زیادہ نامعلوم عمارت بہت کم دیکھی ہے۔ اس کی سجاوٹ صرف یہ تھی کہ اس پر کبوتروں کی پنجال پڑی تھی۔ اس وقت سکول میں ۱۳۰ طالب علم تھے۔ نئی نسل کو ایسے ماحول میں تعلیم دینے کا مطلب صاف طور پر یہ ہے۔ کہ وہ یقینی طور پر عمارت سے زیادہ گندی ہوگی۔ لیکن ضلع کے اس حصے میں یہ خصوصیت صرف اسی سکول میں دکھائی دیتی ہے۔ چند لڑکیاں لڑکوں کے ساتھ کچھ کام کر رہی تھیں گیارہ کے نام درج ہیں۔ اور سات یا آٹھ ہر روز آجاتی ہیں۔ انہیں پڑھانے کے لئے کوئی استانی نہیں ہے۔ میوؤں نے بتایا کہ ہم اپنی لڑکیوں کو تعلیم دینا چاہتے ہیں۔ لیکن ان کے لئے علیحدہ سکول ہونا چاہیے۔ اور اگر یہ ناممکن ہو تو کم از کم ایک استانی مزدور ہونی چاہیے۔ اور اگر یہ بھی ناممکن ہو تو پھر انہیں لڑکوں کے ساتھ ہی پڑھنے دیا جائے۔ لیکن صرف دس برس کی عمر تک اور اس کے بعد نہیں۔

اپنے دوسرے ساتھیوں کی طرح یہ میو بھی نہایت عزیزانہ لباس پہنے ہوئے تھے۔ نہایت فرماںبردار اور تقریباً بالکل ان پڑھ تھے۔ تاہم جیسا کہ پہلے اکثر دیکھنے میں آیا ہے۔ لوٹے آدمیوں میں سے ایک یا دو نہایت آزادی۔ صفائی اور موثر طریق سے گفتگو کر سکتے تھے۔ ان میں سے ایک نے بصد شدوہ یہ کہا کہ گزشتہ

بیس سالوں میں میو قوم بہت رگر گئی ہے۔ اور اس کی نیت خراب ہو گئی ہے۔ یہ اس وجہ سے کہ اغراجات بڑھ گئے ہیں۔ اور کنبوں میں اضافہ ہو گیا ہے۔ زمین کا لگان جو کبھی ۵ آنے ہوا کرتا تھا۔ اب ۴۰ گنا ہے۔ پہلے وقتوں میں لڑکے ایک دھوتی اور ایک چادر پر تناعت کر لیتے تھے۔ لیکن اب ۵ روپیہ کی پگڑی سر پر باندھتے ہیں۔ دس روپے کا کوٹ پہنتے ہیں۔ اور دھوتی کی بجائے نہایت قیمتی پتلون پہنتے ہیں۔ جڑی شادیوں پر ۱۰ روپیہ خرچ ہوا کرتا تھا۔ اب ان پر دس یا بیس گنا زیادہ خرچ ہوتا ہے۔ اور فصلیں بھی اتنی اچھی نہیں ہیں۔ جتنی کہ ہوا کرتی تھیں۔ اس پر ایک نئی نسل کا تیز فہم مگر باتونی مبراٹھا اور کہا موسیٰ نہیں بدلی ہیں۔ پہلے کی طرح اچھی اور بڑی دونوں ہیں۔ اس کے ذرا دیر بعد ایک شخص نے ماتمی دعوت (کاج) کا ذکر کیا۔ جو تیس برس گزرے اجرت پور میں کی گئی تھی۔ اور جس میں تمام قوم شامل تھی۔ ہزاروں لوگ وہاں موجود تھے۔ اور کسی کو معلوم نہ تھا۔ کہ اس پر کیا لاگت آئی تھی۔ اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے۔ کہ پرانے اچھے دنوں میں بھی روپیہ آنڈوی سے خرچ کیا جاتا ہے۔

تعمیر مسجد - میوؤں کا مذہب - ہندو دھرم اور اسلام کی ایک مضحکہ خیز آمیزش ہے۔ اس کی سیرونی اور نمایاں نشانی یہ ہے۔ کہ وہ اُسی قسم کی دھوتی پہنتے ہیں۔ دوسری کڑی یہ ہے۔ کہ مٹی کے برتن کھانے کے لئے دوبارہ نہیں استعمال کئے جاسکتے۔ اور سب سے عجیب یہ ہے کہ دلہا کے گھر شادی کی تاریخ لے جانے کے لئے بجائے نائی کے برہمن کو مقرر کیا جاتا ہے۔ اور اس کام کے لئے اُسے ایک روپیہ ملتا ہے۔ اچھے لوگوں کی طرف ان کا رویہ وہی ہے۔ جس کا ذکر کل کیا گیا تھا۔ تاہم اسلامی احساس قوی ہے۔ دس سال گزرے تین محلوں میں سے ایک نے یہ فیصلہ کیا کہ مسجد ہمارے مطلب کے مطابق نہیں ہے۔ اسے بہتر بنانا چاہیے۔ اس کے ساتھ ہی کام شروع ہو گیا۔ اور اُس وقت سے کبھی بند اور کبھی جاری چلا آیا ہے۔ جتنی مزدورت ہوتی ہے۔ اتنا ہی روپیہ فراہم کر لیا جاتا ہے۔ اندازہ لگا کر محلے کے سو گھروں میں سے ہر ایک سے اس کا حصہ لے لیا جاتا ہے۔ اس طرح دو روپیہ سے لے کر ۵ روپیہ تک دس مرتبہ لے چکے ہیں۔ ہر کنبہ برابر کی رقم ادا کرنا اور اپنی باری پر کام بھی کرتا ہے۔ چونکہ کام فی سیل اللہ کیا جاتا ہے۔ اس لئے مزدوری کی کوئی اہمیت نہیں لی جاتی۔ نئی عمارت ابھی تک نامکمل

حالت میں ہے۔ مجھے معلوم ہوا کہ یہ تجویز کی گئی ہے۔ کہ سرخ اینٹوں والے رُخ کے متبادل خمدار لوہے کا برآمدہ ڈالا جائے۔ میں نے اس کی سختی سے تردید کی۔ اور اُن کی توجہ خوبصورتی کے اُس احساس کی طرف مبذول کی جس کی علامات میں جگہ جگہ دیکھتا آیا تھا۔ مثال کے طور پر اس گاؤں میں زمیں خمدار کے گھر کا بڑا دروازہ نہایت عمدہ تھا۔ اور اس کے ذرا باہر ایک سرائے تھی۔ جو اپنے تناسب اور سادگی کے لحاظ سے جو دیہاتی ماحول کے بالکل مطابق تھی۔ تقریباً مکمل تھی۔ کوئیں اُتارنا۔ مسجد اور سرائے دونوں گاؤں کی مذہبی طاقت کا مظاہرہ کرتی ہیں۔ اس کے باوجود کوئی مذہبی تعلیم نہیں دی جاتی۔ چھ مسجدوں کے ملائوں میں سے ایک بھی قرآن شریف نہیں سمجھتا۔ وہ گاؤں کے لڑکوں کو صرف عربی عبارت پڑھتی سکھاتے ہیں۔ بہت شاذ ایک سال۔ دو سال اور کبھی تین سال کے بعد باہر سے کوئی مولوی آجاتا ہے۔ اور وعظ کہتا ہے۔ تاہم پڑوسی کے حقوق خوب پہچانے جاتے ہیں۔ جب کوئی شخص کوئی ایسا کام کرتا ہے۔ جو اس کی طاقت سے باہر ہوتا ہے۔ تو اس کا طریقہ عمل میں لایا جاتا ہے۔ اور پڑوسی اس کی امداد کے لئے آتے ہیں۔ سامنے ایک کھیت میں ایک آدمی اُٹارے ہوئے کوئیں کا اینٹوں کا گھیرا صاف طور پر نظر آ رہا ہے۔ یہ اسی طریق سے بنایا جا رہا تھا۔ جب کام جاری ہوتا ہے۔ ۵۰ سے لے کر ۱۰۰ آدمیوں تک کے گروہ بیس بیل لے کر باہر آجاتے ہیں۔ اور کنواں اُتارنے میں مدد دیتے ہیں۔ گزشتہ موسم گرما میں یہ کام بیس دن تک ہوتا رہا۔ اور اس وقت چھوڑا گیا جب دوسرا کام کرنا باقی رہ گیا۔ آئندہ گرمی میں جب کام ذرا ہلکا پڑ جائے گا۔ تو اسے پھر شروع کیا جائے گا۔ لوگوں کو امداد دینے میں سہولت بہم پہنچنے کے لئے خالی دنوں کا ہونا ضروری ہے۔ سردی کی نسبت گرمی کا موسم بہتر ہے۔ کیونکہ سردیوں میں دن چھوٹے پانی ٹھنڈا اور بیل کمزور ہوتے ہیں۔ امداد کرنے والوں کو اس کے صلے میں صرف دوپہر کے وقت کھانے کیلئے چادل ملتے ہیں۔ جن میں مصالحہ اور گڑ ڈالا ہوا ہوتا ہے۔ (میٹھے چادل) اس پر بھی اگر پانی صرف ۲۲ فٹ نیچے ہے۔ تو کوئیں پر ایک ہزار سے زیادہ روپیہ خرچ ہو جائے گا۔ جو لوگ امداد کے لئے آتے ہیں۔ انہیں کھلانے کا بھی کافی خرچ پڑتا ہے۔ اور اس رسم سے جس کا پہلے بھی ذکر آچکا ہے۔ یعنی مٹی کے برتنوں کو دوبارہ نہ استعمال کرنے سے خرچ اور بھی

بڑھ جاتا ہے۔ ہر شخص ایک رکابی (دھرمی) لیتا ہے۔ اور اُن پر ۵ روپے فی سینکڑہ خرچ آتا ہے۔ یہ صرف سناٹشی خرچ ہے۔ ایک مٹی کا برتن بار دیگر استعمال نہیں کیا جاسکتا۔ لیکن ایک اچھوت کو بہ طور دایہ بلایا جاسکتا ہے۔ ماننا سب کی اس سے زیادہ اور کیا حد ہو سکتی ہے۔ کہ دایہ مبارک پور میں ایک چھاری اور بسرو میں دو لہو جڑوں کی بیویاں ہیں۔

پنچائیتیں :- جیسا کہ سجد اور کوئیں کی مثال سے ہر شخص توقع کر سکتا ہے۔ متفقہ زندگی میوؤں میں نہایت قوی ہے۔ مشترکہ امور کے تنازعات کا فیصلہ پنچائیت کرتی ہے۔ قوم کا مقامی چودھری یا سردار اجلاس منعقد کرتا ہے۔ اور پورے مباحثے کے بعد اس کا فیصلہ قطعی ہوتا ہے۔ ان میں سے ایک چودھری حاضر تھا۔ اس نے بتایا کہ میرا خطاب غاندانی ہے۔ اور یہ ہمیں کسی بادشاہ نے عطا کیا تھا۔ جس کا نام مجھے یاد نہیں رہا۔ اس کا حکم تیسرہ گاؤں پر چلتا ہے۔ ابھی صرف دو ہی دن ہوئے مویشیوں کے جھٹک کر کسی کے کیت میں چلے جانے کے جھگڑے پر غور کرنے کیلئے پنچائیت کا ایک اجلاس منعقد ہوا تھا۔ (۹ میل)

۵ جنوری پنہوانہ سے ہوڈل

گوڈ گاؤں کا تجربہ :- اس ضلع سے رخصت ہونے سے پہلے مجھے اُس سوال کا ضرور جواب دینا چاہیے۔ جو اس میں داخل ہوتے وقت کیا گیا تھا۔ خواہ وہ کتنا ہی ناگانی کیوں نہ ہو۔ جو تجربہ گوڈ گاؤں میں کیا گیا۔ وہ کامیاب ہوا یا نا کامیاب رہا؟ اس کے مقاصد، ذرائع اور قواعد کے درمیان مجھے تمیز کرنی ضرور ہے۔ جن لوگوں نے سرہو ریس پلنکیٹ کے مشہور مقولے دہتر زراعت برتر کا روبرو۔ خوشتر حیات کو اپنا نظریہ بنایا ہوا ہے۔ وہ سب اس کے مقاصد کی تعریف کریں گے۔ کیونکہ اس میں انہی تین مطالب کو ہندوستانی دیہاتی جامہ میں دوبارہ بیان کیا ہوا ہے۔ اس تکرار بیان کو قوت دی ہے۔ اور یہ ایک ایسی وحدانیت ہے۔ جس کے متعلق یہ خطرہ تھا۔ کہ لوگ اپنے اپنے محکموں کے خیالات میں محو ہو کر بھول جائیں گے۔ یہ کام اس قسم پر زور اور مستعد طریق سے کیا گیا۔ کہ اس نے بہت سے ایسے لوگوں کی توجہ بھی جذب کر لی جنہوں نے اب تک اس مضمون میں بالکل دلچسپی نہیں لی تھی۔

ذرائع میں سے بھی بہت سے اچھے تھے۔ مثال کے طور پر بہتر زراعت کے فائدے کے لئے پانی اور کھاد کے ذخیرے کو بڑھانے کی کوشش بالکل بجا تھی۔ کیونکہ یہ زراعتی ترقی کی بنیادیں ہیں۔ اور کام کاج کے فوائد کے لئے بھی یہ بالکل صحیح تھا۔ کہ چیز کی بنیاد امداد باہمی پر رکھی جائے۔ کیونکہ تمام موجود دنیا اس امر کو تسلیم کرتی ہے۔ کہ دیہاتی کی بہبود کے لئے اس کا وجود ضروری ہے۔ خوشتر حیات کے سلسلے میں مسٹر برین نے دیہات کی صفائی اور عورت کی تعلیم کو اپنے ملک کی ابتداء انتہا قرار دے کر نہایت دانشمندی کا ثبوت دیا ہے۔ کیونکہ موجودہ حالات میں دونوں صورتیں قابل افسوس ہیں میٹر گاندھی کہتے ہیں۔ کہ ہمارے دیہات گوبر کے ڈھیر ہیں۔ اور گلیاں باوجود اس کے کہ ہر لاکھوں ننگے پاؤں پھرتے ہیں۔ ناقابل گزر ہیں۔ صرف موسمی آفات کا استعمال جن کا ادیر ذکر کیا گیا ہے۔ ان میں سے اکثر کی کایا پلٹ سکتا ہے۔ عورتوں کے متعلق کہنے کی بات یہ ہے۔ کہ بہت سے اصلاح میں ہزاروں لوگ انہیں خریدتے اور فروخت کرتے ہیں۔ متذکرہ تجربہ کا بیش قیمت پہلو یہ تھا۔ کہ ان دو باتوں پر خاص زور دیا گیا تھا۔ اور تمام ذرائع میں سے کامیاب ذریعہ کھاد کا گڑھا تھا۔ جس کے ذریعے سے صاف گاؤں اور بہتر کاشتکاری کو ربط دینے کی کوشش کی گئی تھی۔ عورتوں کو تعلیم دینے کی کوشش کم کامیاب رہی ہے۔ دیہاتی عورتوں کو استانیاں بنانے کی تربیت دینے کے لئے سکول کا اجرا ایک صحیح اقدام تھا۔ اور اسے پسندیدہ نظروں سے دیکھا گیا۔ لیکن مشترکہ تعلیم فوری قبولیت کے لئے بہت انوکھی ثابت ہوئی ہے۔ زیادہ سے زیادہ یہ ممکن ہو سکتا ہے۔ کہ دس یا گیارہ برس کی عمر تک تعلیم مشترکہ رہے۔ لیکن یہ بھی صرف اس صورت میں جبکہ سکول ماسٹر پر پورا بھروسہ ہو۔

دوسرے ذرائع کے متعلق یہ ہے۔ کہ ان میں سے رہٹ کو کچھ کامیابی حاصل ہوئی ہے۔ اگرچہ اسمیں بھی بہت سے پہلے لگائے گئے اور بعد میں برطرف کر دیے گئے۔ حصاری میل بھی اپنا نشان ضلع چھوڑتا جاتا ہے۔ لیکن اس پر نہایت تلخ تنقید بھی کی جاتی ہے۔ معلوم یہ ہوتا ہے۔ گویا یہ ایسے علاقوں کے لئے موزوں ہے۔ جہاں آبپاشی کی جاتی ہے۔ جہاں میل سے سخت محنت کی توقع کی جاتی ہے۔ اور جہاں باقی چارہ بہم پہنچ سکتا ہے۔ باقی جگہوں میں زمین اپنی

کمزور ہے۔ کہ اس کے لئے کام مہیا نہیں کر سکتی۔ اور لوگ اتنے غریب ہیں کہ بڑے مویشیوں کے لئے کافی خوراک نہیں بچا سکتے۔ گورڈ گاؤں کاہل اور دیہاتی رہبر دونوں کا میاب ذرائع میں سے ہیں۔ ہل مقامی حالات کے لحاظ سے موزوں نہیں ہے۔ اور بالکل غیر معروف ہے۔ اور ایسے غریب لوگوں کے لئے جیسے کہ گورڈ گاؤں میں اکثر ہیں۔ یہ ہل ۳۵ روپے میں اتنا قیمتی ہے۔ کہ وہ خرید نہیں سکتے دیہاتی رہبر بھی ایک زائد خرچ ہے۔ اور اس وقت تقریباً فضول ہے۔ اسے بنانے کا مقصد یہ تھا۔ کہ دیہانیوں کے پاس انہی جیسے لوگ نہ بھیجے جائیں۔ تاکہ وہ دیہاتی زندگی کو مجموعی حیثیت سے بد نظر رکھیں۔ اور انہیں عام طور پر زندگی کے مختلف مسائل کے متعلق نصیحت کریں۔ اور اس طرح انہیں محکمہ جات کے ماہرین سے تعلقات رکھنے کی ضرورت سے بچائیں۔ اس لئے نتیجہ یہ ہے کہ اس طرح دیہاتی کی امداد اور بعض اوقات حیرانی کے لئے سابقہ محکمہ جات میں ایک محکمہ کا اضافہ کرنا ہے۔ اور نہ ٹڈل پاس یا ٹڈل نیل جیسے کہ اکثر رہبر ہیں۔ اس قدر قابل معلوم ہوتے ہیں۔ کہ وہ کسی فائدہ مند طریق سے دیہاتی کو زندگی کے مختلف مسائل کے متعلق نصیحت کر سکیں۔

کیا یہ تجربہ کامیاب رہا؟ مسٹر برین کا دعویٰ ہے۔ کہ تجربہ کامیاب رہا اور گورڈ گاؤں سکیم مکمل ہے۔ اور منطق پر مبنی ہے۔ اور موجودہ حالات کے لئے عملی اور تسلی بخش علاج ہے۔ اگر ہم اس کے فوری نتائج کو بد نظر رکھ کر فیصلہ کریں۔ تو وہ درست معلوم ہوتے ہیں۔ گورڈ ہزاروں کھودے گئے۔ حصاری میل اور گورڈ گاؤں کے سیکڑوں ہل خریدے گئے۔ اور بیسوں رہٹ لگائے گئے۔ گاؤں صاف کئے گئے اور پھر صاف کئے گئے۔ پول کے سالانہ میلے میں لوگ جوت درجہ شام ہوئے۔ ہائی سکولوں کے لئے بڑی بڑی رقمیں جمع کی گئیں اور بہت سی لڑکیاں لڑکوں کے ساتھ سکول جاتی رہیں۔ ہم نے یہ بھی دیکھ لیا ہے۔ کہ حصاری میل سے کتنے تیز جذبات ابھارے جا سکتے ہیں۔ اور بعض اوقات کھاد کے گڑھے کا خیال بھی کس عظمت سے رکھا جاتا ہے۔ اس تبدیلی کی وجہ کیا ہے؟

غالباً کچھ تو اس وجہ سے کہ مسٹر برین نے اپنی کہربائی طاقت اور میرگر می واپس کھینچ لی ہے۔ اور کچھ روپیہ کی کمی سے بھی۔ گورڈ گاؤں کی سکیم ایک قیمتی

کاروبار ثابت ہوئی ہے۔ صرف گزشتہ پٹول کے میلے پر ۴۰۰۰۰ روپیہ خرچ کیا ہے۔ اور ڈسٹرکٹ بورڈ دباؤ میں لگئی ہے۔ اگرچہ افسرانہ ادواب بھی نہایت فراخ حوصلگی سے دی جا رہی ہے۔ لیکن زیادہ تر اس قدر خرچ کی وجہ یہ ہے کہ اب افسرانہ اثر سے کام نہیں لیا جاتا۔ یہ ایک اہم نقطہ ہے۔

طریقے :- یہ طریقے پر زور تبلیغ اور افسرانہ تحکم کے آزادانہ استعمال پر مشتمل تھے۔ جیسا کہ پہلے بھی دیکھا جا چکا ہے۔ افسرانہ تحکم سے کام لینے کی وجہ یہ تھی کہ مسٹر برین کے پاس وقت غیر یقینی تھا۔ اور جانے سے پہلے کام مکمل کر کے تنقید کے لئے چھوڑے کی خواہش بہت۔ اگرچہ تحکم کا استعمال آزمائش کی فوری کامیابی کا ذمہ دار ہے۔ لیکن اس کامیابی کی مختصر عمر کی وجہ بھی درمل زیادہ تر یہی ہے۔ دیہاتی پر ایسے ذرائع اختیار کرنے کے لئے دباؤ دیا گیا۔ جن کے لئے وہ کسی قسم کی رعیت یا طاقت نہ رکھتا تھا۔ انتہائی فرما بنووار ہونے کی وجہ سے جو کچھ اسے کیا گیا۔ اس نے کر دیا۔ جب تک دباؤ رہا وہ اسے کرتا رہا۔ اگرچہ اس تمام کام کرنے کے بعد سے وہ دبا رہا۔ لیکن جو انہی کہ دباؤ ڈھیل پڑا اس نے نہایت خوشی سے بوجھ کو اپنی کمر پر سے پھسل جانے دیا۔ اس ملک میں جہاں دیہاتی دیر سے اس بات کے عادی ہیں کہ ہر ایک بات کو جو اوپر سے اُس کے پاس پہنچنے حکم سمجھ کر قبول کر لیتے ہیں۔ اور جہاں ماتحت افسروں کی ایک ایسی جماعت ساتھ ہے جو بجائے رعیت دلانے کے حکومت کرنے کے زیادہ عادی ہیں۔ افسرانہ اثر کی سعی سے تقریباً ہر چیز حاصل کی جاسکتی ہے۔ بشرطیکہ اسے بغیر کسی روک کے استعمال کیا جائے۔ لیکن ایسی مہمات بے بنیاد ہوتی ہیں۔ کیونکہ ان کو مضبوط کرنے والی شے صرف ذاتی اختیار ہوتا ہے۔ جو اپنے دباؤ میں غیر یقینی اور دھناتی میں تغیر پذیر ہوتا ہے۔ ڈپٹی کمشنر کا اثر اگر زیادہ سعی کے ساتھ استعمال کیا جائے۔ تو دیہاتی تک پہنچنے یہ پہنچنے حکم میں تبدیل ہو جاتا ہے۔ پس اگر حکم کے ذریعے آگے بڑھنے کی خواہش ہو تو قانون ہی اس کا صرف ایک تسلی بخش طریقہ ہے۔ کیونکہ پھر فوراً احکام نافذ کئے جاسکتے ہیں۔ اور مستقل طور پر جاری رکھے جاسکتے ہیں۔ اور نہ ہی وہ احکام ایک ایسے افسر کی مرضی پر منحصر ہوتے ہیں۔ جو آج یہاں ہے۔ تو کل وہاں لیکن اگر ایک خاص علاج یا اصلاح قانون کی زد میں نہیں آتے۔ تو اسے مستقل

طور پر اختیار کرانے کا طریقہ صرف یہی ہے۔ کہ لوگوں کو پختہ یقین دلایا جائے۔ کہ یہ اُن کے فائدے کے لئے ہے۔ اور انہیں اس کا احساس قدر قوی طور پر کرایا جائے۔ کہ وہ اُسے خود بخود کام میں لانے لگیں۔ اس صورت میں انفرادی مرضی یا دیہاتی قوم یا لوں کہئے۔ کہ انہیں امداد باہمی کی وساطت سے ظاہر کی ہوئی عام رائے کی اجتماعی طاقت کی تصدیق اس کے ساتھ ہوگی۔ یہی بات ہر اس شخص کی جو حقیقی طور پر امداد باہمی کا کام کرتا ہے۔ رگ رگ میں سرایت کی ہوئی ہے۔ اور وہ رضا جوئی کی بجائے افسرانہ اثر سے کام لینے کو ہمیشہ ایک غلطی تصور کرتا ہے۔

تبلیغ :- لیکن صرف رضا جوئی ہی کافی نہیں ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ تعلیم بھی ہونی چاہیے۔ گوڑ گاؤں میں تعلیم کافی طور پر نہیں دی گئی تھی۔ اس کے بجائے پروپاگنڈا کو بہت زیادہ استعمال میں لایا گیا تھا۔ یہ لفظ جواب ہر سیاست دان۔ نامہ نگار اور مصباح کی زبان پر ہے۔ اس قدر مبہم طریق پر استعمال کیا جاتا ہے۔ کہ یہ تعلیم سے لے کر اشتہار بازی تک سب چیزوں پر عادی ہے۔ جنگ عظیم کے اخلاق پست کرنے والے افراط میں پیدا ہونے کی وجہ سے یہ تعلیم اور سیاسی مصلحت کے ناپاک اتحاد کا نتیجہ ہے۔ اور ہمیشہ بہتر سے بہتر حالت میں بھی اپنی کیفہ اصلیت کا کچھ نشان باقی رکھتا ہے۔ یعنی کچھ جھوٹ کی لذت کچھ رذالت پر آواز دے۔ بعض لوگ اسے تعلیم کے ساتھ اُجھالیتے ہیں۔ لیکن دونوں کے درمیان ایک حد ہے۔ خواہ وہ کتنی ہی باریک کیوں نہ ہو۔ تعلیم کی نظر حقیقت پر ہوتی ہے۔ اور تبلیغ کی انجام پر۔ تعلیم اقرار سے تعلق رکھتی ہے۔ اور تبلیغ اجتماع سے۔ انفرادی طور پر تعلق رکھنے کی وجہ سے تعلیم سب سے کمزور ترین شخص کی طاقت سے آگے نہیں بڑھ سکتی۔ اور اس وجہ سے تبلیغ کرنے والا اس خیال سے مطمئن ہوتا ہے۔ کہ جو اُس نے بویا ہے۔ دوسرے کاٹیں گے۔ لیکن تبلیغ جو نہیں کہ کچھ یہ کوشش کرتا ہے۔ کہ لوگ اپنے لئے خود سجادین سوچیں۔ لیکن تبلیغ اپنی غرض کے علاوہ باقی سب سے آنکھیں بند کر کے لوگوں کو سوچنے کی بات خود ہی بنا کر انہیں سوچنے کی تکلیف سے مکتی طور پر بے نیاز کر دیتا ہے۔ اور جہاں تک ممکن ہوتا ہے۔ وہ سینما کے آتشیں بندھ۔ آئہ جمہوریت تقاریر۔ بیانات۔ نغمہ جات۔ ٹانگوں۔ مستند تصویریں۔ پوسٹروں اور

اشتہاروں کی مدد سے اپنے شکاریوں کو اپنے گرد کر لیتا ہے۔ یہاں تک کہ سوچ بچار بالکل ناممکن ہو جاتی ہے۔ اشتہار بازی کے تمام فنون کو اختیار کر کے وہ یہ کام کرتا رہتا ہے۔ یہاں تک کہ ذہنی قوتیں محذور مسحور ہو جاتے ہیں۔ اور بعض اوقات اس قدر مشغول ہو جاتے ہیں کہ صدمہ اٹھاتے ہیں۔ تعلیم سے ہمیں زیادہ سے زیادہ حاصل نہیں ہو سکتا۔ لیکن تبلیغ سے ہمیں بہت بھی مشکل سے ملتا ہے۔ پروفیکنڈا کو اگر تعلیم کے لئے بطور خادم نہ کہ برنگ حاکم استعمال کیا جائے۔ تو ممکن ہے کہ اس جگہ کار آمد ثابت ہو جہاں مادی قوانین کا تعلق ہے۔ وحدت عمل بدایتاً معقول بھی ہے اور مرغوب بھی کھاد کے گڑھے ایسے گاؤں میں کھودے گئے ہیں۔ جن کو ان کی ضرورت نہیں جھاری بیل ایسے علاقوں کو دیے گئے ہیں۔ جو ان کو پسند نہیں کرتے۔ اور گوڑ گاؤں کاہل اور رہٹ ایسے لوگوں نے خریدے ہیں۔ جو انہیں استعمال نہیں کرتے اس لئے مجھے اس خیال کی طرف رغبت ہوتی ہے۔ کہ افسرانہ تحکم کا آزادانہ استعمال بہ نسبت تبلیغ کے آزادانہ استعمال کے زیادہ بڑی غلطی تھی۔ کیونکہ جس طرح افسرانہ تحکم کو رضا جوئی کا بدل بنا لیا گیا۔ اسی طرح اجتماعی تبلیغ نے بڑی حد تک انفرادی جگہ کی تعلیم لے لی۔ یہ ظاہر ہے کہ اس تعلیم کی وجہ سے اور اس لئے کہ ترقی کی رفتار بہت سست تھی۔ اس ضلع میں اعداد باہمی کی تحریک ابتدائی کوشش میں ناکامیاب رہی۔

گوڑ گاؤں کی سیکم میں استعمال کردہ طریقوں کی تنقید کرنے کی ضرورت مجھے اس لئے محسوس ہوئی کہ دوسری جگہوں میں ان کے استعمال میں لائے جانے کے آثار نظر آتے ہیں۔ اور میرا خیال یہ ہے۔ کہ اس طرح ترقی حاصل نہیں ہو سکتی۔ گوڑ گاؤں میں ان کا استعمال اس وجہ سے جائز قرار دیا جاتا ہے۔ کہ اس قدر محدود وقت میں یہ مزدوری تھا۔ کہ پہلے خاص حقائق کی تشریح کی جائے۔ اور دوسرے یہ کہ ہندوستان کی توجہ دیہاتی بہبود کے سسٹم پر قائم کر دی جائے۔ اگر کسی کو پہلی بات کی کامیابی پر شبہ ہو۔ تو دوسری کی ترقی پر تو کوئی شک ہی نہیں کر سکتا۔ کیونکہ گوڑ گاؤں میں اگر مذکورہ سیکم کو جزوی پامالی کا صدمہ پہنچا یا ہے۔ تو باہر تو اس کا اثر دور دور تک پھیلا ہے۔ جہاں تک اس ضلع کا تعلق ہے۔ ایک نامور اکالی نے میرے ایک ہندوستانی دوست

کو بتایا کہ اگر گوڑ گاؤں کی بجائے مسٹر برین کو وسطی پنجاب میں بھیج دیا جاتا۔
 تو وہاں کوئی اکالی تحریک نہ ہوتی۔ خواہ یہ سچ ہو یا نہ ہو لیکن یہ ایک حقیقت
 ہے۔ کہ گزشتہ کئی سال سے بہت سے لوگوں نے دیہاتی مسئلے کی طوالت
 کو بڑ نظر رکھتے ہوئے۔ اس امر کو محسوس کیا ہے۔ کہ گورنمنٹ دیہاتی حالات کو
 ترقی دینے کے لئے کافی کام نہیں کر رہی ہے۔ عین گوڑ گاؤں میں ہیں نے لوگوں
 کو یہ کہتے سنا ہے۔ کہ جو کچھ غلطیاں کی گئی ہیں۔ وہ اس طریق کار کی شکر گزاری
 میں بھلائی جا چکی ہیں۔ جس پر کار بند ہو کر مسٹر اور مسٹر برین ہماری خدمات بجا
 لاتی رہیں۔ دوسروں کو بھی اس تمیز کے لئے شکر گزار ہونا چاہیے۔ جسے ہم سب
 کو دیہاتی کی خدمت پر مائل و راغب کرنا چاہیے۔

باب ششم جالندھر گھر۔ نقل مکانی۔ کام

ہار جنوری۔ پھلور سے بندالہ

ہندوستان کی شمالی سرحد۔ ایک ہی رات کے سفر میں ہم پھلور پہنچ گئے۔ اور ستلج کے کناروں پر واپس آ گئے۔ ان پانچ دریاؤں میں سے جو پنجاب کے نام کی وجہ تسمیہ ہیں۔ دریائے ستلج سب سے جنوبی ہے۔ یہ اپنی جھال اور دریا ٹی علاقے کے ساتھ جہیں کچھ اناج کا اور زیادہ تر فیروز پورا اور لدھیانہ کا علاقہ شامل ہے۔ پنجاب اور ہندوستان کی اصلی حد قائم کرتا ہے۔ ہندوستان دراصل ہندو دھرم اور ہندوؤں کی زمین ہے۔ لیکن ان میدانوں میں جو پانچوں دریاؤں میں سے سب سے شمالی دریا یعنی جہلم تک پھیلے ہوئے ہیں۔ سکھ اور مسلمان غالب ہیں۔ اور دیہاتیوں میں سوائے پہاڑی دامنوں کے ہندو کو کوئی اہمیت حاصل نہیں ہے۔ نسلی طور پر یہ دیہاتی دکن کے دراوڑوں کی نسبت وسط ایشیا کی جفاکش قوموں سے زیادہ گہرا رشتہ رکھتے ہیں۔ وہ ہندوستانیوں کی نسبت قد لمبا۔ رنگ ہلکا اور خط و حال اُبھرے ہوئے رکھتے ہیں۔ ہم فرائم میں ان سے سست ہیں۔ لیکن جنگجوئی و لیری اور جوا نمردی میں ان سے سراسر زیادہ ہیں۔ دریائے ستلج کو بلاشبہ شمالی ہندوستان کی حد سمجھا جاسکتا ہے۔

جالندھر۔ ضلع جالندھر جہیں میں آج داخل ہوا۔ اس حد کے عین شمال میں واقع ہے۔ اور صوبہ کا سب سے چھوٹا ضلع ہے۔ ہوشیار پور سے چل کر یہ گڑھ شکر کی تحصیل سے بہت ملتا جلتا ہے۔ لیکن پہاڑوں سے دور واقع

ہونے کی وجہ سے اسیں وسطی پنجاب اور اس کے لائقنا ہی میدانوں کی علامت
 زیادہ پائی جاتی ہیں۔ یہاں ایک اصلی پنجابی اپنی سادہ عادات اور وجہہ شکل و
 شبہات کے ساتھ بہتر سے بہتر کو شش کرتا ہوا دیکھا جاتا ہے۔ وہ نہایت
 قوی دور اندیش اور پرلے درجے کا محنتی ہے۔ ہندوستان میں اس سے بہتر
 کاشتکار یا بہتر کوپرٹر ملنا مشکل ہے۔ پہلی بات کی وجہ یہ ہے کہ اسکی کاشتکاری
 کی بنیاد کوئیں پر ہے۔ جو نہر پر منحصر ہونے کی نسبت اسے یقینی طور پر پانی کی
 زیادہ بہم پہنچاتا ہے۔ اور اس پر اس کی بہت زیادہ طاقت کا مطالبہ کرتا ہے۔
 لیکن جاہلادیں اتنی قلیل ہیں۔ جتنی کہ گڑھ شنکر میں اور آئے دن کی برصغریٰ ہوئی
 آبادی کو زندہ رکھنے کے لئے کافی نہیں ہیں۔ اس لئے گڑھ شنکر کی طرح پیشمار
 لوگ روزی کی تلاش میں اور کہیں مثلاً ملازمت۔ نہری بستیوں اور کئی ایک غیر
 ملکوں میں دھکیل دیئے گئے ہیں۔ لوگوں نے ہزاروں کی تعداد میں نقل مکانی
 کی ہے۔ اور ۱۹۲۸ء میں ۲۴۴۲ یا سپورٹ جاری کئے گئے تھے۔ جن میں
 سے زیادہ تر کینیا اور فجی کے لئے تھی۔ یہ حقیقت تمام ضلع میں غالب ہے۔
 اور اس کے اثرات نہایت گہرے ہیں۔

صفائی :- انالہ اور گڑھ گاؤں کی طرح اس ضلع میں بھی دیہات کو صاف
 ستھرا رکھنے کی کوشش کی جا رہی ہے۔ اس کے متعلق جب ہم نے ایک
 اراعیوں کے گاؤں میں دریافت کیا تو ایک بڑے مجمع میں کئی اشخاص نے
 جواب دیا ”ہم اس کی قدر کرتے ہیں۔“ اور ساتھ ہی ممبردار نے کہا ”احکام
 کی تعمیل ہو رہی ہے۔ اور کھاد کو گاؤں سے چالیس یا پچاس گز پرے دھیر کیا جاتا
 ہے۔ اس نے مجھے ایک خاص سمت میں یجانے کی کوشش کی۔ لیکن جب میں
 نے دوسری طرف رخ جانے کی تجویز کی تو وہ پس و پیش کرنے لگا۔ میں نے کہا ”میں
 کہیں نہ جاؤں گا۔ کیونکہ میں دیکھتا ہوں کہ احکام کی تعمیل نہیں ہو رہی ہے۔ ایک
 عام ہنسی سے یہ منکشف ہو گیا کہ یہ بات اس طرح تھی۔“

وہماتی استقبال :- جس متعدی سے یہاں کے لوگ سلام کرتے ہیں۔
 مجھے گڑھ شنکر کی یاد دلاتی ہے۔ اس کے ساتھ ہی وہ ہمیں گذرتے ہوئے
 دیکھنے کے بظاہر بہت شائق ہیں۔ ایک جگہ نصف درجن راجپوت جو سڑک

سے سو گز کے فاصلے پر اپنے کنوئیں پر کام کر رہے تھے۔ ہمیں آتا ہوا دیکھ کر ہمیں روکنے کیلئے کھیتوں میں دایاں بھاگنے لگے۔ ان میں ایک دہلا پتلا سفید ریش بٹورھا بھی تھا دوسرے گاؤں میں جہاں ایک بینک تھا۔ انجمن کے تنیس یا چالیس ممبر ایک کھتری وائس پریذیڈنٹ کی سرکردگی میں ہمارے ساتھ گفتگو کرنے کے لئے انتظار کر رہے تھے۔ لیکن یہ انتظار یا سلسلہ گاؤں کے مقابلے میں جہاں باجے کے ساتھ استقبال کیا گیا تھا۔ کوئی حقیقت نہ رکھتا تھا۔ مقامی بند نے جو ادا دیا بھی کے چھ ارکان پر مشتمل تھا۔ قومی گیت بجا یا۔ اور ایک بہت بڑا اجتماع ہمیں چاروں طرف سے طوفان کی طرح گھیر کر مقامی ڈاک خانے کے صحن میں لے گیا۔ جہاں ایک خوبصورت شامیانہ لگا ہوا تھا۔ چونکہ آج اتوار کا دن تھا۔ اور کسی اجلاس کے ہونے کا خیال نہ تھا۔ اس لئے سب ہمیں دیکھ کر بہت متحیر ہوئے۔ حاضریہ میں سے ایک آلات موسیقی کا تاجر تھا۔ ان آلات میں سے اکثر وہ پیرس سے منگاتا تھا۔ اس نے منڈ کو ایک قرنائی۔ ایک طنبورہ اور دو نرسنگے منگا کر دیئے تھے۔ قرنائی پر ۲۵ روپے نرسنگوں پر ۵ روپے اور طنبورہ پر ۱۰ روپے صرف ہوئے تھے۔ آخر الذکر باوجود فرانسیسی نام رکھنے کے انگلستان سے منگایا گیا تھا۔ اس گاؤں میں تین بینک ہیں۔ ان میں سے دو اول درجے کے ہیں۔ جبکہ مطلب یہ ہے کہ وہ خاص طور پر اچھے ہیں۔ ان میں سے ایک بینک کے سکے صدر نے کہا کہ میری قوم نے شاید یوں کے اخراج کا کم کرنے کے لئے ایک کمیٹی مرتب کی ہے۔ اس قسم کی منظم جماعتیں خود بخود پیدا ہو رہی ہیں۔ اور جن میں سے کئی ایک سے اس دورے میں سابقہ پڑا ہے۔ یہ ظاہر کرتی ہیں کہ ہوا اس سمت میں کس قدر تیز چل رہی ہے۔ لیکن یہ ایسی ہی نہیں ہے جو آلات موسیقی کے تاجر کے لئے موزوں ہو۔ کیونکہ اس نے اس کی تجارت پر بھاری اثر ڈالا ہے۔ جب ہم رخصت ہوئے تو باجہ پھر بجا گیا۔ اور ہمارے چاروں طرف گولے چھوڑے گئے۔

چھوٹ چھات :- اس ضلع میں جہاں لوگ ترقی کر رہے ہیں۔ کسی طرح بھی چھوٹ چھات کا خاتمہ نہیں ہوا ہے۔ سکھوں کے ایک گاؤں میں جو ہماری سڑک کے پہلو میں واقع تھا۔ ہمیں بتایا گیا کہ چاروں کے ساتھ بہت برا سلوک کیا جاتا ہے۔ لیکن جب میں نے لوگوں سے فردا فردا

دریافت کیا جب تم چارے چھو لیتے ہو تو کیا اپنے آپ پر پانی چھڑکتے ہو؟ تب
نے جواب دیا جی ہاں۔ وہ ایک نے یہ بھی کہا کہ اگر ہم بالکل ساتھ لگ جائیں تو
ہم اپنے کپڑے دھوئے ہیں۔ اور نہاتے ہیں۔ ہمارے ہمراہی سکھ نے بتایا کہ
سکھوں کے لئے چار اور مہنگی ایسے ہی اچھوت ہیں۔ جلسے کہ ہندوؤں کیلئے جالوں
کی موجودگی میں ان کیلئے مہنگی زمین پر بیٹھنا ضروری ہے۔ اور ان کے ساتھ اتفاقیہ چھو
جانے کے بعد پاکیزگی کی رسومات ادا کی جاتی ہیں۔ مگر یہ بات غالباً معقول ہے۔
کیونکہ سکھ نیم ہندو ہیں۔ اس سے زیادہ نجیب خیز امر یہ ہے کہ اس سے پہلے گاؤں
کے مسلمان اراعیں بھی بالکل اسی طرح کرتے تھے۔

نقل مکانی :- اس ضلع میں نقل مکانی کی ہر لغزیزی کو مد نظر ہوئے میں
نے وہی گفتیش جو گروہ شنکر میں شروع کی تھی۔ پھر جاری کر دی۔ اور بہت
سے لوگوں سے دریافت کیا کہ تمہارا نقل مکانی کے متعلق کیا خیال ہے؟ کیا اس
کے نتائج اچھے ہیں۔ یا بُرے؟ دیہاتی کے دماغ میں لفظ اچھا کا مفہوم مادی فوائد
کے ساتھ اس قدر مربوط ہے کہ دیہاتی کو یہ سمجھنا مشکل ہے کہ نتائج کا فائدہ
دولت اور اخلاق دونوں پر ان کے اثرات سے کرنا چاہیے۔ دولت پر عام طور پر
اچھے اثرات ہیں۔ اگرچہ اراعیوں کے ایک گاؤں میں یہ بتایا گیا کہ بعض لوگ
نقل مکانی کرنے کے لئے اپنی زمینیں رہن رکھ دیتے ہیں۔ اور روپیہ پیدا کرنے میں
ناکامیاب رہنے کی صورت میں روٹنگی سے زیادہ بُری حالت میں واپس آتے ہیں۔
اخلاق کے متعلق دو لوگاؤں میں عام رائے یہ تھی کہ مجموعی حیثیت سے کوئی لگاؤ
نہیں ہے۔ نقل مکانی کر کے واپس آیا ہوا شخص پس ماندگان سے نہ بھلا ہوتا ہے نہ
بُرا۔ اور بعض اوقات وہ زیادہ محنت اور ذہانت سے کام لیتا ہے لیکن سب نے اس امر پر
اتفاق کیا کہ خواہ کتنی ہی زیادہ دولت کیوں نہ واپس ملائی جائے جلد غائب ہو جاتی ہے
عام طور پر پختہ مکان تعمیر پر صرف ہو جاتی ہے۔

دیہات اور اس کے باشندے :- اس ضلع میں سے سواری کرنی
نہایت خوشگوار ہے۔ کیونکہ یہ پنجاب کا باغ ہے۔ اور شاید تمام صوبے میں یہی
ایک ضلع ہے جہاں انسان نے قدرت پر اتنا ہی مکمل قابو پایا ہے۔ جتنا کہ

انگلستان اور فرانس میں مشکل سے کوئی ایکڑ زمین ایسی ہوگی جو نہ صرف کاشت بلکہ نہایت عمدگی سے کاشت نہ کی گئی ہو۔ اس علاقہ کی بناوٹ ایسی گرد آلود اور گندی نہیں ہے۔ جس سے پنجاب کا اکثر حصہ کسی بڑے لیکن نا تجربہ کار مصور کا کام معلوم ہوتا ہے۔ مزید برآں یہ کہ دولہ و صہار معہ اپنی برفانی چوٹیوں کے پھر نظر آنے لگ گیا ہے۔ سال کے اس حصے میں گوڑ گاؤں میں دیہاتی کو سوائے مویشیوں کے لئے چارہ حاصل کرنے کے اور کوئی کام نہیں ہوتا۔ لیکن یہاں گنا نہایت اہم فصل ہے۔ اور کسان اُسے کاٹنے اور رس نکالنے میں نہایت محنت سے مصروف ہے۔ زیادہ محنت کرنے کی وجہ سے وہ فارغ البال ہے۔ خاص طور پر قرضے کے معاملے میں۔ آج کل وہ کٹی اور سرسوں کا ساگ کھاتا ہے۔ لیکن یہ کھانا وہ صرف سردی کے تین چار مہینوں میں کھاتا ہے۔ سال کے باقی حصے میں وہ گیہوں کھاتا ہے۔ گوڑ گاؤں کے دیہاتی کو شاید ہی گیہوں میسر آتی ہے۔

۸۔ جنوری پنڈالہ سے سرگندی اور واپسی

لوگوں کا اپنے آپ پر ٹیکس لگانا۔ ہم نے دن میں سب سے پہلا کام پنڈالہ دیکھنے کا کیا۔ یہ ایک بڑا قصبہ ہے۔ اور آبادی ... ہاں باشندوں پر مشتمل ہے۔ چند سو سال گزرے ایک جاٹ نے اس کی بنیاد رکھی تھی۔ اور چار پانچ سو سکھ کہنے جو یہاں آباد ہیں۔ انے آپ کو اُسی کی نسل سے بتاتے ہیں۔ اس کی شہادت میں ایک دیلدار نے جو تقریباً پادریوں کی سی وضع رکھتا تھا۔ اپنی جد کے بائیس نام گن دیئے۔ یہ گاؤں دو باتوں کے لحاظ سے قابل ذکر ہے۔ نختہ مکانات کی تعداد و متوزع کے لحاظ سے اور رفاہ عام کے کاموں کے لئے چندوں سے جمع کئے ہوئے روپیہ کی وجہ سے۔ تمام قصبہ چھ پٹیوں میں منقسم ہے۔ دس سال ہوئے آخر الذکر کام کی ابتدا ان میں سے ایک کی فرش بندی سے ہوئی۔ اور اس پر ۸۰۰ روپیہ لاگت آئی جس میں سے ۲۵۰ روپیہ یہاں کے باشندوں نے چندہ دیا۔ کچھ نقدی کی صورت میں اور کچھ مزدوری کی شکل میں۔ اس وقت سے اب تک چار اور پٹیوں کی فرش بندی ہو چکی ہے۔ اور ان پر ۶۰۰ سے ۷۰۰ روپیہ تک فی پٹی خرچ آیا ہے۔ یہ تمام مقامی روپیہ سے تعمیر کی گئی

میں۔ جھنگیوں نے بھی دامنِ شہر میں اپنے سوگھروں کے لئے سو روپیہ اسی کام کیلئے خرچ کر دیا ہے۔ اس دان کے بدلے جس کے لئے وہ ہاتھ لپکانے کی کوشش کیا کرتے تھے۔ اب ان کو ہر شادی کے موقع پر دو روپے بطور بخشش دیئے جاتے ہیں۔ انہوں نے انہیں بچا بچا کر ان سے یہ کام انجام دیا ہے۔ فرش بندی نہایت عمدگی و ایمانداری سے کی گئی ہے۔ لیکن بد قسمتی سے انہیں اچھی طرح ایمانداری سے صاف نہیں کیا جاتا کیونکہ یہ کام ہر تیسرے دن کیا جاتا ہے۔ یہ امر شاید تعجب خیز ہو کہ یہ اس قدر جلد جلد کیوں صاف کی جاتی ہیں۔ جبکہ جھنگیوں کو تمام تر محنت کا معاوضہ ہر ایک گھر سے ۲۲ فی سہاشا ہی دیا جاتا ہے۔ اس ادائیگی کے لئے کوئی ایکٹ یا قانون نہیں ہے۔ بلکہ صرف باہمی انتظام سے کیا جاتا ہے۔ ان فرش بندیوں کے علاوہ جھنگیوں کو ایک گندے پانی کی ٹالیاں بنی ہوئی ہیں۔ گلی کا ایک بڑا گڑھا چھت کر اس پر گورو دارہ بنایا گیا ہے۔ چھت ڈالنے پر ۵ روپے خرچ آئے۔ گورو دارہ کے لئے ہندو اور سکھوں نے ۵۰ روپے (ایک روپیہ پانچ آنے) فی گھر دینے منظور کئے۔ سوائے دو فرشتوں کے باقی تمام کام گزشتہ پانچ سال میں ہوا ہے۔ جسکے یہ معنی ہیں کہ لوگ کسی ایسی چیز کیلئے جن کی واقعی انہیں ضرورت ہو اپنے آپ پر ٹیکس لگانے کیلئے تیار ہیں۔

ٹوا کٹرا۔ ایک دوسری مثال ایک ہسپتال تھا۔ جو ان میں سے ایک بیتی نے ۱۳۰۰ روپیہ خرچ کر کے تعمیر کیا تھا۔ ہم نے دیکھا کہ ایک نوجوان اس کا ذمہ دار تھا۔ حکیم کسی مریض کو دیکھنے گیا ہوا تھا۔ اسکی دکان کے اندر سیٹنگ دوائیوں اور سکرٹ کے پرانے ڈلوں کی جن میں نہ معلوم کیا تھا۔ قطاریں لگی ہوئی تھیں۔ اور دیوار کے ساتھ چھوٹی ٹہنیوں کے گٹھے لٹک رہے تھے۔ انہوں نے بتایا کہ یہ جڑی بوٹیاں ہیں۔ لوگ اس دوا فروش پر پورا بھروسہ رکھتے ہیں۔ حالانکہ اس نے کوئی خاص تربیت نہیں حاصل کی ہے۔ جب میں نے اس کا ذکر کیا تو کسی نے کہا اس کے پاس سندیں ہیں۔ ظاہر ہے کہ یہ وہ دستاویزات ہیں جو شکر گڑ مرلیوں سے اُسے ملی ہیں۔ اس قبضے میں اور حکیم بھی ہیں۔ اور دس یا بارہ نیم حکیم ہیں جو منتر اور گنڈے تعویذ کا کام کرتے ہیں لیکن لوگ ان پر میلے جیسا عقیدہ نہیں رکھتے۔ اگرچہ اب بھی بعض لوگ ایسے ہیں جو اپنے بچے پر مسجد سے باہر نکالتے ہوئے شخص سے دم کراتا پسند کرتے ہیں۔ باوجود اس کے کہ یہ ایک قبضہ ہے۔ سچوں کو علم سے وجود میں لانے کے لئے ایک بیچ ذات کی

غیر تربیت یافتہ دایہ کو کافی سمجھا جاتا ہے۔ یہاں تین دایاں ہیں۔ ایک فقیرنی ایک چمار کی بیوی اور ایک حسب معمول مہنگی ہے۔ ابھی مولیشیوں کی بیماری کیلئے گلی کے وار پار لٹکے ہوئے جادو کو ڈاکٹر اور ٹیکے پر ترجیح دی جاتی ہے۔

باد لے گئے کے کاٹے کے علاج کا ماہر ہے۔ بنڈالہ میں اس بیماری کو شفا دینے والا نہایت مشہور شخص ایک مہنگی ہے۔ جس کی ایک ٹانگ گھٹنے کے اوپر سے کٹی ہوئی ہے۔ اور جو مقامی ہائی سکول میں کام کر کے اور باد لے گئے کے کاٹے کا علاج کر کے روزی کما رہا ہے یہ علاج اسے اپنے سارے سے معلوم ہوا تھا۔ جو پھگوڑہ میں ایک سادہ ہوا تھا۔ اور اسے یہ ایک سادہ ہوسے ملا تھا۔ جس کا وہ چملا تھا۔ اس لئے اس علاج کو وقت اور استعمال دونوں نے پاک بنا دیا ہے۔ اور اپنی کامیابی کی وجہ سے ایسا ہی یہ معلوم بھی ہوتا ہے۔ کیونکہ یہ دعوے کیا جاتا ہے کہ موجودہ ہاتھوں میں یہ علاج انسان یا جانور کسی پر بھی خطا نہیں جاتا۔ حاضرین میں سے بہت سے آدمیوں نے کہا کہ ہم نے شفا پائی ہے۔ ان میں سے ایک ایسا بھی تھا۔ جس کو اسی کتے نے کاٹا تھا۔ جس نے بارہ مولیشیوں کو بھی کاٹا تھا۔ ان میں سے آٹھ کا علاج کیا گیا وہ بچ گئے اور چار کا علاج نہ کیا گیا۔ وہ مر گئے۔ تمام حاضرین نے اس کی تائید کی۔ اور یہاں تک دعوے کیا گیا کہ ایک سبزی فروش اور ایک مہنگی کا نہایت کامیابی سے علاج کیا گیا۔ جبکہ وہ ہن پر کف تھی۔ اگرچہ بہت سے لوگ علاج کرانے آتے ہیں۔ کوئی قیمت نہیں وصول کی جاتی۔ اور ہر مریض کو اس کی مرضی پر چھوڑ دیا جاتا ہے۔ جو وہ چاہے دے جائے۔ ایسے علاجوں کے متعلق خواہ کوئی کچھ بھی خیال کرے۔ لیکن یہ فرض کر لینا کہ یہ صرف ہندوستان کیلئے مخصوص ہیں غلطی ہے۔ جب میں ان الفاظ کو دہراتا ہوں۔ تو ایک فرانسیسی امیر مجھے یہ بتاتا ہے۔ کہ وہ ایک دعا کو بار بار پڑھ کر جلے ہوئے کا علاج کر سکتا ہے۔ یہ دعا اسے اس کی بوڑھی دایہ نے مرنے سے پہلے بتائی تھی۔ اور اس کے خاندان کو یہ دعا کئی نسلوں سے معلوم تھی۔ مہنگی کی طرح وہ یہ بھی دعوے کرتا ہے۔ کہ برے سے برے لے شمار مریضوں کا علاج کیا ہے۔ مثال کے طور پر آپس نے ایک چھوٹے بچے کا علاج کیا جس نے آگ میں گر کر اپنا منہ جلایا تھا۔ اور وہ شخص کسی طرح بھی مجبوراً اسے یا بیوقوف نہیں۔

جادو۔ ایک ستیاج نے سو سال گزرے اپنی سیاحت کے حالات میں لکھا ہے کہ ایشیائے کوچک فلسطین اور مصر میں گھاس اور غلے کی تاثیرات کے متعلق تم اسی طرح جھگڑ سکتے ہو جس طرح کہ جادو کے متعلق ہندوستانی دیہات میں اب بھی یہی حال ہے۔ مندرجہ ذیل واقعہ اس کی ایک اچھی مثال ہے۔ ایک سال گڑا بندھانہ میں ایک شخص آیا اُس نے بتایا کہ میں وہی ننھو جلاہا ہوں جو چند سال گزرے غائب ہو گیا تھا۔ اُس نے اپنی طویل عدم موجودگی کی تفسیر یہ بیان کی کہ وہ عرب کی زیارت گاہوں سے ہو کر آیا تھا۔ جہاں اللہ کے فضل سے اُس نے بہت سی کرامات سیکھی تھیں۔ ان میں سب سے بڑی کرامت یہ تھی کہ وہ نقدی کی ہر قسم کو جو کافی دیر کے لئے اس کے سپرد کر دی جائے۔ دو گنا کر سکتا تھا۔ شوق بھڑک اٹھا اور جلاہوں نے اس کی قوت کا جائزہ لینے کے لئے ایک آنہ یا دو آنہ کی تیل رقوم دے دیں۔ اُس نے اُن سب کو دو گنا کر دیا۔ اس سے زیادہ بڑے تجربے شروع ہو گئے۔ اور تیارچ ویسے ہی مسرت خیز رہے۔ آخر کار انہوں نے اتنی بڑی بڑی رقومیں دے دیں کہ پہلے کبھی نہ دہی تھیں۔ چند ایک نے اُسے جواہرات بھی دیدیئے۔ کیونکہ اس کا دعویٰ تھا۔ کہ وہ اُن کو اپنی معجزنا طاقت سے دو گنا کر سکتا ہے۔ ہر شخص نے اپنا خزانہ ایک مقفل صندوق میں بند کر کے اُسے دیدیا۔ ان کی کنجیاں بھی اسی کے سپرد کر دیں۔ جب صندوق کو کھولنے کا مقررہ وقت آیا تو ننھو نے کہا کہ کامیابی کو یقینی بنانے کے لئے میں دیر یا پر نہانے اور عبادت کرنے ضرور جاؤں گا۔ والپسی پر صندوق کھولے جائینگے اور نتیجہ یقینی ہوگا۔ وہ اپنے مقدس کام کے لئے روانہ ہو گیا۔ اور صندوق پرچھے چھوڑ گیا۔ وہ موقع سے زیادہ دیر باہر رہا۔ اور نہ صرف فکرِ ملکہ بے چینی محسوس ہونے لگی۔ کیونکہ صندوق کافی سے زیادہ وزنی تھے۔ کافی دن گذر گئے۔ اور جلاہے زیادہ انتظار نہ کر سکے۔ صندوق کھولے گئے۔ لیکن ان میں جواہرات یا سکے نہ تھے۔ بلکہ مٹی تھی۔ اب یہ کہنا فضول ہے کہ ننھو چھ کبھی نظر نہ آیا۔ نقصان کا اندازہ کئی سو روپے کا تھا۔ یہ واقعہ عجیب خیز جیسا کہ یہ سے اپنی قسم کا لوکھا واقع نہیں ہے۔ کیونکہ اضلاع متحدہ میں اس قسم کے دھوکے کیلئے دو گناریاں حال ہی میں ہوئی ہیں۔

فقرا۔ پیشہ ور فقیر ننھو سے ملتا جلتا لیکن کم جاذب توجہ ہے۔ کیونکہ ملکا دراج زیادہ

ہے جس طرح شہد مکھی کو کھینچتا ہے۔ اسی طرح جالندھر کی نارغ اہالی اسے کشش کرتی ہے۔ اور تقریباً بیس فیصد مکھی کم کھیتی بٹیاں بنڈالہ آتے ہیں۔ ان کے حق میں صرف یہی کہا جاسکتا ہے کہ گوڑ گاؤں کی طرح ان کی بددعاؤں سے پہلے کی نسبت کم خوف کھایا جاتا ہے۔ اور اب وہ اپنے کچھول جھانکے یا تقاضے یا دونوں سے بھرتے ہیں۔ بنڈالہ میں چودہ کنبے اور بھی ہیں۔ جو خیرات پر گزارہ کرتے ہیں۔ یہ لوگ اپنی روزی کیلئے کچھ نہ کچھ کام بھی کرتے ہیں۔ مثلاً دھرم سالہ تکبہ یا مسجد کی نگہداشت کرنا۔ لیکن دراصل یہ بھی گاؤں کے مفت خورد ہی ہیں۔ اس میں کوئی بات قابل استغناء نہیں ہے۔ امرتسر کے قریب ایک گاؤں میں جسکی حال ہی میں پنہائش کی گئی تھی۔ یہ دیکھا گیا کہ ۱۷۵ آدمیوں کی کل آبادی میں سے ۱۲۴۲ اشخاص (۲۷ کنبے) کسی روزی نہال طریق پر گزارہ نہیں ہیں۔ اور خیرات۔ بھیک اور مذہب پر گزارہ کرتے ہیں۔ اور بہت سے منجھوں کی حیثیت سے دور دور بھٹکتے پھرتے ہیں۔ ان تمام باتوں کو دیکھ کر گوڑ گاؤں کے جوئے یاد آتے ہیں۔ اگر انہیں ذکر کھیتوں میں فصلوں کو نکل جاتے ہیں۔ تو یہ انسانی چوہے کو ٹھیلوں میں بھرے ہوئے غلے کے لالچی ہیں۔ اور ان سب کا خرچ کسان پر پڑتا ہے۔ وہ ایسے لوگوں کے بھی رجم پرے جو خیر خواہی عالم کے متمنی ہیں۔ کیونکہ آج ایک قریبے گاؤں میں ہم ایک نوجوان برہمن کو امرتسر کی گٹھنالا کیلئے روپیہ جمع کرتے دیکھا۔ جس پر بدھرو۔ میں نے بنڈالہ کے بے شمار پختہ مکانات کا اشارہ ذکر کیا ہے۔ صرف اوٹل پور کو چھوڑ کر اس ضلع میں یہ امر قبیح ہے کہ اس میں صوبے کے کسی اور ضلع سے زیادہ پختہ مکانات ہیں۔ بیس سال گذرے بنڈالہ میں چار پانچ سے زیادہ پختہ مکانات نہ تھے۔ لیکن مجھے بتایا گیا ہے کہ اب ۴۰ ہیں۔ میرے ہمراہیوں نے مجھے بتایا کہ ان پر او سلا ۳۰۰ روپیہ تنی گھر ضرور خرچ ہوا ہے۔ غالباً ہندوستان جلسے غریب ملک میں دیہاتیوں کے ہر گروہ کے لئے یہ بہت بڑی رقم ہے۔ تقریباً یہ تمام روپیہ سکھوں نے صرف کیا ہے۔ اور اس میں سے زیادہ حصہ سمندر پار نقل مکانی کا ثمرہ ہے۔ نقل مکانی اس قدر ہر دھڑیر ہے کہ اس وقت بھی یہ کہا جاتا ہے کہ چار پانچ آدمی بیر و نجات میں ہیں۔

سبزیاں :- ایک شخص کو سبزلیوں اور سنگتوں سے بھری ہوئی

دستی گاڑی دھیکلتے ہوئے دیکھ کر میں نے دریافت کیا کہ تم انہیں کہاں سے لائے ہو اُس نے بتایا کہ میں ذات کا فقیر ہوں۔ ہر صبح چار بجے اٹھتا ہوں۔ اور سوار ہو کر سات میل کے فاصلے پر پیچگوڑہ جاتا ہوں۔ پھل اور سبزیاں خریدتا ہوں۔ اور نو بجے تک بندالہ واپس آجاتا ہوں۔ بلاشبہ وہ دو مہر کے کھانے کے لئے انہیں بروقت پہنچنے کے لئے پہنچ جاتا ہے۔ پٹواری نے بتایا کہ تقریباً چالیس کاشتکاروں نے ایک دو مہر لے سبزی اپنی ضروریات کے لئے بوٹی ہوئی ہے۔ اور اس طرح تمام زمین ۱۵ ایکڑ ہوتی ہے۔ یہ رقبہ زیادہ نہیں ہے۔ کیونکہ سطح زمین سے پانی کا فاصلہ جو ۵۰ فٹ سے زیادہ ہے سبزیوں کی کاشت مشکل بنا دیتا ہے۔ تاہم مانگ بڑھ رہی ہے۔ اور اب اُن دو آدمیوں کے مقابلے میں جو تین سال ہوئے سبزی بیچتے تھے۔ پانچ ہیں۔ زمیندار نے خود بھی ابھی پھول کو بھی کی کاشت شروع کر دی ہے۔ پرانے زمانے میں صرف پیاز اور پیٹنڈے بویا کرتے تھے۔ لیکن اب سب عام اقسام بوٹی جاتی ہیں۔

مرغیاں پالنا :- میں نے پوچھا کیا کوئی مرغیاں پالتا ہے۔ لوگوں نے بتایا کہ ایک شخص نے بڑے پیمانے پر کوشش کی تھی۔ اور ایک ہی سال میں ۵۰۰ انچے نکالوائے تھے۔ لیکن وہ جوڑوں کا شکار ہو گئے۔ اور ۳۰۰ کے علاوہ باقی سب مر گئے۔ اب اس کے پاس صرف ۵۰ مرغیاں ہیں۔ مجھے ایک اور شخص کے متعلق بھی بتایا گیا۔ جس نے دسویں جماعت پاس کرنے کے بعد گورداسپور میں ماہر پرورش مرغیاں سے تربیت حاصل کر کے قریب کے ایک شہر سے باہر مرغی خانہ جاری کیا ہوا ہے۔ وہ ذات کا نانی ہے۔ لیکن اس ملک کے دستور کے مطابق جس سے سب ترقی کر سکتے ہیں۔ وہ اب کلن برہمن ہونے کا دعویٰ رکھتا ہے۔ اس کے بعد وہ میں میں ایک چار سے ملا جو ایک بہت بڑا ٹوکرا اٹھائے لئے جا رہا تھا۔ اس نے ابھی ایک مرغی اور مرغی پر سرمایہ لگایا تھا۔ اور یہ ٹوکرا اُن کی رہنے کی جگہ بننے والا تھا۔ گاؤں میں ایک اور چار نے بھی اسی طرح کیا ہوا تھا۔ چونکہ گاؤں میں اور کوئی مرغیاں نہ رکھتا تھا۔ اس لئے پیشینہ وہی تھے۔

کشتوٹیں :- میں نے ابھی ابھی ذکر کیا کہ بندالہ میں سطح زمین سے پانی کا فاصلہ سبزیوں کی کاشت کو مشکل بنا دیتا ہے۔ گروہ کشتہ کی طرح جاندار کے

دستی گاڑی دھیکلتے ہوئے دیکھ کر میں نے دریافت کیا کہ تم انہیں کہاں سے لائے ہو اُس نے بتایا کہ میں ذات کا فقیر ہوں۔ ہر صبح چار بجے اٹھتا ہوں۔ اور سوار ہو کر سات میل کے فاصلے پر پیچگوڑہ جاتا ہوں۔ پھل اور سبزیاں خریدتا ہوں۔ اور نو بجے تک بندالہ واپس آجاتا ہوں۔ بلاشبہ وہ دو مہر کے کھانے کے لئے انہیں بروقت پہنچنے کے لئے پہنچ جاتا ہے۔ پٹواری نے بتایا کہ تقریباً چالیس کاشتکاروں نے ایک دو مرلے سبزی اپنی ضروریات کے لئے بوئی ہوئی ہے۔ اور اس طرح تمام زمین ۱۵ ایکڑ ہوتی ہے۔ یہ رقبہ زیادہ نہیں ہے۔ کیونکہ سطح زمین سے پانی کا فاصلہ جو ۵۰ فٹ سے زیادہ ہے سبزیوں کی کاشت مشکل بنا دیتا ہے۔ تاہم مانگ بڑھ رہی ہے۔ اور اب اُن دو آدمیوں کے مقابلے میں جو تین سال ہوئے سبزی بیچتے تھے۔ پانچ ہیں۔ زمیندار نے خود بھی ابھی پھول کو بھی کی کاشت شروع کر دی ہے۔ پرانے زمانے میں صرف پیاز اور پیٹنڈے بویا کرتے تھے۔ لیکن اب سب عام اقسام بوئی جاتی ہیں۔

مرغیاں بالٹنا :- میں نے پوچھا کیا کوئی مرغیاں پالتا ہے۔ لوگوں نے بتایا کہ ایک شخص نے بڑے پیمانے پر کوشش کی تھی۔ اور ایک ہی سال میں ۵۰۰ بچے نکلا لئے تھے۔ لیکن وہ جوڑوں کا شکار ہو گئے۔ اور ۳۰۰ کے علاوہ باقی سب مر گئے۔ اب اس کے پاس صرف ۵۰ مرغیاں ہیں۔ مجھے ایک اور شخص کے متعلق بھی بتایا گیا۔ جس نے دسویں جماعت پاس کرنے کے بعد گورداسپور میں ماہر پرورش مرغیاں سے تربیت حاصل کر کے قریب کے ایک شہر سے باہر مرغی خانہ جاری کیا ہوا ہے۔ وہ ذات کا نانی ہے۔ لیکن اس ملک کے دستور کے مطابق جس سے سب ترقی کر سکتے ہیں۔ وہ اب کلن برہمن ہونے کا دعویٰ رکھتا ہے۔ اس کے بعد دن میں میں ایک چار سے ملا جو ایک بہت بڑا ٹوکرا اٹھائے لئے جا رہا تھا۔ اس نے ابھی ایک مرغی اور مرغی پر سرمایہ لگایا تھا۔ اور یہ ٹوکرا اُن کی رہنے کی جگہ بننے والا تھا۔ گاؤں میں ایک اور چار نے بھی اسی طرح کیا ہوا تھا۔ چونکہ گاؤں میں اور کوئی مرغیاں نہ رکھتا تھا۔ اس لئے پیشینہ وہی تھے۔

کشتیوں :- میں نے ابھی ابھی ذکر کیا کہ بندالہ میں سطح زمین سے پانی کا فاصلہ سبزیوں کی کاشت کو مشکل بنا دیتا ہے۔ گروہ کشتکار کی طرح جاندار کے

بھی یہاں ہیں۔ دھرم سلاؤں میکوں اور کنودوں کا انتظام بھی مشترکہ طور پر کیا جاتا ہے۔ اور فصل بہ فصل ان کی نگہداشت کی خاطر تمام سال کے لئے چوکیدار ملازم رکھے جاتے ہیں۔ جب سڑکیں ناقابل گزر ہو جاتی ہیں تو ان کی مرمت بھی کی جاتی ہے۔ لیکن اس سے پہلے نہیں۔ سرگزندھی بینکنگ کمیشن کے ایک اجلاس میں جس میں آج شامل ہوا۔ اس امر پر رضا مندی ظاہر کی گئی کہ ایک نئے رواج کو رائج کرنا۔ اور سال میں ایک مرتبہ سڑکوں کی باقاعدہ مرمت کرنا ایک اچھی تجویز ہوگی۔

دیہاتی موسیقی :- یونین کے اجلاس کے لئے ایک بہت بڑا اجتماع تھا۔ اور وہاں پہنچ کر ہمیں خیر مقدم کرنے والے بینڈ کے ذریعے گھوڑوں پر سے اُتارا گیا۔ یہ اعلیٰ درجے کی چیز تھی۔ کیونکہ نہ صرف وہ ایک سکون میں کھڑے تھے۔ بلکہ ان کے پاس بیشمار نرسنگے تھے۔ جو انہوں نے لندن سے ۱۲۰ روپے (۹ پونڈ) میں خریدے تھے۔ جب بینڈ ماسٹر نے یکے بعد دیگرے نہایت سرعت سے قومی گیت بجائے تو میں نے اس سے دریافت کیا۔ آج کل تمہارا کیا حال ہے؟ اُس نے جواب دیا ”اچھا نہیں ہے“ کیونکہ سکھوں کے پاس اب اپنے بینڈ ہیں۔ چونکہ اس ملک میں باجوہ بجا کا کینہ لوگوں کا پیشہ خیال کیا جاتا ہے۔ اس لئے سکھوں کو پیش نظر رکھتے ہوئے پرزور تہقہہ لگا۔ یونین کا اجلاس ایک بڑے صحن میں ہوا جو تمام کا تمام منقش کپڑے سے ڈھکا ہوا تھا۔ تمام پھول گھرنائے ہوئے تھے۔ اور بعض نے بہت سے امور پر بحث کی اور گفتگو جو ۲ گھنٹے تک جاری رہی ایک لمحہ کیلئے کمزور پڑی۔ ہمارے چاروں طرف گل کاری ہونے کی وجہ سے بحث کا رخ قدرتی طور پر عورتوں کے کام کی طرف پلٹ گیا۔

بیاس کے شمال اور جنوب میں عورتوں کا کام :- وہ جاٹ جو درپائے بیاس کے شمال میں مانجھا میں رہتے ہیں۔ اپنی لڑکیوں کی شادی ان جانوں سے نہیں کرتے جو بیاس کے جنوب میں دوآبہ اور مالوہ میں رہتے ہیں۔ کیونکہ آؤلاڈ کر کی بیویوں کو گوبر اکٹھا کرنا پڑتا ہے۔ اور اُسے ٹوکری میں اٹھا کر وہاں لے جانا پڑتا ہے۔ جہاں اُسے ڈھیر کیا جاتا ہے۔ مانجھا میں اگر عورت یہ کام کرے تو اس کی شان نہیں رہتی۔ یہ کام عام طور پر بھنگی کرتے ہیں۔ پھر بھی دونوں

رقبوں میں (اگرچہ مابنحیا میں ہمیشہ نہیں) عورتیں گوبر سے اُپے بناتی ہیں۔ لیکن اس سے صرف ہاتھ گندے ہوتے ہیں۔ اور یہ آسانی سے دھوئے جاسکتے ہیں۔ جبکہ گوبر اٹھانے سے جسم اور لباس دونوں خراب ہوتے ہیں۔ آخر الذکر میں پردہ بھی بہت کم ہے۔ شمالی علاقے میں جہاں مسلمانوں کا اثر زیادہ قوی ہے۔ اس کی طرف سے نفرت دلائی جاتی ہے۔ رسومات میں اور بھی اختلاف ہیں۔ دو آبہ میں جانوں کی عورتیں مویشیوں کا دودھ دوہتی ہیں۔ پانی بھرنے میں امداد دیتی ہیں۔ جھوڑیاں ہمیشہ ایسا نہیں کرتیں۔ اور بونے میں ہاتھ بٹاتی ہیں۔ لیکن مابنحیا میں عورتیں کمیڈوں میں سے صرف کپاس چننے کا کام کرتی ہیں۔ اور اپنے خاوندوں کا کھانا لے جاتی ہیں۔ تاہم اس سے یہ نتیجہ نہیں نکلتا کہ وہ کامل ہیں۔ گذشتہ دس ایام میں جیسا کہ ہم دیکھ چکے ہیں سوزن کاری کی مختلف اقسام تعلیم یافتہ اور زیادہ خوشحال لوگوں کی عورتوں میں پھیلتی جا رہی ہیں۔ مثلاً ضلع امرتسر میں ترنٹارن کے نواح میں بہت سی عورتیں نہ صرف اب اپنی چارپائیوں کے لئے لواڑ اور فرشوں کے لئے دریاں بُنتی ہیں۔ بلکہ میز پوش میکے کے خلاف اور پنگ پوش جیسی صنایع اور ایک کام کی چیزیں بھی بناتی ہیں۔ آخری تینوں چیزیں شاندار مواقع کے لئے بنائی جاتی ہیں۔ جبکہ میہانوں کی تواضع کی جاتی ہے۔ انہوں نے اپنے بچوں کے لئے جراثیم اور واسکٹیں بُنی بھی سیکھ لی ہیں۔ اور پہلے کی نسبت کشیدے کا کام بھی بہت زیادہ کرتی ہیں۔ میں نے ترنٹارن کا ذکر اس لئے کیا ہے۔ کہ اگلے دن ہی مجھے ایک ایسے شخص سے ملنے کا اتفاق ہوا جو اس تحصیل کے متعلق خوب واقف تھا۔ لیکن میرے عملے کے اراکین کہتے ہیں۔ کہ لدھیانہ اور سیالکوٹ میں بھی یہی حقیقت ہے۔ اور لدھیانہ میں تو خاص طور پر۔ کیونکہ اس ضلع میں جاٹ قوم تعلیم کی طرف مائل ہو گئی ہے۔ اور بہت سے لوگ فوجی و دیوانی محکموں میں ملازم ہو گئے ہیں۔ ان تمام نئے کاروبار کے ساتھ جو مہرکیف بہت سی عورتوں کا نہیں بلکہ صرف چند ایک کا وصف ہے۔ مابنحیا کی چٹائی بلاشبہ یہ دعوے کر سکتی ہے۔ کہ وہ کافی مصروف ہے۔ لیکن یقیناً وہ اتنی محنت نہیں کرتی۔ جتنی کہ اس کی خالہ زاد بہن دو آبے میں۔ صرف رہتاک میں وہ زیادہ محنت کرتی ہے۔ اس پر بھی حاضرین تسلیم نہیں کرتے کہ دو آبے میں اسے بہت زیادہ

سخت کام کرنا پڑتا ہے۔ غالباً اس وجہ سے کہ وہ خود بہت سخت کام کرتے ہیں۔

جائیدہ صر میں آج کا کام، میرے عملے کا ایک نہایت تجربہ کار ممبر جو صوبے کے دستی اضلاع اور کرنال و انبالہ سے بھی واقف ہے۔ یہ کہتا ہے۔ کہ لوگ کہیں بھی جائیدہ صر جتنی محنت سے کام نہیں کرتے۔ آج جب میں نے کاتنے سے متعلق مسٹر گاندھی کا نظریہ پیش کیا۔ تو تمام نے متفقہ طور پر کہا کہ یہ بالکل ناممکن ہے۔ کیونکہ ہمارے پاس بہت زیادہ کام ہوتا ہے۔ اس کا جائزہ لینے کے لئے ہم نے بلا تیز ۵ آدمی منتخب کر لئے جن میں سے تین سکھ اور دو مسلمان تھے۔ اور انہیں پوچھا کہ تم نے کل کیا کیا تھا۔ پہلے نے کہا میں نے طلوع آفتاب سے پہلے مٹی کے دو گھڑے رس سے بھرے تھے۔ اس کے بعد میں رس سے گڑ بناتا رہا۔ اس نے ساتھ ہی کہا کہ یہ سلسلہ ایک ہفتہ اور جاری رہے گا۔ یہاں تک کہ تمام گنتوں کا رس نکال کر گڑ نہ بنالیا جائے۔ دوسرے آدمی نے جو سفید ریش اور تقریباً ۱۰ سال کا تھا۔ کہا کہ میرے پاس چرس والا ایک کنواں ہے۔ میں نے اور میرے بچے نے صبح کے ۵ بجے سے کیتوں کو پانی دینا شروع کر دیا تھا۔ اور عروب آفتاب تک دیتے رہے تھے۔ تیسرے نے تقریباً یہی بات کہی۔ چوتھے نے بھی جو ایک مسلمان راجپوت تھا۔ صبح ۵ بجے سے عروب آفتاب تک گنتوں کا رس نکال کر نو گھڑے رس سے بھرے تھے۔ پانچویں نے جو ایک شیخ تھا۔ اپنی چارہ کی ذمہ داری (دینی) کو پو پھٹنے سے چھپنے تک پانی دیا تھا۔ ممکن ہے ان میں سے بعض بیانات میں مبالغے کی چاشنی ہو۔ لیکن کل صبح جائیدہ صر جاتے ہوئے جبکہ گھٹ اندھیرا اور شدت کی سردی تھی۔ میں بے شمار کسانوں کے پاس سے گذرا جو مولینہ لے کر جا رہے تھے۔ انہیں دیکھ کر بیچم کے باغبانوں کی یاد تازہ ہوتی ہے۔ جو ایام مشغولیت میں بعض اوقات صبح تین یا چار بجے سے کام شروع کر دیتے ہیں۔ اور مختصر لمحات توقف کے ساتھ رات کے آٹھ یا نو بجے تک بارہی رکھتے ہیں۔ ان لوگوں نے جو آج حاضر تھے یہ کہا کہ ہمارا کام صرف فردوسی سے لے کر وسط مارچ تک ہلکا پڑ جاتا ہے۔ اور وہ بھی اس وقت جبکہ بارش کافی ہوئی ہو۔ اگر سردی میں بارش نہ ہو۔ تو ہم گتھوں کو پانی دیئے جاتے ہیں۔ مارچ کے وسط میں

نئے کھاد کی کاشت شروع ہوتی ہے۔ اور اُسے بیس سے پچیس مرتبہ تک پانی دینا پڑتا ہے۔ برسات کے دنوں میں ہمیں مینڈھوں کی مرمت کرنی پڑتی ہے۔ کھاد کو باندھنا پڑتا ہے۔ (اگر یہ گر پڑے تو اسے چوہے کھا جاتے ہیں) اور چارہ لیجانے کے لئے جال (ٹنگر) بنانے پڑتے ہیں۔ ایک سگھنے کہا کہ ہمارے پاس اتنا کام ہوتا ہے کہ ہم اپنے کیس بنانے بھول جاتے ہیں۔ یہ کوئی نیا مظاہرہ نہیں ہے۔ ۱۸۹۲ء میں مسٹر ڈبلیو ای پرمر افسر نیدرلینڈ نے لکھا :-

جوہنی کے لوگ پچیس کی حدود سے باہر آتے ہیں۔ ان کی زندگی کام کا ایک پیہم چکر ہوتی ہے۔ کسی دوسرے ضلع میں کام اس قدر کمشن نہیں ہے۔ اور نہ ہی کسی میں اتنا ہی ہے۔ کاشتکار صبح سویرے اٹھتا ہے اور فوراً کام پر چلا جاتا ہے۔ اس کے دو گھنٹے بعد اس کا ناشتہ کھیت میں پہنچا دیا جاتا ہے۔ جب وہ ناشتہ ختم کر لیتا ہے۔ وہ پھر دوپہر تک کام کرتا ہے۔ پھر وہ دوپہر کے کھانے کے لئے گھر واپس جاتا ہے۔ اس کھانے سے پہلے وہ عام طور پر گاؤں کے کسی تالاب یا کنوئیں پر نہاتا ہے۔ کبھی وہ اپنے کھیت کے کوئیں پر ناشتہ کے وقت ہی نہا لیتا ہے۔ دوپہر کے کھانے کے بعد وہ سورج غروب ہونے تک پھر کام کرتا ہے۔ پھر شام کا کھانا۔ گھر سے باہر کچھ غپ شب اور پھر بستر۔

اگرچہ کسان اپنے جاے خود بناتا ہے۔ لیکن وہ اپنی ٹوکریاں نہیں بناتا۔ البتہ جھپور یا توغٹ کے بدے یا استعمال شدہ شہتوت کی دو گنی تیشاخوں کے بدے اس کے لئے ٹوکریاں بنا دیتے ہیں۔ آخر الذکر صورت میں وہ اتنی ہی ٹوکریاں فروخت کیلئے بنا سکتے ہیں۔ گاؤں کی اقتصادی زندگی میں ابھی تک تبادلہ نہایت اہمیت رکھتا ہے۔

نقل مکانی :- نقل مکانی کے متعلق ہم نے نہایت دلچسپ گفتگو کی۔ انہوں نے بتایا کہ نقل مکانی لازمی ہے۔ اس لئے نہیں کہ زمین ہمارے لئے کام نہیں مہیا کرتی بلکہ اس لئے کہ اس سے پیداوار بہت کم ہے۔ تقریباً تمام نقل مکانی کرنے والے لوگ جانے سے پہلے اپنی زمینوں کو رہن رکھ جاتے ہیں۔ اور واپسی پر چھڑا لیتے ہیں۔ دس یا زیادہ سے زیادہ بیس فیصدی لوگ

واپس نہیں آتے اور یہ وہ لوگ ہوتے ہیں۔ جو برائی کی طرف چلے جاتے ہیں۔ لوگوں خیال یہ تھا کہ جو لوگ واپس آئے۔ وہ باہر رہنے کی وجہ سے اخلاقی و مالی دونوں حیثیتوں سے ہمے سے زیادہ اچھے تھے۔ وہ کم جھگڑالو تھے۔ اور دغا نہیں کھاتے تھے۔ صاف گرد و نواح کو عزیز جانتے تھے۔ سچ بولنے کے فائدے سمجھتے تھے۔ اور تعلیم کی قدر کرتے تھے۔ بہت سے لوگ جو جاہل تھے۔ جب وہ سمندر پار گئے تو واپسی پر لکھ پڑھ سیکھتے تھے۔ امریکہ میں سکھوں پر تعلیم کی خوبیوں کا اس قدر اثر پڑا کہ انہوں نے حال ہی میں ایک لاکھ روپے (۵۰۰ پونڈ) اپنی قوم کی لڑکیوں کی تعلیم کے لئے ارسال کئے ہیں۔ بحیثیت کاشتکار انہوں نے ہمیشہ اپنے پڑوسیوں سے بہتر کام کیا۔ کیونکہ وہ اچھے بیل خرید سکتے تھے۔ لیکن زیادہ نکتہ چینی کرنے والوں نے کہا کہ وہ کام نہیں کر سکتے۔ ممکن ہے چھ ماہ تک وہ اس پر گئے رہیں۔ لیکن پھر کبھی اور سے کام کرائیں گے۔ اور خود محض نگہداشت پر اکتفا کریں گے۔ اس پر بھی وہ التوا کے دن آرام کی اور ساتھ ہی چائے کی ضرورت سمجھتے ہیں۔ اور اس سے اس قدر رغبت رکھتے ہیں۔ کہ نہ پینے کی نسبت بغیر دودھ والی شوق سے پی لیتے ہیں۔

پختہ مکانات :- ہر نفل مکان کرنے والا شخص جو اپنے گاؤں میں واپس آتا ہے۔ اگر روپیہ بچا سکتا ہے تو اپنے لئے پختہ مکان بنواتا ہے۔ اور تمام دیہاتی اگر ان کے امکان میں ہو تو ایسا ہی کریں۔ زمین اور کوٹیں کا درجہ اس سے پیسے ہے۔ لیکن پختہ مکان کی بھی تقریباً اسی قدر چاہ ہے۔ کیونکہ اسے بہت کم مرمت کی ضرورت ہوتی ہے۔ اور آسانی سے صاف رکھا جاسکتا ہے۔ اس کے ساتھ ہی اب یہ دواج دیہات میں لفظ نیشن کے مترادف ہوتا جاتا ہے۔ کہ اگر ممکن ہو تو ایک پختہ مکان بنوایا جائے۔ اس میں شک نہیں کہ کچے گھر پر کم خرچ ہوتا ہے۔ اور سردیوں میں زیادہ گرم اور گرمیوں میں زیادہ ٹھنڈا ہوتا ہے۔ لیکن ان کی قیمتوں کا فرق پہلے کی نسبت بہت کم ہے۔ پہلے زمانے میں لوگ کیکر اور شیشم کی کڑھی سے جس سے درخت ان کے چاروں طرف میدانوں میں اُگتے ہیں۔ امپلشن ہو جاتے تھے۔ لیکن اب دلودار اور نیلے کو جو دور دراز کے پہاڑی درخت ہیں۔ ان پر ترجیح دیتے ہیں۔ آخر الذکر استعمال

کے لئے تیار خریدی جا سکتی ہے۔ جبکہ شیشم اور کیکر کی لکڑی آرے سے چروانی اور تیار کرانی پڑتی ہے۔ سہولت کی یہ ایک پرانی دلیل ہے۔ جو ہمیں اس دورے میں بنے بنائے کپڑوں کے حق میں بار بار بتائی گئی ہے۔ دیودار کا دوسرا غائبہ یہ ہے کہ یہ گھن کی تباہ کاریوں کا شکار بہت کم بنتی ہے۔ ایک ملازمت سے سبکدوش شدہ سپاہی نے بتایا کہ جب شیشم میں میں نے فوج میں بھرتی ہونے کے لئے اپنا گھاؤں چھوڑا تو اس میں صرف ایک نختہ مکان تھا۔ اب بیس یا پچیس ہیں۔ بنڈالہ کی طرف واپس آتے ہوئے راستے میں ہر ایک دو میل پر ہم ایک گھاؤں کے پاس سے گزرے سب اس قسم کے گھروں سے پڑتے۔ ہندوستان نہیں تو کم از کم صوبے کے دور دراز حصوں کے مقابلے میں یہاں یہ اثرات بہت نمایاں ہیں۔ اور یہ ظاہر کرتے ہیں۔ کہ زندگی کا معیار اب بالکل نیا ہو گیا ہے۔

تعلیم :- شام کو جب ہم گھوڑوں پر سوار گھر جا رہے تھے۔ تو گڑ کی انتہا خیز خوشبو اُڑ رہی تھی۔ ایک جگہ ایک لوئرڈل سکول کے لڑکے فوجی ترتیب سے ہمارے راستے کے دایار ایک سرگرم ہیڈ ماسٹر کی سرگردگی میں کھڑے ہوئے۔ ہیڈ ماسٹر جرابیں اور نیکر پہنے ہوئے تھا۔ گرد و نواح کے سیکڑوں لڑکے سکول جاتے ہیں۔ بہت سے بائیسکولوں پر جاتے ہیں۔ لیکن جب اُن کی تعلیم پوری ہو جاتی ہے۔ تو ملازمت تلاش کرنے کی مشکل شروع ہو جاتی ہے۔ بنڈالہ میں چودہ یا پندرہ دسویں پاس ہیں۔ جن کو کام نہیں ملتا۔ اور اگرچہ اُن میں سے نصف کسانوں کے بیٹے ہیں۔ لیکن صرف کا شکار ہی کرتا ہے۔ ہوشیار پور کی طرح یہاں بھی اتفاق رائے اسی امر پر ہے۔ کہ ایک ٹڈل پاس لڑکا بہ وقت ضرورت کھیتوں کی طرف رجوع کر سکتا ہے۔ لیکن انٹرنس پاس شدہ شادھی اس طرف آتا ہے۔

پیشہ کا درخت :- ذرا آگے میں نے ایک کسان کو اپنی بکریوں کے لئے پیشہ کے درخت کو چھانٹتے ہوئے دیکھا۔ پیشہ کے درخت کے متعلق اوتہ اور گورڈ گاؤں کی سنی ہوئی باتوں کو یاد کر کے میں نے پوچھا کیا تمہیں اس کی اجازت ہے ؟ لوگوں نے جواب دیا کہ یہ مسلمان ہے۔ ایک ہندو یا سکھ یہ کام نہیں کرے گا۔ بلاشبہ گورڈوں کی طرف رجوع کر سکتا ہے۔ لیکن مسلمان

پنجاب میں یہ بات مجموعی حیثیت سے چسپاں نہیں ہوتی۔ کیونکہ یہاں لوگوں نے اسے فروخت کرنا شروع کر دیا ہے۔ اور زیادہ عزیز لوگ اسے آزادانہ طور پر تعمیر کے کام میں لاتے ہیں۔ میرے عملے کے ایک ممبر کو بٹالہ کے ایک بیزنس فروش نے بتایا کہ پرانی اور نئی تہذیب اس قدر آپس میں الجھی ہوئی ہے کہ میں نے ایک مرتبہ ایک کاشتکار کو تین سو کھے درختوں کے لئے ۲۰۰ روپے پیش کئے۔ اگرچہ رتم اس قدر کافی تھی کہ وہ اس سے ایک جوڑی مضبوط بیوں کی یا ایک دو دھیل بھینس لے سکتا تھا۔ لیکن اُس نے اس سے انکار کر دیا۔ یہ ایک اچھی مثال ہے۔ جس سے یہ ظاہر ہوتا ہے۔ کہ اقتصادیت کس طرح مذہب کو جگہ دے رہی ہے۔

(۴ اپریل)

۹ جنوری چوہیکلی دروہاں سے واپسی

نقل مکانی :- ہم گھوڑوں پر سوار ہو کر چوہیکلی میں بینکنگ یونین دیکھنے گئے۔ حسب معمول بینڈ دروہاں موجود تھا۔ اور ایک مرتبہ پھر ہمارا استقبال قومی ترانے کے ساتھ کیا گیا۔ دس سال پہلے میں چوہیکلی میں یونین کا اجرا کرنے آیا تھا۔ اب یہ معہ ۸۴ ممبر انجمنوں کے صوبے کی بہترین یونینوں میں سے ہے۔ حسب معمول معائنہ کو بحث کی چاشنی سے زیادہ خوش ذائقہ بنایا گیا پہلے تمام موضوعات میں سے ایک نقل مکانی کا موضوع تھا۔ اگرچہ اسکاں حاضر تھے۔ لیکن کسی ایک نے بھی نقل مکانی کرنے والے کے خلاف آواز نہیں اٹھائی۔ زیادہ واضح طور پر اس کا یہ مطلب ہے۔ کہ انہوں نے وہ سب کچھ تسلیم کر لیا جو کل کہا گیا تھا۔ زیادہ سے زیادہ ۵ فیصدی آنے میں ناکام رہتے ہیں۔ اور چھ یا سات فیصدی خالی ہاتھ واپس آتے ہیں۔ نقل مکانی کرنے والا باہر نہ جانے والے کی نسبت زیادہ محنت اور ہوشیار سی سے کام کرتا ہے۔ اور زیادہ کفایت شعار ہوتا ہے۔ وہ ہمیں بتاتا ہے کہ شاید یوں پر اس قدر خرچ مت کرو۔ اور خود بھی کم فضول خرچ ہوتا ہے۔ اس کے ساتھ عام طور پر اچھا سلوک کیا جاتا ہے۔ وہ جھگڑوں کو ناپسند کرتا ہے۔ لیکن اکثر دوسرے لوگ اسے مجبور کر کے ان میں پھنسا دیتے ہیں۔ وہ اکثر نئے طریقوں کے مطابق کاشتکاری کرتا ہے۔ یہ بتایا گیا کہ گزشتہ

سال ایک شخص نے صرف ایک لڑکے کی مدد سے ۲۵ ایکڑ زمین سے جس میں وہ کاشت کرتا تھا۔ ۱۵۰۰ روپیہ حاصل کیا۔ انجام کار یہ کہ وہ لڑکے اور لڑکیوں دونوں کے لئے تعلیم کا خواہاں ہے۔ کم سے کم تین مثالیں ایسی ہیں۔ کہ لوگ اسٹریٹین بیویاں اپنے ساتھ لے آئے ہیں۔ ایک شادی کا خاتمہ طویل اور سخت جھگڑا اور فساد کے بعد مفارقت پر ہوا۔ اور دوسرا اس بات پر کہ میاں بیوی ہمیشہ کے لئے اسٹریلیا میں رہائش اختیار کریں۔ اور تیسری بیوی وہ ہے۔ جس نے اپنے مسلمان خاوند کا مذہب قبول کر لیا ہے۔ اور مہنا دہندہ ستانی ہے۔ اس کی بہت عزت کی جاتی ہے۔ اور اس کے خاوند کے انتقال پر اس کے اپنے بیٹے کو باپ کی جائیداد میں سے بہت سادھت ملائے۔

شادی کی عمر اور پردہ :- کسی ہائی سکول کے ہیڈ ماسٹر نے صبح کے وقت مجھے بتایا تھا۔ کہ اوپر کی چار جماعتوں میں ۱۹۸ لڑکے ہیں۔ ان میں سے ۷۷ شادی شدہ ہیں۔ اور ۲۴ نے اپنی بیویوں کے ساتھ رہنا شروع کر دیا ہے۔ انہوں نے ذکر میں سب سے چھوٹی پندرہ برس کی تھی۔ یہ اعداد ہر لحاظ سے بڑے ہیں لیکن کم از کم کھڑکے سکول سے بہتر ہیں۔ چونکہ یہاں یہ امر مستم تھا کہ زیادہ تر ترقی یافتہ لوگوں میں لڑکا اگر وہ اڑیس ہے۔ تو ۱۴ سے ۱۸ تک اور اگر سکھ ہے تو ۱۸ سے ۲۱ برس کی عمر تک شادی کرتا ہے۔ اس کے مقابلے میں لڑکی کی عمریں اڑیس کے لئے ۱۳ سے ۱۴ اور جاٹ کے لئے ۱۴ ہے۔ لیکن عام طور پر لڑکا ۱۳ سے ۱۴ اور لڑکی ۱۲ سے ۱۳ برس میں شادی کر لیتی ہے۔ راجپوت اس سے بہت دیر بعد شادی کرتا ہے۔ اگر لڑکا ہو تو ۱۸ یا ۱۹ برس میں اور اگر لڑکی ہو تو ۱۴ برس کی عمر میں ایک راجپوت نے جو وہیں موجود تھا۔ غمگین صورت بنا کر کہا، "ہیں بیویاں نہیں ملتیں۔" میں نے دریافت کیا کیوں؟ اس نے جواب دیا کہ چونکہ راجپوت کام نہیں کرتے اس لئے وہ کمزور ہو گئے ہیں۔ اس بات سے ہم پر دے کے موضوع پر ہم پہنچ گئے۔ یونین کے پریذیڈنٹ نے جو ایک اڑیس ہے۔ یہ کہا کہ صرف تعلیم یافتہ اڑیس پردہ کرتے ہیں۔ لیکن قرآن شریف نے پیار و داری کے پردہ کا حکم نہیں دیا۔ عورت اپنا چہرہ چادر سے چھپالے اور اگر کوئی شخص قریب ہو تو اپنی پیشانی پھیرالے یہ کافی ہے۔ اگر اس طرح کیا جائے تو قانون کی شرط پوری ہو جاتی ہے۔ راجپوتوں نے کہا کہ ہمارے ہاں پردہ مذہبی

مسئلہ نہیں ہے۔ بلکہ ایک رواجی بات ہے۔ یہ ہمارے آباد ابدال سے ہم تک پہنچا ہے۔ پھر ہم اسے کیسے چھوڑ سکتے ہیں۔ درحقیقت ہم میں سے زیادہ لوگوں کو مجبوراً اسے چھوڑنا پڑتا ہے۔ کیونکہ وہ اسے پوری یا بندی کے ساتھ نہیں کر سکتے اور نہ ہی خوشحال لوگ اتنے سخت ہیں۔ جتنے کہ ابدال میں وہاں عورت پاس کے گاؤں میں گاڑی پر جاتی ہے۔ لیکن یہاں اگر فاصلہ زیادہ نہ ہو تو وہ یہیں ہی چلی جاتی ہے۔

مذہب اور اقتصادیت مویشی :- اس امر کے متعلق کہ حال ہی کے قحط سالی کے دنوں میں مویشیوں کے ساتھ کیا سلوک ہوتا رہا ہے۔ پُر جو ش لکھنؤ ہوئی۔ اکثر لوگوں نے خواہ وہ سکھ تھے یا مسلمان اپنے زائد مویشی اُن مسلمان دلالوں کے پاس بیچ دیئے جو قصابوں کے قائم مقام تھے۔ اُن میں سے بعض دلال ممکن ہے۔ مذہبی شکوک کی روک تھام کے لئے ہندو مت کا بھیس لیتے تھے۔ اور بھیس کو مکمل کرنے کے لئے زنا تک پہنچ لیتے تھے۔ ایک سکھ نے کہا۔ ہم گلے ہوئے ہیں۔ حاضرین میں سے بعض نے کہا ہم نے فیصلہ کر لیا ہے۔ کہ جو جانور چار سال ہمارے پاس رہ چکا ہو۔ اس سے علیحدہ کیا نہیں اختیار کریں گے۔ دوسروں نے جو اس کے کم مشتاق تھے۔ لیکن باعمل تھے۔ بیان کیا کہ ہمیں اچھا چارہ اچھے مویشیوں کیلئے رکھنا چاہیے۔ مذہب اور اقتصادیت دونوں کی کھلی بحث تھی۔ یہ حقیقت حال میں وسطی پنجاب کی خاص خصوصیت ہے۔ دوسری جگہوں میں جیسا کہ ان صفحات سے اور کہیں بھی ظاہر ہے۔ بحث اسی طرح ہے۔ لیکن جہاں کہیں ہندو مذہب کا اثر غالب ہے۔ جیسا کہ دہلی اور ستلج کے جنوب میں یہ جھگڑا پوشیدہ طور پر کیا جاتا ہے۔ اور اس کا اجرا ابھی تک مشکوک ہے۔ وسطی پنجاب میں مذہب اس قدر مخلوط۔ آبادی اس قدر گنجان اور زندگی کا معیار بلند کرنے کی خواہش اس قدر قوی ہے کہ اقتصادی تھوڑا سا انکسار لازمی طور پر مذہب پر غالب آجاتا ہے۔ ۱۹۲۷ء میں دس گاؤں ہیں جو برہمن۔ راجپوت۔ جٹ۔ سینی اور لالہ وغیرہ تمام ہندوؤں سے متعلق تھے۔ تحقیق کی گئی۔ تاکہ لاچار اور فضول مویشیوں کی جنگو نہ بھی بنا کر رکھا جاتا ہے۔ کل تعداد معلوم کی جائے۔ معلوم ہوا کہ ایک ہیل بھی ایسا نہیں

رکھا جاتا جو کام کرنے کے لئے موزوں نہ ہو۔ اور یہ کہ جب جانور اپنا جوا اتار
 پھینکتا ہے۔ تو سب سے پہلے رقعہ ہاتھ آتے ہی اس سے پیچھا چھڑانے
 کی کوشش کی جاتی ہے۔ واقعہ حال نے لکھا کہ اسے دور کرنے کے لئے
 دلال ہمیشہ پاس ہی ہوتا ہے۔ اُس نے ساتھ ہی یہ بھی کہا کہ جانور کی زندگی بغیر
 قوت جوانی یا کام کرنے کی قابلیت کے زمیندار کیسے کرے؟ حقیقت نہیں
 رکھتی۔ خواہ وہ برہمن ہو یا پنج ذات کا ہندو ہو۔ گاٹے کا لحاظ رکھنے کے متعلق
 حالات کچھ زیادہ مختلف نہیں ہیں۔ اگرچہ ان دس گاؤں میں ۵۰۰ سے زیادہ
 گاٹیں تھیں۔ لیکن صرف دو ایسی تھیں۔ جنہوں نے ۱۸ ماہ سے دودھ نہ دیا
 تھا۔ اور نہ ہی دوبارہ پھر دینے کی کوئی علامت ظاہر کی تھی۔ اور دونوں سے
 ایک مسلمان کے پاس تھی۔ تقریباً ایسا معلوم ہوا کہ اس علاقے میں گاٹے
 کا تقدس اس کے دودھ دینے اور نسل بڑھانے کی نسبت سے ہے۔ ضلع
 گورداسپور کے ایکے گٹو شالہ میں تحقیق کرنے پر معلوم ہوا کہ گذشتہ چار
 سال میں دیہات سے صرف ۴ مولیشی آئے تھے۔ مینجر نے بتایا کہ پرانے
 زمانے میں یہ بات نہ تھی۔ جاٹ اب بوچڑ بن گئے ہیں۔ اور دیہاتی بلا واسطہ
 مذبح والوں سے لین دین کرتے ہیں۔ اس نے بتایا کہ ایک اندھیر می رات
 گٹو شالہ کا ایک ہندو نوکر دو گاؤں کو مذبح کی طرف ہانک کر لے گیا۔ اور
 اگلی صبح ان کی عدم موجودگی کی تشریح ان الفاظ میں کی کہ وہ احاطے
 سے چرائی گئی تھیں۔ محکمہ علاج مویشیان کی طرف اُن کا رجحان اسی معاملے
 کی ایک اور نظیر ہے۔ ایک نسل پہلے کوئی ہندو اس محکمے میں نہ آتا تھا۔ کیونکہ
 اس میں مقدس گاٹے کے جسم کو چیرنے پھاڑنے کا کام کرنا پڑتا تھا۔ جو لوگ
 اس محکمے میں آئے اُن میں سے ایک نے یہ بتایا کہ میری قوم نے دس برس
 تک مجھ سے قطع تعلق کر رکھا۔ کہ میں اپنی لڑکی کی شادی اس وقت تک نہ کر سکا
 جبکہ مجھے ایک اور ہندو اسی حالت میں ملا جسمیں میں خود تھا۔ اور جس کا لڑکا مناسب
 عمر کا تھا۔ اب اس تحصیل کے چھ ہندو اسی مکروہ محکمہ میں کام کرتے ہیں۔ اسی
 سلسلے میں ایک اور معمولی تبدیلی یہ ہوئی ہے۔ کہ تیس سال گذرے کوئی ہندو
 ایسا نہ تھا۔ جو کھانے پر بیٹھنے سے پہلے اپنی گالیوں کے لئے ایک حصہ نہ رکھ
 لیتا تھا۔ لیکن اب دستھی پنجاب۔ کانگرہ۔ اور آونہ جیسی ٹھیکہ ہندو آبادیوں

میں خواہ کتنی بھی تحقیق کی جائے۔ مشکل سے ایک فیصدی لوگ ایسا کرتے ہیں۔
 تمباکو۔ مذہب اور اقتصادیت کی بحث صرف مویشیوں تک ہی محدود
 نہیں ہے۔ اور نہ ہی صرف ایک قوم پر ختم ہو جاتی ہے۔ سکھوں میں تمباکو
 کی کاشت کے متعلق پیدا ہوتی ہے۔ اور مسلمانوں میں سود لینے کے متعلق
 سکھوں کی عاتلانہ عملی زندگی کی خصوصیت ہے۔ کہ اُن کا مذہب تمباکو کے
 استعمال کو قطعی طور پر ممنوع قرار دیتا ہے۔ اس سلسلے میں بعض لوگ معلم افلاق
 برائی سے روکنے والی دانش کی نسبت مذہبی انتہا پسندوں کے ذوق شوق
 کی طرف زیادہ راغب ہو گئے ہیں لیکن پنجاب کے بعض حصوں میں حقہ کا
 استعمال تقریباً ایک عیب ہو گیا ہے۔ دو سال گذرے گوروا سپور کے ایک
 راجپوت گاؤں میں تحقیق کرنے پر معلوم ہوا کہ ۸۲۴ باشندوں کی آبادی ۱۲۰۰
 روپیہ سالانہ تمباکو پر صرف کرتی ہے۔ یہ اندازہ کیا گیا کہ اگر بیس سال کے لئے
 حقہ نوشی بند کر دی جائے تو اتنا روپیہ بچ جائے گا۔ جس سے ایک چھوٹا دارالشفاء
 مویشیوں کا ایک ہسپتال اور ایک ٹڈل سکول کھولا جاسکے گا۔ اور گاؤں کی
 گلیاں بھی پختہ بنوائی جاسکیں گی۔ یہ اندازہ بہت سے راجپوت گاؤں پر راست
 آتا ہے۔ حال ہی میں جالندھر کے ایک مسلمان راجپوت نے مجھے بتایا کہ جو
 روپیہ میرا گاؤں تمباکو پر صرف کرتا ہے دس یا بارہ روپیہ فی گھر اس کی میزان
 زیر لگان کے برابر ہو جاتی ہے۔ اس کے مقابلے میں ایک نیک منصف
 اندازہ لگاتا ہے۔ کہ زیر لگان ادا کرنے کے لئے کافی ہوتا ہے۔ اور ساتھ ہی
 وقت بھی بچ جاتا ہے۔ کیونکہ جو لوگ حقہ پیتے ہیں۔ وہ عام طور پر اسے
 کھیتوں میں ساتھ لے جاتے ہیں۔ جبکہ وہ کام کرنے جاتے ہیں۔ ایک دور اندیش
 مسلمان ٹھیکیدار جب مزدور رکھتا ہے۔ تو اس سے پوچھتا ہے۔ کیا تم حقہ پیتے
 ہو۔ اگر جواب اثبات میں ہو تو وہ اُسے حقہ نہ پینے والے کی نسبت کم مزدوری
 دیتا ہے۔ کیونکہ وہ جانتا ہے۔ کہ اس کا مجموعی کام اس سے کم ہوگا۔ اس لئے
 سکھوں کے اعتنا کی بنیاد صحیح الدماغی پر ہے۔ اس کے برعکس اس میں ساتھ
 ہی ساتھ بہت بڑی مجبوری بھی ہے۔ کیونکہ اگر کوئی تمباکو نہیں پیتا تو وہ اسے
 کاشت بھی نہیں کر سکتا۔ پرانے زمانے میں جب زمین کافی تھی۔ لیکن اب
 یہ معیار بلند ہو رہا ہے۔ بہت سی جائیدادیں اتنی چھوٹی ہوئی جا رہی ہیں۔

کہ اپنے مالکوں کی معقول اکرام سے پرورش نہیں کر سکتیں۔ تاوقتیکہ اُن کو نہایت پرزور طریق سے کاشت نہ کیا جائے۔ اور اس کام کے لئے بہترین فصلوں میں سے ایک تنباکو ہے۔ سکھ اپنے سرگرم تجارتی ذوق اور آگے بڑھنے کی خواہش کی وجہ سے اس کے متعلق حد سے زیادہ ہوشیار ہوتا جاتا ہے۔ اور کہیں کہیں۔ میں پانچ مختلف اضلاع سے مثالیں دے سکتا ہوں۔ وہ اسے کاشت بھی کرنے لگا ہے۔ جاٹ عام طور پر یہ کام مزدوروں سے کراتا ہے۔ شاید ممنوعہ پتے کو فروخت کے وقت تک غیر سکھ کے پاس جمع رکھتا ہے۔ لیکن بعض گاؤں میں وہ تمام کام خود کرتا ہے۔ یہاں تک کہ تنباکو کے پودوں کو مرڈ کر بھی دہی رکھتا ہے۔

سود :- مسلمانوں کی سود خوری ایک اور بھی بڑا سوال پیدا کرتی ہے جس پر مولویوں میں بہت تنازعہ رہا ہے۔ موسوی قوانین کی پیروی کرتے ہوئے محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت زیادہ سود دہا، لینا ممنوع قرار دے دیا۔ سوال یہ ہے کہ اس کا مطلب کیا ہے؟ چند لوگ اس امتناع کی تفسیر اس سختی سے کرتے ہیں۔ کہ وہ کوپریٹو بینک میں کسی قسم کا حصہ لینے سے بھی انکار کر دیتے ہیں۔ بہت سے ممبروں کی مثالیں موجود ہیں۔ جنہوں نے یہ دیکھ کر کہ بینک اپنے قرضے پر سود دیتا ہے۔ اس سے علیحدہ ہو گئے۔ دوسرے لوگ جو زیادہ تعداد میں ہیں۔ امداد باہمی میں تو شامل ہو جائیں گے۔ لیکن پیشہ دروں کی طرح روپیہ سود پر دینے کو پسند نہیں کریں گے۔ البتہ یہ وہ لوگ ہیں جن کے پاس قرض دینے کے لئے روپیہ نہیں ہے۔ وہ لوگ جو زیادہ خوش قسمت ہیں۔ اکثر روپیہ میں کوئی دلچسپی نہیں لیں گے۔ لیکن خدمت یا اور اسی قسم کے کاموں میں اپنا پورا حصہ زبردستی لے لینگے۔ کسی دوسری طرح کی خدمت کرنے کا سادہ طریقہ یہ ہے۔ کہ بیع شدہ زمینیں حاصل کر لی جائیں اور یہ کام نہایت آسان کیا جا رہا ہے۔ اگر خدمت کے لحاظ سے دیکھا جائے تو مقرض اپنے قرض خواہ کا چارہ کاٹتا ہے۔ مویشیوں کا دودھ نکالتا ہے۔ اسے فصلیں کاٹنے میں اور بعض اوقات زمین جو تنے میں بھی ادا دیتا ہے۔ ایسی خدمات کا معاوضہ یا تو بہت کم دیا جاتا ہے۔ یا مفت انجام دی جاتی ہیں۔ دوسرے ساہوکار جو قدرے غیور و سواسی ہیں۔ ہندو اور مسلمان میں تفریق کر کے

ہیں۔ اور اول الذکر سے سود لیتے ہیں۔ اور آخر الذکر سے نہیں۔ سٹیج کے جنوبی حصے میں جہاں مسلمان دیہاتی عام طور پر ہندوؤں سے مسلمان بنے ہوئے ہیں۔ آزادی سے روپیہ لیا جاتا ہے۔ مثلاً گورگاؤں میں ایک ریٹائرڈ فوجی انسر نے اپنی آمدنی کے ایک حصے سے مسجد بنوا کر اپنے کام کو جائز ٹھہرایا ہے۔ مغربی پنجاب میں بھی جہاں اسلام زوروں پر ہے۔ اور جہاں اب تک لوگ سود پر روپیہ دینے کو گناہ سمجھتے ہیں۔ جو مسلمان جاگیر دار روپیہ قرض دیتا ہے۔ جب اس کا جی چاہے کسی نہ کسی گول مول طریق سے سود لینے کی تجاویز سوچتا ہے۔ میانوالی میں اُن میں سے ایک کو جب آڑے ہاتھوں لیا گیا۔ تو اُس نے کہا کہ کیا میں پتہ ۱۸ فیصدی (پنسیہ روپیہ) سود پر روپیہ دے کر اپنے ہم مذہبوں کی خدمت نہیں کر رہا ہوں۔ جبکہ ہندو ساہوکار دوگنا سود لیتا ہے۔ مشہرہ اور قصبوں میں مسلمان فوجی جو ہندوؤں سے مسلمان ہوئے ہیں۔ سودی روپیہ کے لین دین میں بہت بدنام ہیں۔ اور حال ہی کی تحقیقات سے معلوم ہوا ہے۔ کہ ۱۰۰۰ مسلمان کاشتکار ایسے ہیں۔ جو ہر چیز پر ۱۵ سے ۵۰ فیصدی تک سود لیتے ہیں۔ ایک مسلمان سب نجج کا بیان ہے۔ کہ وسطی پنجاب میں اُن کی تعداد نہایت سرعت سے بڑھ رہی ہے۔ اور سکھوں یا بھٹیوں اور ان کے طریق کار میں کوئی تمیز نہیں ہو سکتی۔ اس کی ایک کھلی دلیل یہ ہے۔ کہ دیہاتی بینکوں میں جہاں مسلمانوں کا اثر غالب ہے۔ عام طور پر منافع کو تقسیم نہیں کرتے تھے۔ لیکن کچھ عرصہ سے وسطی پنجاب میں بہت سے بینکوں نے اپنے مقامی قوانین میں تبدیلیاں کر لی ہیں۔ اور اسے قابل تقسیم بنالیا ہے۔ اور بعض نے اس بات پر بھی اصرار کیا ہے۔ کہ گزشتہ منافع بھی تقسیم کیا جائے۔ ایک بار پھر اقتصادیت مذہب پر غالب ہوتی نظر آتی ہے۔

اراضی پر رہائش :- ایک اور اہم تمیز جس کی ابتدا معلوم کی جاسکتی ہے۔ اور جس کی مثال ہوشیارپور میں بھی دیکھی گئی تھی۔ یہ ہے کہ کاشتکار اپنا گھر اور مویشیوں کا چھتیر اپنی اراضی میں بنانے اور مویشیوں کو رات دن رکھنے کی طرف راغب ہوتا جاتا ہے۔ عام طور پر گھر کا ایک رکن رات کو وہاں سوتا ہے لیکن چند صورتوں تمام کبتہ گاؤں سے نقل مکانی کر کے وہاں چلا گیا ہے۔ اس قسم کے دس گھر بنڈالہ میں موجود ہیں۔ اس میں بہت سے غائب ہیں۔ اس

سے بہت سی محنت بچ جاتی ہے۔ کیونکہ ہر روز کھیت سے گاؤں میں چارہ نہیں لانا پڑتا۔ اور نہ ہی گاؤں میں سے کھاد کھیتوں میں لے جانا پڑتا ہے۔ کام اور کھانے کے لئے میں جو ہر وقت صرف ہوتا ہے۔ سب بچ جاتا ہے۔ بٹالہ جیسی بڑی جگہ میں سب سے بڑی بات یہ ہے۔ کہ بعض لوگوں کو ۲۰ میل داکوس پاپیل چلنا پڑتا ہے۔ کھاد بچ جاتا ہے۔ کیونکہ اس میں سے دیر بھی کھیتوں اور گاؤں کے درمیان مویشیوں کی روزانہ آمد و رفت سے ضائع نہیں ہوتا۔ فصلوں کی نگہداشت کے لئے محافظ نہیں رکھنا پڑتا۔ جو جیسا کہ ہم نے دیکھا ہے۔ دیہاتی زندگی کا کافی حد تک عام پہلو ہے۔ سب سے آخری فائدہ یہ ہے۔ کہ صحت برقرار رہتی ہے۔ اور یہ فائدہ یقیناً کسی سے کم نہیں ہے۔ اپنی اراضی میں ہر شخص نہایت آسانی سے ہوادار گھر بنا سکتا ہے۔ جس کی خواہش ہم نے ہوشیار پور میں بے حد پائی۔ لیکن ایک گنجان آباد گاؤں میں یہ بات تقریباً ناممکن ہے۔ مویشیوں کو باہر رکھنے کی وجہ سے گاؤں بذات خود زیادہ صاف رہے گا۔ بلاشبہ مجھے اس میں شک ہے۔ کہ دنیا میں کوئی ملک ایسا ہے۔ جہاں دیہات صاف ہیں۔ اور مویشی ان میں رہتے ہیں۔ بٹالہ میں ان فوائد کو اس قدر پسندیدہ نظر سے دیکھا جاتا ہے۔ کہ جہاں دس سال پہلے سو آدمی گھر کے باہر سوتے تھے۔ وہاں اب دو سو بنائے جاتے ہیں۔ فیلڈر حسب معمول کسی قدر مبالغہ آمیز الفاظ میں صاف طور پر بتاتا ہے۔ کہ وہ لوگ جو باہر رہتے ہیں۔ دو گنی فصل حاصل کرتے ہیں۔ چوکی سے واپسی پر ہم ایک پست قدر سکھ سے ملے جو اپنے کہنے اور مویشیوں سمیت اپنی اراضی میں زندگی بسر کر رہا تھا۔ میرے ہمراہی ایک سکھ نے جب اسے پوچھا کہ تم کتنے عرصے سے اس طرح رہتے ہو۔ تو اس نے معذرتاً اور تقریباً بھڑائے ہوئے لہجے میں جواب دیا۔ صرف چند ہینے اور مٹایہ بھی کہا کہ ہم بہار میں پھر گاؤں واپس چلے جاؤ گے۔ ظاہر ہے کہ اس نے یہ خیال کہ ہم اس کے بغیر اجازت گاؤں چھوڑ دینے پر ناراض ہوں گے۔ اگرچہ گاؤں صرف ۲۰۰ گز کے فاصلے پر ہی تھا۔ اور شاید اس کے کام کی جدت نے اس موضوع کے متعلق اس کی بے چینی میں اضافہ کر دیا۔ یہ واقعہ گونڈات خود معمولی ہے۔ لیکن زمانہ ماضی کی دشتوں کی داستان بالکل اسی طرح بیان کرتا ہے۔ جس طرح کہ مستقبل کے اہلکار کی زمانہ

حال کے دغدغے بھی اسی معاملے سے متعلق ہیں۔ کیونکہ ڈاکوؤں اور مویشیوں کے چوروں کی دہشت سے بہت سے لوگ گاؤں کی مقابلت کسی قدر محافظت کو چھوڑنے سے باز رہتے ہیں۔ اسی طرح بلاشبہ مغرب میں بھی ایک مرتبہ جبکہ لوگوں نے فیصل والے شہروں یا حفاظت کرنے والے قلعوں کے سائے سے نکل کر اپنی اراضیات پر رہنا شروع کیا تو اسی طرح محسوس کیا تمام ملکوں میں اور ہر زمانے میں زراعت کی ترقی کے لئے تحفظ اور قابل پولیس کی ضرورت ہے۔

ملکیت اشتمال بذریعہ تبادلہ :- آگے بڑھ کر ہم ایک کچے مکان کے پاس پہنچے جو ایک کوئٹے کے نزدیک تھا۔ جس کے چاروں طرف صاف زمین تھی۔ اور تمام گوبر نہایت احتیاط سے ایک کونے میں ڈھیر کیا ہوا تھا۔ اس قدر انتہائی احتیاط سے مغرب میں بھی کوئی ملکیت صاف نہ کیا ہوا ہوگا۔ جتنا کہ یہ۔ اس میں دو سکہ بھائی کام کر رہے تھے۔ انہوں نے بتایا کہ ہم اپنے مویشی دن رات یہیں رکھتے ہیں۔ لیکن رات کو صرف ہم میں سے ایک یہاں سوتا ہے۔ کیونکہ ہمارے کہنے گاؤں میں رہتے ہیں۔ تبادلوں کے تسلسل سے جو انہوں نے اپنے طور پر ترتیب دئے تھے۔ انہوں نے بجائے گاؤں کے چاروں طرف بکھری ہوئی زمین کے تمام اس کوئٹے کے گرد حاصل کرنے کا انتظام کر لیا تھا۔ وسطی پنجاب میں عام طور پر زمین بکھری ہوئی ہے۔ اور جب تک یہ حالت اسی طرح ہے۔ اکثر لوگ گاؤں میں رہنے کو ترجیح دیں گے۔ جو تقریباً مرکز کا کام دیتا ہے۔ جہاں سے ان تمام ٹکروں پر جنہیں ملکیت عام طور پر تقسیم ہوتی ہے۔ کچھ نہ کچھ آرام سے پہنچا جاسکتا ہے۔ جہاں جائیدادیں زیادہ ٹکڑے ٹکڑے نہیں ہیں۔ اور کنواں اتارنے اور اراضی رہنے کی خواہش بہت زیادہ ہے۔ تبادلہ بہت بہت کچھ کیا جاسکتا ہے۔ اس مسئلے کو حل کرنے کا یہ طریقہ جالندھر میں زیادہ ہی زیادہ مقبول ہوتا جا رہا ہے۔ آج دو افسران مال نے مجھے بتایا کہ بہت سے لوگ اپنے حلقوں میں اسی طریق سے اشتمال اراضی کر رہے ہیں۔ اور بجائے گاؤں میں رہنے کے وہیں رہتے ہیں۔

اشتمال اراضی بذریعہ ادا دہا بھی :- جہاں زمین بہت ہی زیادہ ٹکروں

میں منقسم ہے۔ اس قسم کی خرابی کا انسداد کرنے کے لئے کسی قسم کی تنظیم لازمی ہے۔ یہ تنظیم امداد باہمی کی ان انجمنوں سے بہم پہنچتی ہے۔ جو خاص طور پر اشتمال اراضی کے لئے بنائی گئی ہیں۔ ان میں سے ۵۰ صرف جالندھر میں ہیں۔ اور تمام صوبے میں گزشتہ سات سال میں مجموعی حیثیت سے ۱۴۳ ایکڑ زمین کا اشتمال ہو چکا ہے۔ اشتمال اراضی کی نعمتیں بے اندازہ ہیں۔ نئے کنوئیں اتارے جاتے ہیں۔ پرائوں کی مرمت کی جاتی ہے۔ سڑکوں تک پہنچنے کا راستہ مل جاتا ہے۔ اور چھوڑی ہوئی زمین زیر کاشت لائی جاتی ہے۔ کاشتکاری زوروں پر ہو جاتی ہے۔ پھل دار درخت لگائے جاتے ہیں۔ اور مقدمہ بازی غائب ہو جاتی ہے۔ مختصر یہ کہ اصل زراعتی ترقی شروع ہو جاتی ہے۔ لیکن اس قدر نعمتیں انجمن کے ہر ممبر کی رضا جوئی۔ اور اشتمال اراضی کے عملے کے انتہائی صبر کے بغیر حاصل نہیں کی جاسکتیں۔ کیونکہ اس سے پہلے کہ زمین کی دوبارہ تقسیم کی جائے۔ انجمن کے ہر ممبر کی رضامندی حاصل کرنی پڑتی ہے۔ وجہ یہ ہے کہ صرف ایک انکاری ممبر اپنی رضامندی روک کر مہینوں کی محنت کو فضول ثابت کر سکتا ہے۔ بعض اوقات معترض لوگوں کی زمینیں چھوڑنے سے وقت پیش آتی ہے۔ یہ عمل جالندھر میں صرف ایک حالت میں کیا گیا۔ اور اس وقت جبکہ اُسے عملی جامہ پہنایا جا رہا تھا۔ دونو متعلقہ ممبر یہ محسوس کر کے کہ ہماری رکاوٹ فضول تھا ہوگی۔ اور یہ کہ ہمارے گاؤں کو ایک ایسا فائدہ پہنچنے والا ہے۔ جس میں ہمارا کوئی حصہ نہ ہوگا۔ اپنے گاؤں سے ۷ میل کا سفر کر کے جالندھر پہنچے۔ بلکہ ایک نے تو اس پر بھی سر تسلیم خم کر لیا کہ اس کی بیوی تمام گاؤں کی موجودگی میں اُسے جوتوں سے سزا دے۔ اس درخواست کو بھی قبول نہ کیا گیا۔ لیکن آخر کار مرضی اس شرط پر منظور کر لی گئی۔ کہ وہ نئی سیگم بنانے کی لاگت جمع کرائیں۔ چنانچہ دونو پشیمان شدہ شخصوں نے اس کے مطالبی ۱۸۰ روپے ایک بینک میں جمع کرائے۔ یہ واقعہ اشتمال اراضی کے فوائد اور مشکلات پر گہری روشنی ڈالتا ہے۔

۱. جنوری بنڈالہ سے جالندھر

کھا دے۔ آج صبح جب ہم بنڈالہ میں سے گذر رہے تھے۔ تو ذیلدار نے اپنی جیب میں سے چلتی کے شورے کا ایک پیکٹ نکالا۔ اُس نے بتایا کہ یہ میں اپنے بیٹے کے کہنے سے پہلی مرتبہ استعمال کر رہا ہوں۔ میرے بیٹے نے تعلیم کا کچھ حصہ لائل پور زراعتی کالج میں حاصل کیا ہے۔ وہ اُسے اپنے گہوں کے ایک کھیت میں استعمال کر رہا تھا۔ جیسے کھا دکی کمی کے آثار ظاہر ہو گئے تھے۔ اس دورے میں اُسے کاشتکاروں سے ملاقات کرنے کا جو اس زرخیز بنانے والی شے کو استعمال کرتے ہیں۔ یہ پہلا ہی موقع نہیں ہے۔ لیکن پانچ سال پہلے دیہاتی کو اس قسم کی کوئی چیز استعمال کرتے دیکھنا مشکل تھا۔ اس قسم کی دوسری تبدیلی یہ ہے۔ کہ مویشیوں کا گوبر اب ایندھن کے طور پر اتنا کم استعمال کیا جاتا ہے۔ جتنا کہ ممکن ہے۔ اور کھیتوں کے لئے اس کی زیادہ قدر کی جاتی ہے۔ اب اس کی جگہ روٹی کی چھڑیاں لیتی جاتی ہیں۔ اور گنے کی ایک نئی بھٹی کے ذریعے گڑ بنانے کے طفیل بہت کم ایندھن درکار ہوتا ہے۔ ان لوگوں میں سے جنہوں نے کل چوبیس کے اجلاس میں حصہ لیا۔ اکثر نے یہ بتایا کہ اُسے اب صرف دودھ کاڑھنے کے لئے رکھے جاتے ہیں۔ اور اس کے لئے بھی وہ ہمیشہ نہیں استعمال کئے جاتے۔

باغبان :- جس علاقے میں سے ہم گذرے نہایت ہی عمدگی سے کاشت کیا ہوا تھا۔ اور ہر جگہ گنے یا ٹوکائے جا رہے تھے۔ یارس نکالا جا رہا تھا۔ جب ہم جالندھر کے نزدیک پہنچے۔ تو ہم درحقیقت باغبان کی جنت میں داخل ہو گئے۔ جہاں زمین کا ٹھیکہ دار ریپی نی ایکڑ ہے۔ اور فروخت مار پیسہ فی کنال ہے۔ جہاں ایک ادائیں کی کاشتکاری اپنے لئے یا کسی پٹھان کے حکم کے ماتحت تقریباً اتنی ہی پر زور ہے۔ جتنی کہ نیپلز کے نواح میں رہنے والے دیہاتیوں کی۔ جہاں نرم و نازک سبزیوں کو دھند سے بچانے کے لئے نہایت عمدہ پردے بنا کر وہی احتیاط بہ نظر رکھی جاتی ہے۔ اور جہاں نیو پولیشن کی طرح ادائیں کہنے چار یا پانچ افراد کے ساتھ $\frac{1}{4}$ ایکڑ زمین پر

گزارہ کر سکتا ہے۔ مرد اور عورتیں پلو پہننے سے منہ اندھیرے تک کام کرتی ہیں۔
 نہایت کفایت مشحوری سے رہتے ہیں۔ اور کوئی چیز جو کھیت میں ڈالی جاسکتی
 ہے۔ ضائع نہیں کرتے۔ جب کوئی ان بتاریج پر غور کرتا ہے۔ تو وہ یہ محسوس
 کرتا ہے۔ کہ کم از کم یہاں دیہاتی ایسے ہیں۔ کہ انہیں کسی ہوشیار کاشتکار
 سے کچھ سیکھنے کی ضرورت نہیں۔ بالندھرے میں مشرقی پنجاب کا دورہ ختم کر کے لاہور جانے
 کیلئے ریل میں بیٹھ گیا۔

—————

باب ہفتم لائل پور

زندگی کا نیا معیار

۱۔ جنوری۔ لائل پور سے ٹھیکرانوالہ

لاہور میں چھ دن قیام کرنے کے بعد میں گزشتہ شب ریل سے لائل پور پہنچا۔ آج بعد از دوپہر میں پھر دریائے سندھ کے کناروں اور ملتان کا عزم کر کے اپنی گھوڑی پر بیٹھ کر روانہ ہو گیا۔ ہم لائل پور کی نہری آبادی کے سب سے زیادہ سرسبز علاقے میں سے گزرے جو اس قدر مشہور ہے۔ کہ اس کا بیان کسی تشریح کا محتاج نہیں ہے۔ آج سے تیس سال قبل یہ اس ویران علاقے کا ایک حصہ تھا۔ جو تقریباً لاہور سے شروع ہو کر دریائے سندھ کے کنارے تک پھیلا ہوا تھا۔ اور جو چرواہوں۔ گوالوں اور اونٹوں کا گھر تھا۔ اب یہ پنجاب میں سب سے زیادہ سرسبز اور ہندوستان میں سب سے زیادہ خوشحال علاقہ ہے۔ بدقسمتی سے ہماری سڑک نئے طرز کی بجائے پرانے طرز کی تھی۔ اور اس میں جگہ جگہ پتھر لکیریں اور گڑھے پڑے ہوئے تھے۔ اور کہیں کہیں دو دو تک گہری ریت آجاتی تھی۔ چند میل باہر جا کر ایک تازہ ہل چلائے ہوئے کھیت میں پکڑیاں پہنے ہوئے دیہاتیوں کا ایک گروہ گاؤں کے ایک سکھ اور مسلمان کی کشتی دیکھنے کے لئے یہاں اکٹلا۔ جب ہم وہاں سے گزرے تو دونوں پہوان ایک سرخ اور دوسرا زرد لنگوٹ پہنے میدان میں اتر آئے۔ ان کے جسموں پر لنگوٹوں کے سوا اور کچھ نہ تھا۔ انہوں نے حسب معمول مٹی کے بڑے بڑے ڈھیلوں میں کشتی لڑنی شروع کر دی۔ اس سے آگے ہم لہ صیانہ کے سکھوں کے ایک بڑے گاؤں میں پہنچے۔ جہیں نہری آبادی کے تمام گاؤں کی طرح دو سڑکیں گاؤں کے عین وسط میں ایک کنوئیں پر ایک دوسرے کو کاشتت تھیں۔ سڑکیں بے حد صاف تھیں۔ اس میں شک نہیں کہ وہ اس لئے صاف تھیں۔ کہ بھٹیوں کو ایسا کرنے کے

لئے زمین دی ہوئی تھی۔ کنواں اتنا گہرا ہے۔ (پانی سلج زمین سے ۵ فٹ کے فاصلے پر ہے) کہ دیہاتیوں نے چار سقے ملازم رکھے ہوئے ہیں۔ جو پانی بھرتے ہیں۔ اور صبح و شام اپنی پانی کی گاڑی کو ایک ایک دروازے پر لے جاتے ہیں۔

عورتوں کا کام :- سب سے پہلا گھر جو ہمارے دیکھنے میں آیا پانچ بھاٹیوں کا تھا۔ جن کے پاس دو مرتبے تھے۔ (۵ ایکڑ) اس آبادی کے ابتدائی ایام میں ان کا دادا لدھیانہ سے یہاں آیا تھا۔ اور اُسے ۱/۴ مربع ملا تھا۔ باقی نصف مربع انہوں نے اپنی بچت سے خریدا ہوا تھا۔ انہوں نے بتایا کہ اکٹھے رہ کر ہم محض گزارہ کر سکتے ہیں۔ ہم سب کو روٹی مل جاتی ہے۔ اور بس۔ انہوں نے ساتھ ہی کہا کہ ہم اپنے کپڑے خود بناتے ہیں۔ ورنہ یہ بات بھی ناممکن ہو جائے۔ میں نے مسٹر گاندھی کا خیال ظاہر کیا۔ کہ آدمی اور عورتیں سب کا ہیں۔ انہوں نے کہا کہ ہمارے پاس وقت نہیں ہے۔ اب بھی ہمیں گہوں میں سے گھاس پات نکالنا ہے۔ ایک خوش شکل ادھیڑ عمر کی عورت جس کے سامنے کے تمام دانت ٹوٹے ہوئے تھے بان کی چار پائی پر بیٹھی ہوئی تھی۔ اور اس کے قریب ہی دو جوان عورتیں کات رہی تھیں۔ جب ہم پہنچے تو جوان عورتوں نے اپنی اوڑھنیوں سے پردہ کر لیا۔ اور پھر کاتتی رہیں۔ البتہ دوسری خوشی سے مسکراتی ہوئی گفتگو کرنے لگی۔ میں نے دریافت کیا۔ آدمی یا عورت دونوں میں سے کون زیادہ محنت کرتا ہے؟ پاس کھڑے ہوئے آدمیوں نے کہا کہ ہم کرتے ہیں۔ عورت نے اس بات پر کوئی جھگڑا نہ کیا۔ وہ کب اٹھتی ہیں؟ پانچ یا ساڑھے پانچ بجے جبکہ ابھی اندھیرا ہوتا ہے۔ پیسے کے لئے نہیں۔ کیونکہ اب کوئی پیتا نہیں۔ بلکہ دودھ بلونے کے لئے۔ میں اتنی صبح نہ اٹھوں۔ لیکن اس نے دودھ کا تنے دالیوں کی طرف سر سے اشارہ کیا۔ نئی بیاہی ہوئی مائیں۔ اور میں کچھ عرصے تک انہیں سویرے نہ جگاؤں گی۔ اور تم سوتی کب ہو؟ آدھیوں میں سے ایک نے کہا عورتیں دس یا گیارہ بجے لیٹ جاتی ہیں۔ لیکن عورت نے اس کی اصلاح کی اور کہا۔ تم دس یا گیارہ بجے لیٹتے ہو۔ اور ہم تم سے پہلے آٹھ یا نو بجے سو جاتی ہیں۔ لیکن ہم تمام دن مشغول رہتی ہیں۔ اور ایک گھنٹہ بھی آرام نہیں ملتا۔ سب نے اس بات کو تسلیم کیا۔ کہ یہ بہت زیادہ ہے۔ اور اس طرح بچوں کی نگہداشت نہیں

ہو سکتی۔ لیکن ہم کیا کریں۔ فصلیں خراب ہوتی ہیں۔ اور یہیں سنتِ محنت کرنی پڑتی ہے۔ دگدگستہ گیہوں کی فصل خراب ہو گئی تھی اور موجودہ روٹی کی فصل بھی تقریباً اتنی ہی خراب تھی، یہاں گاؤں میں عود میں بالکل وہی کام کرتی ہیں۔ جولدھیانہ میں۔ گھر اور مویشی خانہ جو سب ایک ہی احاطے میں ہوتے ہیں۔ ہر روز صاف کرنے پڑتے ہیں۔ اور کوڑا کم گہری چوڑی ٹوکریوں میں بھر کر سر پر رکھ کر گاؤں سے باہر لیجا یا جاتا ہے۔ عملی طور پر کھیت کا کام صرف اتنا ہے۔ کہ وہ روٹی چھنتی ہیں۔ اور اب جبکہ سینے کی مشین کا رواج ہوتا جاتا ہے۔ لوگیاں سینا سیکھ رہی ہیں۔ اس گاؤں میں پانچ یا چھ مشینیں ہیں۔ اور تمام گزشتہ چند سالوں میں منگائی ہوئی ہیں۔ جب میں نے پوچھا کہ تم سوتے کہاں ہو تو عورت نے کھلے برآمدے میں اس چارپائی کی طرف اشارہ کیا جس پر وہ بیٹھی ہوئی تھی اور کہا اگر ہماری حالت اگر اچھی ہوتی تو ہم اور کرے بنوائیتے کیونکہ یہاں سونے سے سردی لگتی ہے۔

املاک :- وہ گھر جو بالکل پختہ تھا۔ دس سال گزرے جنگِ عظیم کے بعد کی گراں قیمتوں کے منافع سے تعمیر کیا گیا تھا۔ اور اس پر ۲۰۰۰ روپے خرچ آئے تھے۔ اس لئے کہ پانچوں بھائیوں نے مزدوری کا تمام کام خود کیا تھا۔ یہ نہایت کشادہ بنا ہوا تھا۔ خرابیوں اور چھت اونچی تھی۔ یہ ایک دیہاتی مکان تھا۔ لیکن نہایت شاندار جائے رہائش تھی۔ ایک درازوں والا بڑا خاندانی صندوق ان کی سب سے قیمتی ملکیت تھا۔ اس کی قیمت ہم روپے تھی۔ یہ اُسی طرح کا تھا۔ جیسے زمانہ وسطیٰ میں یورپ میں بنائے جاتے تھے۔ یہ ایک کی دہن کے جہیز میں ملا تھا۔ وہاں ایک لوہے کا صندوق بھی تھا۔ اور چرخوں میں سے ایک نہایت خوبصورتی سے آراستہ کیا ہوا تھا۔ اور اس پر دس یا بارہ روپے خرچ آئے تھے۔ ان چند چیزوں کے علاوہ زندگی کے اعلیٰ معیار کو ظاہر کرنے والی سوائے مختلف قسم کے برتنوں کی بڑی تعداد کے اور کوئی چیز نہ تھی۔ ایک کمرے میں کئی کے آٹے کا ایک ڈھیر تھا۔ اس کا رنگ گہرا نارنجی تھا۔ گویا اسے غروب ہوتے ہوئے آفتاب کے وقت پیسا گیا تھا۔ خوش قسمتی سے کئی کی فصل اچھی ہوئی تھی۔ اور حالِ مذکور کی طرح تین ماہ تک وہ اسے ساگ کے ساتھ کھائیں گے۔ سال کے باقی حصے میں

وہ گیہوں کھاتے ہیں۔ ۳۵ روپے کی ایک ٹوکا کاٹنے کی مشین سے ڈیوڑھی میں گنے کے آگ نہایت تیزی سے کترے جا رہے تھے۔ اور نزدیک ہی صحن میں کڑھی کی ایک بہت بڑی کھری تھی۔ جس کے گرد کھڑے ہوئے مولیشی اپنی شام کی خوراک چبا رہے تھے۔ انہوں نے بتایا کہ یہ چیز ہمیں لدھیانہ میں حاصل نہ ہوئی۔ لیکن میں نے جالندھر میں بہت دیکھی ہیں۔ صحن میں کھڑے ہوئے تمام مولیشی مضبوط جسم کے تھے۔ اور انہیں دیکھ کر حصار سی۔ بیلوں کی تعریف نکلتی تھی۔ جو ڈسٹرکٹ بورڈ نے اس گرد و نواح میں لوگوں کو دیئے ہوئے تھے۔ حال ہی میں انہوں نے کھاد کو گڑھوں میں ڈالنا شروع کیا ہے۔ میں نے اس کی وجہ پوچھی تو انہوں نے کہا کہ ڈیلر کا حکم ہے۔ اور یہ ایک اچھا حکم ہے۔ کیونکہ اب نہ ہوا اسے خراب کر سکتی ہے۔ اور نہ بارش۔

ایک چیز جو میں نے پہلے کبھی گاڈوں میں نہیں دیکھی ایک سائین بورڈ تھا۔ جو تمام دنیا کو مطلع کر رہا تھا۔ کہ فلاں شخص ایک دیدہ ہے۔ اور دیدک علاج میں بہت ماہر ہے۔ وہ ضلع فیروز پور سے یہاں آیا تھا۔ اس کے پاس عام طور پر دیہاتیوں کی بھیڑ لگی رہتی تھی۔ مگر اس پر بھی وہ بڑا جی کیلئے چند میل کے فاصلے پر ایک ہسپتال میں جاتے تھے۔ میں نے دریافت کیا کیا تم ہسپتال زیادہ پسند کرتے ہو یا دیدہ؟ انہوں نے کہا جب ڈاکٹر اچھا ہوتا ہے تو ہم اسے پسند کرتے ہیں۔ آج کل بے شک ڈاکٹر بہت اچھا ہے۔ میں نے پوچھا کیا تم کبھی ایسے لوگوں کے پاس بھی جاتے ہو۔ جو تعویذوں سے علاج کرتے ہیں۔ انہوں نے کہا اب یہ علاج بہت کم ہے۔ صرف بوڑھے آدمی ان پر اعتقاد رکھتے ہیں۔ اس کے باوجود جب ان سے دریافت کیا گیا۔ تم اب بھی مونشیوں کی بیماری دور کرنے کیلئے شرک کے آدھار تعویذ لٹکاتے ہو۔ تو وہ کچھ کھبانے ہوئے اور کہا کہ ہم ایسا کرتے ہیں۔ میں نے کہا تمہارے پاس جسموں کی حفاظت کے لئے کوئی نہ کوئی ہے۔ کیا کوئی تمہاری روحوں کی حفاظت کیلئے بھی کوئی ہے۔ انہوں نے کہا کہ ہمارے پاس گودوارہ ہے۔ لیکن گرنہتی کوئی نہیں۔ وہی دیدگر ننتہ صاحب پڑھ دیتا ہے۔ اور جو لڑکے پڑھنا چاہتے ہیں۔ وہ اس کے پاس جاتے ہیں۔ تاہم یہ تسلیم کیا گیا کہ کوئی حقیقی مذہبی تعلیم نہیں دیتا۔

ایک سادھو :- اس سے آگے ہم نے ایک ڈاڑھی والے سادھو کو سڑک سے درا پیچے بنے ہوئے ایک کمرے والے گھر کے پیچھے لاٹھی سے راستہ ٹوٹتے ہوئے دیکھا قریب کے ایک کنوئیں سے جو بظاہر مسافروں کے آرام کے لئے لگایا ہوا تھا۔ یہ ظاہر ہوتا تھا۔ کہ یہاں خیراتی کام بھی ہوتا رہا ہے۔ سادھو جو کہ ایک کھتری تھا۔ اور نیم کور تھا۔ کئی سال جتوں میں رہ چکا تھا۔ سادھو ڈل کی طرح گھومتے گھومتے وہ اس نواح میں پہنچ گیا تھا۔ اور چار بھائیوں نے جن کی زمین ہمارے ارد گرد تھی۔ اُسے یہیں رہنے پر راضی کر لیا تھا۔ ایک کمرہ والا گھر اور کنواں اُسی کے لئے تعمیر کئے گئے تھے۔ ڈھول بجایا گیا تھا۔ اور تمام لوگ امداد کے لئے جمع ہو گئے تھے۔ اور تیرھویں دن پانی کی تہ پر پہنچ گئے تھے۔ لیکن اس کی آنکھیں جتوں کی پہاڑیوں کی سردی کے بعد میدانی علاقے کی گرمی برداشت نہ کر سکتی تھیں۔ جب اس کی نظر جاتی رہی تھی۔ تو وہ آنکھوں کے مشہور ڈاکٹر سے ملنے کے لئے موگا گیا تھا۔ ڈاکٹر نے اُسے ایک عینک دی تھی۔ اس نے کہا کہ اب میں اس کی مدد سے آپ کا چہرہ دیکھ سکتا ہوں۔ لیکن اگر اسے اتار دوں یہ کہتے ہی اس نے عینک اتار دی تو آپ کا چہرہ نظر نہیں آتا۔

لارمی کا ڈرائیور جو میرا سامان یہاں لایا۔ کہتا ہے۔ کہ میں عام طور پر لاٹل پور اور لاہور کے درمیان چلتا ہوں۔ اور ۵۵ میل کے لئے صرف - ۸/۱۱ کرایہ لیتا ہوں۔ یعنی ایک پیسہ فی میل دن میں سفر کرتے ہوئے میں نے ایک گاؤں دیکھا جو امرتسر کے سکھ جاٹوں نے بسایا ہوا تھا۔

فوجی ملازمت :- مدھیانہ کے سکھوں کے پاس کوآپر یٹو بنک نہیں۔ کیونکہ فوجی ان میں سے کوئی بھی مقروض نہیں ہے۔ لیکن یہاں دو تین ہیں تیس سے زیادہ ممبر حاضر تھے۔ اور انہیں بین دین کے قوانین میں جرح کرنے کے متعلق خوب واقفیت تھی۔ تمام اچھے نوآباد لوگوں کی طرح انہیں بھی نہری پانی کی قلت اور لنگان کی رقم کی زیادتی کے متعلق بہت سی شکایتیں تھیں۔ انہوں نے مسرت سے یہ کہا کہ ہم آنوالڈز کو منسوخ کرانا نہیں چاہتے۔ لیکن یہ کم ضرور ہو جاتا چاہیے۔ انہوں نے حال ہی کی فصلوں کی کمی کی سخت شکایت کی۔ انہوں نے بتایا کہ کیسوں کی فصل بالکل نہ ہوئی تھی۔ اور روٹی کی فصل بھی اتنی

ہی خراب تھی۔ ایک ہوشیار مگر باتوئی شخص نے جو پہلے کبھی سپاہی تھا۔ فوجی ملازمت کے متعلق شکایت کر کے اس میں اور اضافہ کیا۔ اس نے کہا کہ اس میں شک نہیں کہ مجھے ہمیشہ مفت ملتا تھا۔ لیکن اس میں دودھ شامل نہ ہوتا تھا۔ ان لوگوں کو جو ہر روز گھر پر لستی پیتے ہیں۔ دودھ ضرور ملنا چاہیے۔ اور اس پر زیادہ خرچ آتا ہے۔ اس میں بھی شک نہیں کہ ہمیں وردی کے لئے کچھ ادا نہیں کرنا۔ پڑتا تھا۔ لیکن جب ہمیں اپنے کپڑے اچھے رکھنے پڑتے تھے۔ تو ہمیں مصیبت پڑ جاتی تھی۔ ہماری تنخواہ صرف ۱۸/- روپیہ ہوتی تھی۔ اور تمام ضروریات پوری کرنے کے بعد آپ سمجھ سکتے ہیں۔ کہ گھر بیچنے کے لئے کیا بیچنا ہوگا۔ کام بھی بڑھ گیا تھا۔ ہر روز تین بار صاف آرائی ہوتی تھی۔ اور ہم ہر وقت وردی بدلتے رہتے تھے۔ اس بڑبڑاہٹ میں زیادہ ضروری بات یہ ہے کہ ۱۸ روپے کی ماہواری تنخواہ اور ساتھ سب کچھ جیسے دوسری جگہوں میں کافی خیال کیا جاتا ہے۔ نو آباد کار کی نظروں میں نہیں سمائی۔

تعلیم :- جہاں ہم بیٹھے تھے۔ اس کے قریب ہی تیس چالیس لوگوں کو کھلی جگہ میں تعلیم دی جا رہی تھی۔ ان کا ماسٹر انجنیوں میں سے ایک کا سیکرٹری تھا۔ اس لئے ہم نے تعلیم کے متعلق دریافت کیا۔ صرف ایک دسویں پاس کیمتوں میں کام کر رہا ہے۔ اور وہ خوب کام کرتا ہے۔ ہم زمینداروں سے زیادہ بہتر۔ کیونکہ وہ صرف کاشت کرنا ہی نہیں جانتا۔ بلکہ پڑھنا بھی جانتا ہے۔ جب یہ دونو باتیں مشترکہ طور پر سکول میں سکھائی جاتی ہیں۔ تو سکول لڑکے کو اس قابل نہیں بناتا کہ وہ کیمتوں میں کام نہ کر سکے۔ لیکن جہاں صرف پڑھائی ہی پڑھائی ہوتی ہے۔ لڑکا کاشتکاری کے قابل نہیں رہتا۔ ایک دیہاتی نے مجھے پنسل سے کہتے ہوئے دیکھ کر کہا کہ آپ اس سے کہتے ہیں۔ ہم یہ نہیں جانتے کہ آپ ہمارے لڑکوں کو نوکری حاصل کرنے سے منع کریں۔ بظاہر وہ اس بات سے فوراً کہ ایسا نہ ہو کہ اس نظام تعلیم میں کوئی تبدیلی واقع ہو جائے۔ جس کی وجہ سے ان کے بیٹوں کے لئے ملازمت کرنا اور بھی مشکل ہو جائے۔

معیار زندگی :- وہ ملازمت کیوں چاہتے ہیں۔ انہوں نے بتایا کہ ہمارے آباد اجداد جب یہاں آئے تو ان میں سے ہر ایک کو ایک مربع زمین دی گئی تھی۔ ہمارے لئے کافی نہیں ہے۔ اور ہمارے بیٹوں سے لئے اور بھی ناکافی ہوئی۔

کیونکہ یہ ان کے کھانے کے لئے بھی کفایت نہ کرے گی۔ ۱۸۹۱ء میں ضلع کی آبادی ۳۰۰۰۰ تھی تیس سال بعد تقریباً دس لاکھ تھی۔ اگرچہ زمین زرخیز ہے۔ لیکن پھر بھی بوجھ محسوس ہوتا جا رہا ہے۔ اور اگر آدمی بڑھتے رہے۔ تو صرف وقت آنے کی دیر ہے۔ کہ کشمکش معیار زندگی کو بلند کرنے کے لئے نہیں بلکہ اسے قائم رکھنے کے لئے ہوگی۔ اور لائل پور وسطی پنجاب کے دوسرے گنجان آباد اضلاع سے کچھ زیادہ آسودہ حالت میں نہ ہوگا۔ سابق سپاہی نے کہا اگر پانی کافی ہوتا۔ ان کے لئے ایک بڑا اگر — تو پانچ آدمیوں کا کنبہ مربعہ کے تیسرے حصے پر گزارہ کر سکتا تھا۔

کسی نے اس کی مخالفت نہ کی۔ خوراک تقریباً وہی ہے۔ جو جالندھر میں تھی۔ لیکن کام کم ہے۔ کنویں پر باری لینے کے لئے پلو پھٹنے سے پہلے نہیں اٹھنا پڑتا۔ اس وقت اگر کوئی اہم کام ہے۔ تو وہ گتے پیڑنے اور گتہوں کو ڈنہ کا ہے۔

دو سال گزرے کسی رسالے کی رجسٹر کے سابق دفدار نے پھول گو بھی پیدا کرنی شروع کی ہے۔ اور اس سال ایک اور جاٹ نے آلو بونے شروع کئے ہیں۔ اکثر لوگ چند سبزیاں اپنے لئے کاشت کرتے ہیں۔ لیکن سب نے پرزور طریق سے کہا کہ ہم ہینے میں ایک یا دو بار سے زیادہ گوشت کھانے کی اہلیت نہیں رکھتے۔ حسب معمول وجوہات کی بناء پر کوئی مرغیاں نہیں پالتا اُپلوں اور چارے کو سٹرا لیتے ہیں۔ جالندھر کی طرح ایندھن کے لئے بہت کم اپنے استعمال کے جاتے ہیں۔

کچھ تو اس لئے کہ کھاد کی قدر زیادہ کی جاتی ہے۔ لیکن زیادہ تر اس لئے کہ نوآبادی میں کپاس کے پھیل جانے سے کپاس کی چھڑیوں کی تعداد بہت بڑھ گئی ہے۔ اور اس کی بجائے انہیں استعمال کیا جاتا ہے۔ پنجاب کے اکثر حصوں میں جہاں دیہاتی ایندھن کی کمی کی وجہ سے کھاد جلانے پر مجبور نہیں ہوتا وہ اسے زمین کے لئے بچانے میں کافی دور اندیشی سے کام لیتا ہے۔ یہاں پانی پینے کے پانچ کنویں ہیں۔ دو جاٹوں کے ساتھ گھروں کے لئے ہیں۔ دو بچ لوگوں کے لئے جنکی تعداد بھی اتنی ہی ہے۔ اور ایک ہندو وکانداروں کے لئے جن کی تعداد تقریباً ایک درجن ہے۔ مشترکہ انتظام سے جاٹ اپنا

پانی مقرر سے بھر داتے ہیں۔ جو ہر ایک کا گھڑا بارمی بارمی سے بھر دیتے ہیں۔ چھوت چھات پہلے کی نسبت کم زوروں پر ہے۔ اس میں سے اب صرف اس قدر باقی رہ گیا ہے۔ کہ چھارہ اور بھنگی جاٹ کے ساتھ ایک ہی چٹائی پر نہیں بیٹھ سکتے۔ بلکہ دراپرے زمین پر بیٹھتے ہیں۔ گزشتہ ایام میں انہیں کافی پرے بیٹھنا پڑتا تھا۔ لیکن وہ آہستہ آہستہ نزدیک کھسکتے چلے آئے ہیں۔

گور و دوارے :- جاٹوں کے ساتھ ہماری گفتگو سے یہ ظاہر ہوتا تھا۔ کہ ان کی حالت حد درجہ زبوں ہے۔ لیکن گاؤں گہیوں اور سرسوں کے سمندر سے جس میں کہیں کہیں گتے کے چھوٹے چھوٹے جزیرے بکھرے ہوئے تھے۔

گھرا ہوا تھا۔ جٹ کی جانے گئی۔ یوں چولہ کی جانے واہ نون۔ یہ مثل نہری آبادی میں ہی بنی ہوگی۔ ہر جگہ کسی نہ کسی چیز کے لئے لوگ گور منٹ کے شکر

گزار ہیں۔ لیکن یہ بات نہری آبادی میں بہت کم ہے۔ لوگ وہ دن بھول جاتے ہیں۔ جبکہ کچھ عرصہ پہلے وہ اس زمین میں جو اب افراط سے غلبہ ہم

پہنچاتی ہے۔ ایک بھی ہل نہ چلتا تھا۔ انہیں اس بات کا بھی بہت کم احساس ہے۔ کہ سرکار نے نہر کے انجنیروں کے دماغوں اور مزدوروں کی

تحداد سے جو کام سرانجام دیا ہے۔ اس کے بغیر تمام ان لوگوں میں سے جو ۲۵ برس سے کم ہیں۔ اکثر بالکل زندہ نہ رہتے۔ اب یہ حال ہے۔ کہ دو خوبصورت

گور و دوارے گاؤں کی پارسائی اور مٹول کی تصدیق کرتے ہیں۔ دونو حال ہی میں بنائے گئے ہیں۔ ایک پر ۷۰۰ روپیہ خرچ آیا ہے۔ اور دوسرے پر ۷۵ روپیہ

یہاں دو ہی کی ضرورت تھی۔ کیونکہ گاؤں دو حصوں میں (پٹیوں) منقسم ہے۔ اور دونوں میں سے کوئی بھی ایک دوسرے سے نہیں ملتا۔ میں جوتا اتار کر اور

سگرٹ کیس ایک نوکر کو دے کہ ان میں سے ایک میں گیا۔ یہ ایک فراخ کمرے پر مشتمل تھا۔ شاید چالیس فٹ لمبا۔ جسکے وسط میں ایک ادھیڑ عمر کا آدمی

اونچے شانیا نے کسے نیچے بیٹھا گزرتا تھا صاحب پرٹھ رہا تھا۔ وہ ایک معمولی کمہار کا لڑکا تھا۔ اور اپنے کام میں اس قدر محو تھا۔ کہ اسے ہمارے داخل ہونے کی مطلق خبر نہ ہوئی۔ ان تمام لوگوں نے جو میرے ساتھ داخل ہوئے تھے۔

اپنے بہروں سے اسے چھوٹے چھوٹے اپنے آپ کو زمین پر جھکایا۔ لیکن شامیانے اور گزرتا صاحب کے علاوہ نقد پس کو ظاہر کرنے والی اور کوئی

یہ چیز کمرے میں نہ تھی۔ کڑیاں سرخ نیلی اور زرد رنگی ہوئی تھیں۔ اور سفیدی کی ہوئی دیواروں کے پچلے حصے کو منقش کر کے آراستہ کیا ہوا تھا۔ صبح و شام جاٹ یہاں پانچ یا دس منٹ کی عبادت کے لئے آتے ہیں۔ اور کہار کا لڑکا ان کے لڑکوں میں سے بعض کو اگر سمجھتا نہیں تو پڑھنا ضرور سکھاتا ہے۔ یہ حقیقت کہ ساٹھ گھرانوں نے تقریباً ۱۵۰۰ روپیہ گزشتہ دو یا تین سال میں مذہب کے لئے خرچ کر دیا ہے۔ اور اس میں وہ مزدوری شامل نہیں ہے۔ جو بغیر اجرت کے کی گئی۔ ظاہر کرتی ہے۔ کہ یہاں کم از کم مذہب میں جان ہے۔ اگرچہ اس میں اس قدر کافی جان نہ تھی۔ کہ دونو حصوں کی ضروریات پوری کرنے کے لئے ایک عمارت کی اجازت دیتا۔ اور واقعہ یہ ہے۔ کہ اس سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے۔ کہ یہاں عزت نام کو نہیں ہے۔ ایک بات جس کا بھٹے بہت افسوس ہوا یہ تھی کہ اس قدر روپیہ صرف کرنے کے باوجود کسی عمارت کے نقشے میں کوئی خوبصورتی نہ تھی۔ ہندو دکانداروں نے جس میں جرہن کھتری اور اوڑے شامل ہیں۔ اس سے کہیں واسطہ درجے کا مندر بنایا ہے۔ لیکن اسے امتیازی شان دینے کے لئے۔ ایک باغ میں تعمیر کیا ہے۔ اور گاؤں میں صرف یہی ایک باغ ہے۔

داغیاں :- اگرچہ گاؤں نے اینٹوں اور گارے پر اس قدر خرچ کیا ہے اور سکول و فیکٹری دجسہیں روڑی لگانے کی چھ کلیں (دونور کھتا ہے۔ لیکن اس میں کسی دوسرے گاؤں سے۔ بہتر داغیاں نہیں ہیں۔ یہاں دو داغیاں ہیں ایک فقیر کی بیوی ہے اور دوسری چمار کی۔ دونو غیر تربیت یافتہ ہیں۔ اور عجیب بات یہ ہے کہ گاؤں میں سکھوں اور ہندوؤں کا غلبہ ہونے کے باوجود دونو مسلمان ہیں

۹۔ اجنوری تمسکر لوالہ سے چمر لوالہ

فقرا :- آج راستے میں چلتے ہوئے رستم نے پینے فقیروں کے متعلق باتیں کیں۔ یہ ایک ایسا موضوع ہے۔ جس کا ذکر اس ڈائری میں کئی بار آچکا ہے۔ کسی نے پیغمبر کی یہ حدیث بیان کی کہ جو شخص اس دنیا میں بھینک مانگتا ہے۔ وہ چوبیس قیامت کے دن دوبارہ پیدا ہوگا۔ تو اس کے چہرے

پر گوشت کا ایک ذرہ نہ ہوگا۔ اگر یہی بات ہے تو پنجاب کے ہاں فیکر
 کا یہ انتخاب بہت برا ہے۔ ان کی تعداد ۱۹۲۱ء میں صوبے کے پبلک ورکس
 تمام ملازموں سے تقریباً چار گنا تھی۔ نو آبادی کے بعض گاؤں نے ان کو اس
 قدر وبال جان سمجھا ہے کہ انہوں نے یہ قانون بنا دیا ہے کہ ایک فیکر ایک وقت
 وقت مانگے۔ اور یہ کہ وہ پہلے ایک آنہ سے لے کر چار آنہ تک فیس ادا کرے۔
 اس کا بھیک مانگنے کا حق اُسے ایک جھنڈا دے کر محفوظ کر دیا جاتا ہے۔ یہ
 جھنڈا اسے مقامی انجمن اصلاح رسومات کی طرف سے دیا جاتا ہے۔ اور جب
 تک جھنڈا واپس نہیں لیا جاتا۔ کسی کو بھیک مانگنے کی اجازت نہیں دی جاتی۔
 اور نہ ہی کوئی جھنڈے والے فیکر کے بغیر کسی کو بھیک دیتا ہے۔ اسکا اثر نہایت اچھا پڑا ہے۔
 کیونکہ جھنڈا اس وقت تک رکھا جاتا ہے۔ جب تک اس دن کی تمام خیرات حاصل
 کر کے گاؤں کو خالی نہ کر دیا جائے۔ اور دوسرے فیکر دوسرے کی کاٹی ہوئی جگہ پر
 خوشہ چینی کو ناپسند کرتے ہوئے اور اس خیال سے کہ نہ جانے کتنا عرصہ انتظار
 کرنا پڑے۔ اور کہیں چلے جاتے ہیں۔ جس وقت سے یہ تجویز عمل میں لائی گئی ہے۔
 فصلیں خراب ہوتی رہی ہیں۔ پہلے روٹی کی فصل اچھی نہ تھی۔ پھر گہوں کی فصل
 خراب ہو گئی۔ اور اب پھر روٹی کی فصل تقریباً ایسی ہی خراب ہے۔ لوگوں نے
 جو تمام جائیداد اور ہوشیار پور کے اراضیں ہیں۔ یہ کہا کہ خیرات کو محدود کرنے سے خدا
 ہم سے ناراض ہو گیا ہے۔ گاؤں کے پڑھے لکھے لوگ بہت مشکلی سے انہیں اس
 کے برعکس سمجھا سکے۔

نہری آبادی کے نہایت ترقی یافتہ حصے میں یہ بات بہت عجیب معلوم ہوتی
 ہے۔ کسی کی مفروضہ رفتار تغیر کی نسبت پنجاب زیادہ آہستہ تبدیل ہوتا ہے۔
 تقدیر کی تعلیم :- ایک نہایت اہم لحاظ سے نو آبادی ایک خاص تبدیلی پیدا
 کرتی معلوم ہوتی ہے۔ وسطی پنجاب کی مانند یہاں بھی پہلے کی نسبت بہت
 کم باتوں کو تقدیر کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔ لوگ یہ دیکھتے ہیں کہ اچھے بیج
 ترقی یافتہ آلات اور کاشت و رکاشت سے اچھی فصل پیدا کی جا سکتی ہے۔
 اور یہ کہ زندگی کی کشمکش میں انسانی سعی ہی اصل جز ہے زندگی کے حالات کو
 بہتر بنانے کی خواہش بھی بڑھ رہی ہے۔ آباد کار محض زندگی کی ضروریات حاصل
 کر کے مطمئن نہیں ہے۔ جیسا کہ مذکورہ بالا دو بھجوں میں بیان کیا گیا ہے۔ بلکہ بہتر

گھر بہتر لباس اور اپنے بچوں کے لئے بہتر تعلیم چاہتا ہے۔ اور اس پر یہ کہ وہ ان کیلئے کام کرنے کو تیار ہے۔ میرے عملے کے ممبر جو دوسری نہری بستیوں سے واقف ہیں۔ کہتے ہیں کہ تقریباً یہی حقیقت ان کی ہے۔ مثال کے طور پر جوئیاں واقعہ ضلع لاہور کی بستی کے مسلمان گردو نواح کے گاؤں کی نسبت جہاں کاشتکاری صرف بارش پر منحصر ہے۔ اپنے آپ پر زیادہ بھروسہ رکھتے ہیں۔ اور پاک پٹن جیسے دور دراز حصے میں بھی جو حال ہی کی نئی بستی ہے۔ نہر کے اجراء کے وقت سے تغیر نمایاں طور پر دیکھا جاسکتا ہے۔ اس میں خامی یہ ہے کہ فوائد حاصل کرنے کا شوق بھی بڑھ رہا ہے۔

عدم موجود جاگیرداروں کا ایک گاؤں بہ راہ چلتے چلتے اتفاقہ طور پر ایک گاؤں میں داخل ہونے سے غیر حاضر جاگیرداروں کی عدم موجودگی ہم پر ہویدا ہو گئی۔ شکستہ و نیم بستی شدہ دیواروں کے ساتھ اس کی ٹائپسندیدہ بناوٹ اناکار و کزنال کے بدترین راجپوت دیہات کے مشابہ تھی۔ ہمارے لئے سوتی پلنگ ہتھاکے ہوئے تھے۔ اور ہم گاؤں کے وسط میں کنوئیں کے پاس بیٹھ گئے۔ پٹواری نمودار ہوا۔ اور اس کے ساتھ شوتین دیہاتیوں کا ایک انبوہ تھا۔ جو ایک یادو اردوٹا دکانداروں اور ایک ادھیڑ عمر سنار اور اس کے بیٹے پر مشتمل تھا۔ گاؤں کے ۶۵ مربعے جاگیرداروں کی ملکیت تھے۔ جن میں سے صرف تین ایک سیال ایک سکھ جاٹ اور ایک اردوٹا گاؤں میں رہتے ہیں۔ باقی ماندہ آٹھ ۳ سیال ہم سکھ اور ایک جالندھر کا برہمن سب عدم موجود ہیں۔ باشندوں میں سے اکثر مزارعین ہیں۔ جو پنجاب کے مختلف حصوں مثلاً جھنگ لاہور۔ امرتسر۔ جالندھر اور ہوشیار پور سے یہاں کچھ آئے ہیں۔ ان میں سے کوئی بھی ایک مربعے سے زیادہ رقبے میں کاشت نہیں کرتا۔ ۵۰ فیصدی کے پاس صرف نصف مربعے ہے۔ اور سب کو اپنی اپنی مرضی پر چھوڑا ہوا ہے۔ سال بہ سال اجارے کا ازسرنو اجرا کیا جاتا ہے۔ اگرچہ تبدیلی کوئی نہیں کیجاتی۔ لیکن پھر بھی بدامنی کی حس پھیل جاتی ہے۔ چونکہ پیداوار کا نصف حصہ جاگیردار کے پاس چلا جاتا ہے۔ اس لئے کوئی بھی فارغ البال نہیں ہے اور نہ ہی کوئی جاگیردار کسی مزارع کو امداد بہم پہنچاتا ہے۔ قرض لینے کے لئے انہیں تین اردوٹا سا ہوکاروں میں سے جو گاؤں میں رہتے ہیں۔ کسی ایک کے پاس جانا پڑتا ہے۔ اور انہیں ۸ یا ۵ فیصدی سود ضرور ادا

کرنا پڑتا ہے۔ عام طور پر پہلی شرح سے، کوئی جاگیر دار ان کے لئے عمدہ بیج
 ہتیا کرنے کی سعی نہیں کرتا۔ ان میں سے صرف دو کے پاس چارہ کٹرنے کی مشینیں
 ہیں۔ اور ایک کے پاس سرائوں کی اور پرموں کے معاہدہ کے لئے دیہاتی جاگیر
 داروں کے گاؤں کا اس گاؤں سے واضح طور پر مقابلہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے۔
 کہ یہاں کے مزارعین میں ان کی کوئی بھی خصوصیت نہیں ہے۔ یہ ہر قسم کی ترقی
 یافتہ زراعت سے نا آشنا ہیں۔ اور بھی حال اصلاح یافتہ آمدنی کا ہے۔ چھ ماہ گذرے
 کوئی ان سے دیہاتی بنک کے متعلق بات چیت کرنے آیا تھا۔ لیکن محض اس ڈر
 سے کہ بنک کا محض مزارعین پر کوئی تصرف نہ ہوگا یہ ارادہ ترک کر دیا۔ مجھے ایک
 امریکن پروفیسر کا قول یاد آیا ”قحط دبا اور لڑائی کے بعد دیہاتی مخلوق کے لئے سب
 سے بڑی چیز جو وقوع میں آسکتی ہے۔ وہ جاگیر دار کی غیر حاضری ہونے کی عادت ہے۔ پٹواری
 نے کہا کہ میرے حلقے کے پانچ گاؤں میں سے ایک اور بھی ایسا ہی ہے۔ میرے
 عملے نے کہا کہ یہ ایک تمثیلی گاؤں ہے۔ اور یہاں کے باشندوں کی حالت بدترین
 ہے۔

سوومی روپیہ چلانا، - اردوؤں کی موجودگی کی وجہ سے روپیہ چلانے کے متعلق
 گفتگو ہونے لگی۔ ساہوکار دو شکار دونوں نے اس امر پر اتفاق کیا کہ زیادتی اور
 بے گار کے دن گذر چکے ہیں۔ اور ساہوکار کی خوش نصیبی زمیندار کی خوش بختی
 سے وابستہ ہے۔ ایک اردو نے کہا کہ زمیندار مشکلات میں ہے۔ اور اسی لئے
 ہمیں بھی وقت ہے۔ وہ صرف فصل میں سے ادا کر سکتا ہے۔ اور اگر فصل نہ ہو۔
 تو وہ بالکل ادا نہیں کر سکتا۔ اس بات پر زور دیا گیا۔ کہ گزشتہ ایک دو سال سے
 جب سے فصلیں متواتر نکلی ہوتی رہی ہیں۔ یہی حال رہا ہے۔ دونوں سناروں میں
 سے ایک نے اسکی تصدیق کی۔

تجارت کا ایسا برا حال رہا تھا۔ کہ اس نے ۲۱۰۰ روپیہ موٹر لاری پر لگا دیا تھا۔
 اور اس میں بھی کوئی فائدہ نہ ہوا تھا۔ کیونکہ وہ بھی خراب ہو گئی تھی۔ اور وہ اس وقت
 کنویں کے پاس متروک حالت میں پڑی تھی۔ ساہوکار زراعت پیشہ ساہوکاروں
 کی برابری کا بھی شکار تھا۔ میرے عملے کے ایک ممبر کا بیان ہے۔ کہ صرف
 لاٹل پور تحصیل میں غالباً ۱۰۰۰ زراعت پیشہ لوگ روپیہ قرض دینے والے ہیں۔

زیورات :- چونکہ دوسرا وہاں موجود تھے۔ ہم نے زیورات کے متعلق گفتگو کی انہوں نے بتایا کہ اب زیورات نہیں خریدے جاتے۔ کیونکہ خراب فعلوں کے تواتر نے ہر ایک کی جیب خالی کر دی ہے۔ اور سب جگہ عورتیں بہت کم پہنتی ہیں۔ دو سال گزرے تمام ضلع کے کبوتر سکھوں نے یہ فیصلہ کیا تھا۔ کہ اسے بالکل ترک کر دیا جائے۔ بہت سے لوگوں نے جتنا کچھ ان کے پاس تھا۔ بیچ دیا تھا۔ اور اس کی بجائے زمین خرید لی تھی۔ اور یہ آٹے دن کی بات ہے۔ کبوتر عورتیں بغیر زیورات پہنے شادی پر جاتی ہیں۔ نوآبادی کے ہر گاؤں میں ایک سنار ہے۔ اور وہ جو کبوتروں کے گاؤں میں ہیں۔ نقل مکانی کر کے شہر دل میں جا رہے ہیں۔ نوجوان سنار نے کہا کہ میں بھی ایسا کرنے کے لئے غور کر رہا ہوں۔ متصل کی تحصیل (ٹوبہ ٹیک سنگھ) میں۔ پچاس انجن ہائے اصلاح رسومات دیں۔ اور جاٹ اور اراچیں دو نو قومیں جنکی وہاں اکثریت ہے۔ یہ چاہتی ہیں کہ وہاں ہر ایک گاؤں میں ایک ایسی انجن ہو تاکہ شادیوں اور دیگر رسومات کفایت شعارانہ طریق پر انجام دینا ان کے لئے آسان ہو جائے۔

ارائیں عورتیں :- نوآبادی میں اراچیں ایک نہایت اہم اور قابل ذکر قوم ہے۔ جالندھر میں ہم نے انہیں کسان اور سبزی بوئے والوں کی حیثیت میں دیکھا تھا۔ بحیثیت کاشتکار صرف سکھ جاٹ ان پر فوقیت رکھتے ہیں۔ اور وہ بھی ہمیشہ نہیں اور سبزی کاشت کرنے کی حیثیت وہ صوبے بھر میں اول نمبر پر ہیں۔ یہ فضیلت انہیں تکالیف اٹھانے کی لامحدود قوت کی وجہ سے حاصل ہے۔ اس مثل میں اُسے مجلاً ظاہر کیا گیا ہے۔ اراچیں کمان تائیں پکھوں شائیں مائیں۔ مطلب یہ کہ جب کام ہوتا ہے۔ تو راجی وہاں موجود ہوتا ہے۔ اور جب نہیں ہوتا تو وہ غائب ہو جاتا ہے۔ ایک اضر بند و بست انہیں کنوئیں کا غلام کہہ کر پکارتا ہے۔ اور ایک اور یہ کہتا ہے۔ کہ وہ اُس جگہ کامیاب ہوں گے۔ جہاں محنت نہ کرنے والی دوسری قومیں فاقہ کشی کر تیگی۔ آدمی تقریباً ہر جگہ محنت سے کام کرتے ہیں۔ لیکن عورتیں ہمیشہ ایسا نہیں کرتیں۔ آخر الذکر سے وہی توقع رکھی جاتی ہے۔ جو ان کے گرد و نواح میں رہنے والے جاٹ اپنی عورتوں سے رکھتے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے۔ کہ اراچیں جاٹ سے کم مرتبہ رکھتا ہے۔ اور جب عورتوں کا معاملہ سامنے آتا ہے۔ تو کم درجے والے عام طور پر اپنے آپ کو بلند مرتبے والے کے سا چنے

میں ڈھال لیتے ہیں۔ جیسا کہ ہم دیکھ چکے ہیں۔ اپنی عورتوں سے کھیتوں میں کام کرانے کے متعلق جاٹوں کی یہ روش بیاس کے شمال اور جنوب میں مختلف ہے۔ یہی فرق اراعیوں میں بھی ہے۔ اترسر میں اراعیں عورت کپاس چننے کے سوا کچھ نہیں کرتی۔ لیکن جالندھر اور ہوشیارپور میں وہ فرانس اور اسٹریا کے دیہاتیوں کی بیویوں کی طرح ہل چلانے کے علاوہ باقی سب کام کرتی ہے۔ اور بونے کاٹنے کو ڈائی کرنے اور کنواں پلانے میں بھی امداد دیتی ہے۔

ایک تعلیم یافتہ اراعیں نے جو کبھی فوج میں تھا۔ اور اب نوآبادی میں رہتا ہے یہ کہا کہ یہ ظلم ہے۔ چونکہ آدمی انہیں اپنے تابع رکھنا چاہتے ہیں۔ وہ انہیں محنت کرنے کے لئے مجبور کرتے ہیں۔ میں نے اکثر دیکھا ہے۔ کہ بچے روتے ہوئے اپنی ماؤں کے پیچھے جا رہے ہیں۔ اور وہ انہیں آرام دینے کے لئے اٹھا بھی نہیں سکتیں۔ کیونکہ ان کے سروں پر گوبر کی ٹوکری ہے۔ ایک اور اراعیں نے جو کہ تعلیم یافتہ بھی تھا۔ اس سے زیادہ کام کرنے والوں پر رحم کھانے کی طرف راجب نہ تھا۔ اس نے کہا کہ اس میں شک نہیں کہ انہیں بچوں کی نگہداشت کے لئے وقت نہیں ملتا۔ لیکن یہ احتیاج کی صورت میں ہے۔ اور یہ بہتر ہے۔ کہ وہ کام کریں بہ نسبت اس کے کہ ان کے خاوند قرض کا شکار ہو جائیں۔ اگر احتیاج نہ ہوتی تو پھر یقیناً ان کے لئے کم محنت کرنا بہتر ہوتا۔ اس میں غلامی کی کوئی بات نہیں۔ اس کے برعکس عورت بھی ہمیشہ یہی کہتی ہے۔ مگر اُس نے تسلیم کیا اور ایک اور اراعیں نے جو موجود تھا۔ اس پر مضامندی ظاہر کی کہ وہ فیصدی سے زیادہ عورتوں کو کبھی کبھی اور یہ ۱۰ فیصدی کو، پستہ ان کے خاوندوں سے مار پڑتی ہے۔ ایک مرتبہ اس نے آباد کاروں کو معاشرتی رسومات کے اخراجات کم کرنے کے لئے ایک انجمن کا اجرا کرنے کی ترغیب دی تھی۔ اس پر اُسے یہ جواب ملا تھا۔ کہ اگر ہم ایسا کر لیں۔ تو ہماری روٹی پکانے اور لانے کا کام کون کرے گا۔ دوسرے الفاظ میں یہ کہ عورتیں ہڑتال کر دیں گی۔ اور ایک مرتبہ ایک دوسرے ضلع میں انہوں نے زیورات کی رسمی واجبات کو چھوڑنے سے انکار کر کے تقریباً ہڑتال کر دی۔ تاہم تنیکہ آدمیوں نے جو کہ سکھ جاٹ اور بہت زیادہ شرابی تھے۔ رواجی شراب پیتی چھوڑ دی۔ اگرچہ اس سے آدمیوں کے جذبات کو بہت ٹھیس لگی۔ لیکن انجام کار سیر تسلیم خم کر دیا۔ اور اس طرح انجمن اصلاً رسومات نے جو وہاں بنائی گئی تھی۔

منڈی جانے پر کھانے کیلئے غل جاتا تھا۔ لیکن جو بار میں رہتے تھے۔ ان کے پاس سوائے دودھ کے اور کچھ نہ ہوتا تھا۔ خشک سالی میں وہ دور دور بکھر جاتے تھے۔ ایک خیف بوڑھے آدمی نے جسکے بازو پر دست اور بالوں کا مجموعہ تھے۔ اور جسم اب بھی تیس سے بے بہرہ تھا۔ یہ کہا کہ چودہ برس کی عمر میں میں نے اپنے باپ کے اونٹوں کے ساتھ احمد آباد تک سفر کیا تھا۔ جو سمندر سے زیادہ دور نہیں ہے۔ اس نے جزیروں کے عمل وقوع کے متعلق تفصیل سے بتایا۔ کئی مرتبہ وہ مٹی جو کیا تھا۔ جو یہاں سے تیس منزل کے فاصلے پر ہے۔ اس نے دانیہ سرسہ حصار اور ہوانی کا نام لے کر راستہ بتایا۔ پیسے پہل مجھے شبہ تھا کہ آیا یہ بوڑھا بڑھاپے کے تختی کے سوا اور کہیں گیا بھی تھا۔ یا نہیں کیونکہ اُسے اجیر یاد نہ آتا تھا۔ لیکن چند غیر معروف جگہوں کے نام لینے کے بعد اس نے دفعۃً کوہ آلو کا ذکر کیا۔ وہ کسی تاجر کی سوداگری کا سامان مثلاً باجرہ۔ کھانڈ وغیرہ لے گیا تھا۔ اور اسے تیس منڈیوں کے لئے ۱۴ روپیہ فی اونٹ دئے گئے تھے۔ بیس یا بائیس سال کی عمر میں وہ فوج کے ساتھ قندھار گیا تھا۔ گمان یہ ہے۔ کہ ۱۸۵۷ء میں گیا ہوگا۔ اس طرح اس کی عمر ۷۰ برس کی ہوتی ہے۔ وہ خود کہتا ہے۔ کہ ۷۰ سال کی ہے۔ اور وہ ایسا ہی دکھائی دیتا ہے۔ اسے گزشتہ زندگی کے بہترین ہونے میں کوئی شبہ نہ تھا۔ اس نے بتایا کہ اس وقت نہ لانا تھا نہ باہنا یعنی زاد حصار لیا جاتا تھا۔ اور نہ نقد دیا جاتا تھا۔ اب زمین کا لگان ہی سب کچھ لنگل جاتا تھا۔ اور سب مقروض ہیں۔ (درحقیقت بیٹھک کے پندرہ مہروں میں سے ۹ مقروض تھے) پہلے دودھ کی فراہم ہوتی تھی۔ اب پانی بھی نہیں ہے۔ اس لئے مولیشیوں کے لئے چارہ نہیں۔ ضروریات بھی بہت کم تھیں اور کوئی ٹکڑا نہ تھا۔ اب لوگ زیادہ ہو گئے ہیں۔ اور زمین پرانی ہو گئی ہے۔ اس کی باتوں کے خلاف کوئی آواز نہ اٹھی۔ لوگ خراب فصلوں کے تواتر سے دبے ہوئے تھے۔ اور کسان محض ہونے کی وجہ سے وہ اس زندگی کی تکالیف سے حیران تھے۔ جس کے لئے صدیوں کے عمل سے ان میں فطری شعور پیدا نہ ہوا تھا۔ جاندار میں جب لوگوں کے پاس کافی پانی نہیں ہوتا۔ تو وہ اونٹوں سے پانی پیتے ہیں۔ یا نقل مکانی کر کے سمندر پار چلے جاتے ہیں۔ یہاں وہ چاہی کاشتکاری سے بالکل نا آشنا ہیں۔ اور شاید ہی نقل مکانی کرتے ہیں۔ انہوں نے زیادہ سے زیادہ یہ کیا کہ بغیر کسی توقف کے محکمہ ہر گز گزشتہ پانچ سال کے

پر یہ کہ تعلیم یافتہ طبقہ کی رائے بختمہ طور پر ایک ہی بیوی کے حق میں ہوتی جاتی ہے۔

ایک نیک خاتون :- اراعیں عورتیں عام طور پر پردہ نہیں کرتیں۔ کیونکہ وہ ایسا کرنے کی طاقت نہیں رکھتیں۔ کیونکہ پھر اسی طرح اونچی ذات کی اس حالت میں راجپوتوں کی پیروی کرتے ہیں۔ اگر وہ ایسا کرنے کے قابل ہوتے ہیں۔ تو وہ پردہ داری کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ سپاہی نے بتایا کہ ہمارے گھر پردہ کیا جاتا ہے۔ کچھ مذہب کے خیال سے اور کچھ ڈر کی وجہ سے۔ گھر سے باہر ہماری عورتوں کی سلامتی نہیں ہے۔ ہم ابھی تک اس قدر تعلیم یافتہ نہیں ہیں۔ کہ ہم عورت کو بغیر کسی رغبت کے دیکھ سکیں۔ بہت سی دوسری عورتوں کی طرح جن کا ذکر میں نے اسی دورے میں سنا ہے۔ اس کی بیوی گزشتہ سالوں سے مختلف قسم کا کوئی کام سیکھتی رہی ہے۔ وہ کروشیا کا کام کرتی ہے۔ مینرپولش آزاد بند اور دریاں بناتی ہے۔ پانچ سال گزرے اس نے ایک کپڑا سینے کی مشین خریدی تھی۔ ادھاب گاؤں میں سات یا آٹھ مشینیں ہیں۔ اس کے متعلق غیر معمولی بات یہ ہے۔ کہ وہ عربی اور اردو دونوں زبانوں میں تعلیم یافتہ ہے۔ اور اسے گاؤں کی لڑکیوں کو دونوں زبانیں پڑھانے کا شوق ہے۔ وہ ان کو سینا اور کشیدہ کاری بھی سکھاتی ہے۔ گاؤں کی ایک اور عورت لڑکیوں کو قرآن شریف پڑھنا سکھاتی ہے۔ لیکن اسکی بیوی کی طرح محبت کی وجہ سے نہیں

فدہ مرہب :- مسلمان سپاہی کا خیال تھا۔ کہ پہلے کی نسبت اب زیادہ مذہبی تعلیم دی جاتی ہے۔ لیکن عمل نہیں۔ بہت کم مولا قرآن شریف کو ترجمے کے ساتھ سمجھ سکتے ہیں۔ اور لڑکے اور لڑکیوں میں سے ایک تہائی سے زیادہ کو اسی طرح سے پڑھایا جاتا ہے۔ وہ بھی اس سے کوئی فائدہ حاصل نہیں کرتے۔ چونکہ تعلیم تقریباً صرف عربی الفاظ تک ہی محدود ہے۔ اس لئے اسے نہ پڑھانے والا سمجھتا ہے۔ اور نہ ہی پڑھنے والا۔ جمعہ کی نمازیں ہفتہ داری خطبے میں کسی قدر عام تعلیم دی جاتی ہے۔ لیکن غالباً دس فیصدی سے زیادہ مولا اصل وعظ نہیں کہتے۔ پیر مولا سے کچھ زیادہ پوچھا نہیں ہے۔ اس کا کام محض یہ ہے۔ کہ وہ آخوت کے متعلق دیہاتیوں کی جہالت سے فائدہ اٹھاتا رہے۔ نو آبادی کے ۲۵ سے لے کر ۳۳ فیصدی اراعیوں نے اب اس کے بیٹوں سے نجات پائی ہے۔

نمازوں کے متعلق یہ ہے۔ کہ اگر وہ دن میں باقاعدہ وضو سے پڑھی جائیں تو تقریباً ۴ گھنٹے صرف ہوتے ہیں۔ پندرہ منٹ پلو پھٹنے کے وقت صبح کی نماز کے لئے بیس منٹ۔ بعد از دوپہر ظہر کے لئے دس شام کے وقت عصر کے لئے ۱۵ مغرب یا غروب آفتاب کی نماز کے لئے ۵ اور ۵ منٹ رات کو عشا کی نماز کے لئے۔ اگرچہ نمازیں اتنا وقت لگتا ہے۔ لیکن دن بھر کے سخت کام کے دوران میں اسکی وجہ سے نمازہ دم ہونے کا دفعہ ملتا رہتا ہے۔ اور واقعہ یہ ہے۔ کہ یہ کاشتکار کو نہانے کے لئے مجبور کرتی ہے۔ خواہ یہ غسل کتنا ہی بیرونی کیوں نہ ہو۔ کیونکہ ہر ایک نماز سے پہلے وضو کرنا پڑتا ہے۔ عورتوں اور آدمیوں میں سے تقریباً ۲۰ فیصدی پوری نمازیں پڑھتے ہیں۔ اور اسی قدر لوگ رمضان کے روزے رکھتے ہیں۔ تاوقتیکہ وہ گرمی کے موسم میں آئیں۔

اس صورت میں ان میں سے صرف نصف روزے رکھتے ہیں۔ نماز پڑھنے والوں کا اندازہ بہت کچھ وہی ہے۔ جو مجھے اور کہیں بتایا گیا تھا۔ لیکن ان لوگوں کا جو روزے رکھتے ہیں۔ بہت کم ہے۔ کیا اس کا یہ مطلب ہے۔ کہ نو آبادی میں دیہاتی اپنی قوت برداشت ضائع کر رہا ہے۔

فرقہ داری اور سبشیہ :- دوسرے دیہاتیوں کی طرح یہاں بھی فرقہ داری بہت کم ہے۔ انتخاب کے موقع پر اس کا احساس تیز ہو جاتا ہے۔ اور جاٹ جاٹ کے لئے۔ ارا عین ارا عین کے لئے اور جاتنگلی جاتنگلی کے لئے رائے دیتا ہے لیکن پھر جلدی مردہ ہو جاتا ہے۔ کیونکہ دیہاتیوں کی زندگی ایک دوسرے پر اس قدر منحصر ہے۔ کہ وہ ایسے بکھیرے والے کو زیادہ دیر تک سہبر نہیں ہونے دے سکتے۔ البتہ تنازعات بہت کافی ہیں۔ لیکن یہ ذاتی رقابتوں اور پڑوس کو نقصان پہنچا کر اپنے آپ کو اٹھانے سے پیدا ہوتے ہیں۔ میرے سپاہی دوست نے بتایا کہ سپاہی وچپسی ان لوگوں تک محدود ہے۔ جو اخبار پڑھتے ہیں۔ اور باقی نہ اسے جانتے ہیں۔ اور نہ بیرونی دنیا کی پرواہ کرتے ہیں۔ انکیشن کو بال جان سمجھا جاتا ہے۔ دیہاتی اپنی قوم کو امداد پہنچانے کیلئے یاد و دست کی امداد کرنے کیلئے رائے دیتا ہے۔ لیکن وہ خیال یہ کرتا ہے۔ کہ یہ ایک دن کا کام ضائع کرتا ہے۔ کیونکہ اُسے اس سے کیا نفع ان کیلئے دست سے کہیں زیادہ مزید ہی گزارہ ہے۔ اس کا جسم و دماغ اسی میں لگا رہتا ہے۔ اس وقت میرے گاؤں میں ایک با دو اخیلا آتے ہیں۔ لیکن جوں جوں تعلیم کی اشاعت ہوگی۔

زیادہ اخبار آئینکے۔ اور فرقہ داری۔ بھی پھیلے گی۔ کیونکہ اخبارات اسکی متواتر تحریک کرتے ہیں چومکہ اس کے کہنے کا ایک رکن پنجاب کو نسل میں ہو آیا تھا۔ میں نے اس سے پوچھا تم اسے کہاں تک پسند کرتے ہو۔ اس نے کہا کہ یہ مسلسل پریشانی کی زندگی ہے۔ کیونکہ جس کبھی نے اپنے کسی رشتہ دار کو آگے بڑھانا ہوتا ہے یا کس کو ٹٹنے کی چکی لگوانی ہوتی ہے۔ وہ اس پر اعداد و شمار کیلئے دباؤ ڈالتا ہے۔ انکشن بذاتِ خود بھی بہت گراں ہے۔ فلاں و فلاں نے اور اس نے ایک امیدوار کا نام بتایا پچھلی مرتبہ انتخاب میں کھڑے ہونے پر ۱۰۰۰ روپیہ خرچ کیا تھا۔ میں اسے مبالغہ سمجھ لیتا اگر ایک اور امیدوار جسے میں کسی اور جگہ ملا یہ نہ مان لیتا کہ اس نے ایک ناکامیاب مقابلے کے لئے ۱۵۰۰۰ روپیہ (۱۲۵۱ پونڈ) صرف کیا تھا۔

مغزنی پنجاب :- اب ہم جنگ میں ہیں۔ یہ حقیقت ایک نہایت عمدہ کچی سڑک کے جس پر ہم چل رہے تھے۔ دفعۃً آفت تک سمندر کی طرح پھیلی ہوئی ریتیلی پہاڑیوں کے نیچے غائب ہو جانے سے ناخوشگوار طرہی پر منکشف ہوئی۔ ایک لمحے میں ہم انسانی قوت اور آدمی کی شہرہ دنیا سے تقدیر کی بحر دنیا میں ہم پہنچ گئے۔ زیادہ عرصہ نہیں گزرا کہ یہ دنیا ضلع میں غالب تھی۔ لیکن اب اس میں کہیں کہیں جان باقی ہے۔ اور چند میلوں کے بعد ہم پھر انسان کی مسرت خیز گانگڑیوں میں آ گئے۔ اور ایک بار پھر اپنے گرد نھنی گہروں کی زمردین سبزی اور نیشکر کے سنہری جویرے دیکھے۔ چرالوالہ میں ایک نئی وضع کے لوگ مجھے ملنے آئے۔ بے دے اور کاسنی جیسے رنگ والے نہایاں اور تقریباً عثماني ناک اونچی رخصتوں کی ٹڈیاں اور سیاہ چمکدار اور آدھی لٹکی ہوئی زلفیں لٹے ہوئے تھے۔ اگر ان کی مردانہ صورت نہ ہوتی تو وہ زنانے نظر آتے یہ مغزنی پنجاب کے لوگ تھے۔ انکے الحوار و گفتگوار ہور اور اسکے پانچ دریاؤں کی نسبت ملتان اور سندھ سے بہت اثر لیتی ہے۔

باب ہشتم جھنگ

جاگیردار - ساہوکار اور پیر

۲۰ جنوری چمرالوالہ سے بلوانہ۔

ضلع :- اب ہم ٹھیک مغربی پنجاب میں ہیں۔ اس علاقے میں چوڑی خالی جگہیں تینز نوکڑ کڑا تیں سردی اور چھلنے والی گرمی ہے۔ اس کی صورت اتنی مکروہ ہے۔ جتنی کہ شیدکان کی تاہم صبح و شام طلوع و غروب آفتاب کی خوبصورتی سے مکمل تغیر رونما ہو جاتا ہے۔ دیہاتیوں میں سے ایک ایک فرد اپنے آپ کو خدا اور اس کے پیغمبر محمد صلیم کا سچا خادم تسلیم کرتا ہے۔ لیکن درحقیقت دو جاگیرداروں - ساہوکاروں اور پیروں کے غلام ہیں۔ دیہاتے سندھ کے ساتھ ساتھ شمال میں ہزارہ سے لے کر جنوب میں سندھ تک انسانی مقدر پر ان تینوں کی حکومت ہے۔ اگرچہ یہ لوگ کم و بیش تمام صوبے میں پائے جاتے ہیں۔ لیکن کہیں اس قدر قوی نہیں ہیں۔ اس وقت ہم ابھی ایسے رقبے میں ہیں جہاں لائبل پور کی نہروں سے آبپاشی کی جاتی ہے۔ لیکن ہم نے اس کا وہ حصہ چھوڑ دیا ہے۔ جہاں وسطی پنجاب کے لگاؤں میں پرورش پائے ہوئے دیہاتی جاگیردار آباد ہیں۔ اور یہ اس علاقے کے ابتدائی باشندوں میں سے ہیں۔ جو نہری پانی کے آجانے سے خاندانہ دشمنوں سے دیہاتیوں اور چرواہوں سے کاشتکاروں میں تبدیل ہو گئے ہیں۔

نئی ویرانی زندگی :- اس علاقے کا نام بار ہے۔ یہاں کی سابقہ زندگی کل بنک کے اجلاس میں واضح طور پر بیان کی گئی تھی۔ اس کے ممبر کایا جاٹ تھے۔ وہ گذشتہ ایام میں عرب کے بدوؤں کی طرح سردی کے موسم میں چراگاہ بہ چراگاہ پھرا کرتے تھے۔ خوب بارش ہونے کے بعد ایک یا دو مہینہ آباد ہو جاتے تھے۔ لیکن گرمی میں حرارت کے خوفناک اثرات ہمیشہ ان کو آگے وکیل دیتے تھے۔ انہوں نے بتایا کہ ان دنوں میں کوئی قمیص نہ پہنتا تھا۔ اور نہ ہی دن میں دو مرتبہ سے زیادہ کھاتا تھا۔ جن کے پاس کرائے کے اونٹ ہوتے تھے۔ انہیں ایک منڈی سے دوسری

ایک اور دوکان کئے۔

شادی اور کثرت ازدواج۔۔۔ اراعیں اگر کم کثیر الاولاد ہوتے تو انہیں کم کام کرنا پڑتا ہے۔ ان کے بڑے بکنے زیادہ تر بچپن کی شادی کی رسم کا نتیجہ ہیں۔ جس کے متعلق ہم نے جالندھر میں بھی سنا تھا۔ تاہم لڑکے سولہ یا سترہ برس تک شادی نہیں کرتے۔ قوجی اراعیں کے چار بچے ہیں۔ اور چونکہ ان میں سے دو کالج میں ہیں۔ اور۔۔۔ ۱۰۰ ماہوار خرچ پڑتا ہے۔ وہ لازمی طور پر یہ شکایت کرے گا۔ کہ صرف ایک مربع پر بکنے کا گزارہ مشکل ہے۔ میں نے دریافت کیا کہ تمہیں کبھی پیدائش پر تابو رکھنے کا خیال آیا ہے۔ اس نے جواب دیا کہ ہاں میں نے اس کے متعلق بحث کی ہے۔ لیکن مجھے یقین ہے۔ کہ تمام بنک مسلمان اسے مذہب کے خلاف سمجھیں گے۔ میرے عملے کے ایک ممبر نے کہا کہ اگرچہ شہر اور مذہبی میں اس پر بحث ہوتی ہے۔ لیکن گاؤں میں کسی کو خیال بھی نہیں۔ میں نے ذکر کیا کہ میں نے سنا ہے۔ کہ وسطی پنجاب کے سکھ اس پر عمل درآمد کرتے ہیں۔ ایک اور اراعیں نے کہا کہ ان کے ہاں لڑکیوں کی کمی کی وجہ سے شادی اس قدر گراں ہو گئی ہے۔ کہ بہت سے لوگوں نے ل کر ایک ایسی بیوی پر اکتفا کیا ہے۔ اس کے برعکس میرے والد کے ہاں کئی بیویاں تھیں۔ اد میں اس نتیجہ پر پہنچا کہ یہ کوئی آسان شے نہیں۔ کیونکہ میری والدہ اب اپنے خاوند کے ساتھ نہیں رہتی بلکہ میرے پاس رہتی ہے۔ اس دورے میں میری تحقیقات کا نتیجہ یہ ہے۔ کہ سوائے نوآبادیوں کے اور مغربی پنجاب کے ایکٹ سے زیادہ بیویاں کرنا کراؤں بہت کم ہے۔ میرے عملے کے ممبر کہتے ہیں۔ کہ لائل پور کی نوآبادی میں یہ رسم مسلمان راجپوتوں کی نسبت اراعیوں میں اور سکھ جاٹوں کی نسبت مسلمانوں میں بہت عام ہے۔ واضح طور پر اسے لوں کہا جاسکتا ہے۔ کہ اراعیوں کے گاؤں میں ایک بیوی سے زیادہ رکھنے والے تھے ہونگے تو مسلمان جاٹوں کے گاؤں میں دو اور سکھ جاٹوں کے گاؤں میں صرف ایک۔ جنوب مغربی پنجاب میں یعنی اس علاقے میں جو ہم سے آگے ہے۔ اکثر بڑے بڑے جاگیردار اس مشکوک عیاشی میں پھنس جاتے ہیں۔ لیکن نوآبادیوں میں اور اس سے زیادہ وسطی پنجاب میں عورتوں کی بہت بڑی کمی پہلی بیوی کے ہم پلہ دوسری بیوی حاصل کرنے کو مشکل بنا دیتی ہیں۔ ہوشیار پور اور جالندھر میں اکثر خاندانوں میں جائیدادیں اس قدر کم ہیں۔ کہ دوسری بیوی کی اعازت نہیں دیتیں۔ اس

دوران میں بہم پہنچائے ہوئے پانی کی قلت کی شکایت کی اور اپنی تباہی کا گل سول طریق سے گورنمنٹ پر الزام دھردیا۔

اپنی امداد آپ کرنا۔ اگر نہر کا پانی پہلے کی نسبت کم بہم پہنچتا ہے۔ تو اس کا نعم البدل یہ ہے۔ کہ زمین کے نیچے پانی کی سطح اُبھر رہی ہے۔ اور اب پانی سطح زمین سے صرف ۳۴ فٹ نیچے ہے۔ اس گہرائی پر کنوئیں اتارے جا سکتے ہیں لیکن صرف ایک آدمی نے جو بنک کا پریذیڈنٹ ہے۔ عمل کو شکایت پر ترجیح دی ہے۔ اور ایسا کیا ہے۔ ذاتی سرمایہ نہ ہونے کی وجہ سے اس نے اسے حتی المقدور کفایت شعارانہ طریق پر انجام دیا ہے۔ اینٹوں کو جانے کیلئے اس نے سیمنٹ کی بجائے گارا استعمال کیا ہے۔ اور پانی کی کھینچنے کے لئے بجاہے لوہے کے ڈولوں کے مٹی کی ٹنڈیں استعمال کی ہیں۔ کیونکہ لوہے کے ڈولوں پر ۱۲۰ روپے اور صرف ہو جاتے کنوئیں کے پہیوں اور ان کی امدادی چیزوں کے لئے اس نے اپنی زمین میں سے معمر لی تراشی ہر ٹی ٹکڑی استعمال کی ہے۔ اس پر بھی کنوئیں پر ۱۰۰۰ روپیہ لاگت آئی ہے۔ تمام چیز بحیثیت مجموعی کسان کو اپنی امداد آپ کرنے کی اور اس امداد کی جواسے اس کام کے دوران میں بہم پہنچی ایک اچھی مثال تھی۔ کیونکہ جھنگ کو اپریٹو مارکیٹنگ بنک نے بھی اسے کافی رقم قرض دی تھی۔ لیکن اسے اپنے مافیوں پر ایک فیصدت حاصل تھی۔ وہ اور اس کے تین بھائی جن کے ساتھ وہ رہتا تھا ۴۴ مربعوں کے مالک ہیں۔ جبکہ دوسروں میں سے اکثروں کے پاس نصف یا اس سے کم مربع ہے۔ جس میں سے سوائے نہایت اچھے کاشتکاروں کے باقیوں کے پاس اس قسم کے حوصلہ افزا کام کرنے کے لئے بہت کم روپیہ پختا ہے۔ اس نے اس سے کما حقہ فائدہ اٹھایا ہے۔ کیونکہ اس نے کنوئیں کے پاس ایک چھوٹا سا باغ لگوایا ہے۔ جس میں سنگترے اور آموں کے درخت ہیں۔ اور دو میسٹن ہل ایک چارہ کاٹنے کی مشین اور ایک فصل خولیف بونے کی مشین خریدی ہے۔ اس نے کو ٹیٹو کے گتے بھی کاشت کئے ہیں۔ اور محکمہ زراعت کو اپنے کھیتوں میں سے ایک کھیت کو بطور تشریحی کھیت استعمال کرنے کی اجازت دی ہے۔ یہ تمام باتیں لائل پور میں مشکل سے دیکھی جاسکیں گی۔ اور ابھی جھنگ باقی ماندہ نو آبادی سے ایک نسل پیچھے ہے۔

پہچارہ۔ جب ہم پرائمری سکول کے صحن میں داخل ہوئے۔ جہاں کہ بنک کا اجلاس کیا گیا تھا۔ تو ایک طرف پانچ فٹ سے لے کر دوسری طرف تین فٹ تک ایک درجن لڑکوں نے قطاروں میں کھڑے ہوئے سلام کیا۔ تین فٹ والے سرے پر چار سالہ شکستہ حال لڑکے اپنی گردنوں میں تعویذ منڈھی ہوئی چاندی کی دو بنجھیریاں پہنے ہوئے تھے۔ ایک اندھیرے سے ڈرتا تھا۔ اور چلاتا ہوا جاگ اٹھتا تھا۔ اس کا ڈر مٹانے کے لئے ایک پیر نے دل کے ساتھ رکھنے کے لئے تعویذ دیا تھا۔ دوسرا بیمار پیدا ہوا تھا۔ اور متواتر علیل رہنے کی وجہ سے اسے تعویذ پر تعویذ دئے گئے تھے۔ یہاں تک کہ اس کے پاس چھ ہو گئے تھے۔ اور وہ ان تمام کو پہنے ہوئے تھا۔ ان کے مجموعی اثر نے حسب منشاء نتیجہ پیدا کیا تھا۔ اور وہ اب مضبوط تھا۔ ان میں سے بعض اُسے ایک امیر مال نے دئے تھے۔ جو وہاں موجود تھا۔ آخر الذکر نے بتایا کہ یہ تعویذ تین ذرائع سے بہم پہنچائے گئے تھے۔ ایک قرآن شریف دوسرے تعویذ کی کتابوں اور تیسرے ان تعویذوں سے جو باپ سے بیٹوں کے پاس آئے ہیں۔ اور وہ اکثر پڑ مردہ جسموں وق کرنے والی روحوں اور پریشان خیالوں کے علاج کے لئے استعمال کئے جاتے ہیں۔ جیسا کہ میرے باپ نے مجھ سے پہلے کیا ہے۔ میں اسی طرح یتیموں طریقے استعمال کرتا ہوں۔ محبت و دعاؤں جنوں کو دور کرنے اور ان کا اثر مٹانے اور بخار کے لئے بھی علیا موجود ہیں۔

یہ میرے۔ اس کے اپنے بہت سے مرید تھے۔ جو ملتان۔ ڈیرہ اسماعیل خاں اور سندھ جیسی دور و دلاز جگہوں میں رہتے تھے۔ لیکن وہ ۱۹۱۲ء سے ان سے نہیں ملا تھا۔ اب یہ کام اُس کا خالہ زاد بھائی کرتا تھا۔ پیروں میں پرانا عقیدہ ہر جگہ راسخ ہے۔ لیکن سندھ میں سب سے زیادہ قوی ہے۔ پرانے زمانے میں وہاں لوگ پیروں سے اس قدر عقیدت ظاہر کرتے تھے۔ کہ مرید اُس آگ کی خاک جمع کر لیتا تھا۔ جو مات بھر پیر کو گرم رکھتی تھی۔ اور اُسے بیمار سی کے ایام تک جمع رکھتا تھا۔ اور اُس وقت جسے دکھتے ہوئے اعضاء کے لئے استعمال کرتا تھا۔ بینک کے ممبروں نے کہا کہ ہم اب بھی عملیات اور اپنے پیروں کی دعاؤں کے موثر ہونے پر اعتقاد رکھتے ہیں۔ اور اگر ہم پہلے سے کم خیرات دیتے ہیں۔ تو اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ

ہماری فضیلتیں خراب ہیں۔ ان کا پیر ایک ایسے خاندان سے تعلق رکھتا تھا۔ جس کی وہ چھ نسلوں سے خدمت کرتے آئے۔ ہر شخص حسب توفیق اسے پیش کش دیتا تھا۔ اور ایک روپیہ سے کم اور ۵ سے زیادہ کوئی نہ دیتا تھا۔ لڑکے کی پیدائش یا شادی پر پیش کش زیادہ ہوتا ہوگا۔ لیکن لڑکی پر نہیں (پھر وہی میسر تفریق ہے، یہ ہندوستان شاید بھینس بیل یا گھوڑی کی صورت میں دیا جاتا ہو گا گذشتہ گلہ بانی کے ایام میں جب ان کے پاس روپے نہ ہوتے تھے۔ وہ ہمیشہ مویشی دیتے تھے۔ کسی نے کہا کہ پیروں کے متعلق صرف اس قدر تخیر ہوا ہے۔ کہ لوگ اب ان کی موجودگی میں چار پائوں پر بیٹھ جاتے ہیں۔ جبکہ پہلے وہ ہمیشہ زمین پر بیٹھتے تھے۔

مرشد :- پیروں کے علاوہ بہت سے دیہاتی مرشد یا روحانی رہنما رکھتے ہیں۔ لیکن ایک گاؤں میں تمام لوگ ایک ہی رہبر نہیں رکھتے۔ ان کے مرشدوں میں سے ایک سیالکوٹ دوسرا جہلم تیسرا منٹگمری اور چوتھا ہزارہ کار بنے والا ہے۔ صرف ایک ممبر کا پیر و مرشد ایک ہی آدمی ہے۔ مرشد اپنے پیروں کے پاس پیروں سے کم جاتے ہیں۔ مثال کے طور پر پانچ یا چھ سال کی عدم موجودگی کے بعد چند ماہ گزرے گاؤں میں آیا تھا۔ وہ گوجرہ سے سوار ہو کر آیا۔ تین یا چار سو آدمیوں میں غلط کیا ان کو نمازیں پڑھنے روزے رکھنے چوری اور نا بچ سے بچنے کے لئے حکم دیا۔ اور اگلی صبح چل دیا۔ وہی پیش کش جو پیر کو دئے گئے تھے۔ اُسے بھی دئے گئے۔ میں نے پوچھا کیا کوئی زکوٰۃ دیتا ہے۔ ایک زمیندار نے کہا کہ پچھلے سال میں نے جو کچھ دوکان میں سے کایا تھا۔ اس میں سے ۱۰ روپے خیرات کئے تھے۔ یہ دوکان نصف منزل زمین کاشت کرنے کے علاوہ تھی۔ پرنڈنٹ نے ساتھ ہی کہا کہ میں زکوٰۃ دیا کرتا تھا۔ لیکن ان کو اتارنے اور کچھ زمین خریدنے کی وجہ سے میرے پاس سال کے اختتام پر کچھ نہ بچا سکا۔

مسجد میں مشتمل کہ تعلیم :- مرشد اور پیر کے علاوہ دو ملا ہیں۔ لیکن مسجد صرف ایک ہے۔ ایک صرف عربی پڑھ سکتا ہے۔ دوسرا رواج کے مطابق اردو بھی پڑھتا ہے۔ اور اس کے پاس قبران شریف کا اردو ترجمہ بھی ہے۔ گلہ بانی کے زمانے میں جبکہ مسجد جڑ اور کمر کی شاخوں سے گھری ہوئی غالی جگہ تھی۔ اس کا باپ اس قوم کا ملا ہوا کرتا تھا۔ وہ خود بھی لڑکے اور لڑکیوں کو قرآن پڑھاتا

پڑھنا سکھاتا تھا۔ میں نے پوچھا پھر لڑکے لڑکیوں کو سکول میں کیوں نہ اکٹھا پڑھایا جائے؟ انہوں نے کہا کہ سکول میں لڑکے بڑے ہوتے ہیں۔ اور یہ مناسب نہیں ہے۔ کہ وہ لڑکیوں کے ساتھ پڑھیں۔ مسجد میں سب چھوٹے ہوتے ہیں۔ زیادہ سے زیادہ آٹھ یا نو برس کے۔ کیونکہ قرآن شریف پڑھنا سیکھنے میں عام طور پر دو سال سے زیادہ نہیں لگتے۔ اور مولوی پر ہم اعتبار کرتے ہیں۔ چونکہ ماسٹر ان میں بیٹھا ہوا تھا۔ اس نے ساتھ ہی جلد ہی سے کہا کہ ہم ماسٹر پر بھی اعتبار کرتے ہیں۔ لیکن ممکن ہے۔ وہ کل دوسری جگہ بھیجا جائے۔ اور اسکی بجائے ایک ایسا شخص جس پر ہم بھروسہ نہیں رکھتے یا کوئی ہندو ہی آجائے۔ اس سے زیادہ کوئی بات نہیں کہی گئی۔ ان علاقوں کے سکول گورڈ گاؤں کے سکولوں سے زیادہ صاف ہیں۔ سکول کیلئے دیہاتی بنک کے پریذیڈنٹ نے علیحدہ گھر دیا ہوا ہے۔ دیہاتی زندگی رفاہ عام کے بے لوث کاموں سے پڑ ہے۔

مولیشی صفائی اور کھاد۔ مولیشیوں کو گاؤں سے باہر رکھنے کا رواج یہاں کی زندگی کا ایک ایسا پہلو ہے۔ جسے اگر وسطی پنجاب کا آباد کار نقل کرے تو اس کے لئے بہتر ہوگا۔ ہر شخص اپنی زمین میں ایک چھپر ڈالتا ہے۔ اور مولیشیوں کو رات کو وہیں رکھتا ہے۔ اور گھر کا ایک شخص ان کے پاس سوتا ہے۔ نتیجہ یہ ہے۔ کہ گاؤں صاف ستھرا ہے۔ یہاں مسکیوں یا مسلمان بٹے ہوئے بمشکیوں کے دو تین گھریں۔ لیکن وہ جھاڑو نہیں دیتے۔ مولیشیوں کے ذمے میں ایک بات یہ بھی ہے۔ کہ گوبر سے اُپے نہیں بنائے جاتے۔ جہلم جیسے زیادہ گنجان آباد ضلعوں میں درخت آبادی سے بہت کم ہیں۔ لیکن یہاں غیر مزدور زمین اور درخت بہت کافی ہیں۔ اگرچہ وہ قد کے چھوٹے اور بکھرے ہوئے ہیں۔ لیکن پھر بھی بے شمار ہیں۔ اس لئے کڑی دودھ کو آہستہ آہستہ ابالنے کے علاوہ ہر چیز کے لئے استعمال کی جاتی ہے۔ یہاں تک کہ حق کے لئے بھی۔ دودھ کے لئے۔ وہ جنگل میں سے مولیشیوں کا دھوپ میں سوکھا ہوگا گوبر اٹھلاتے ہیں۔ شائع کرنے سے بچنے کی یہ ایک اچھی مثال ہے۔ اس طرح تمام کھاد جو دستیاب ہو سکتا ہے۔ زمین میں ڈالا ہے۔ اور تمام بھتیس میں بظاہر ہی رواج ہے۔ اس کے برعکس ذراعتی ترقی کی سلامت صرف یہ ہے۔ کہ یہاں چارہ کاٹنے کی مشینیں ہیں۔

سید اور پیری مریدی :- اس سے آگے چل کر ہم ایک سیدوں کے گاؤں میں ٹھہرے جہاں ایک بنک کا معائنہ کیا۔ جو ۱۹ ممبروں پر مشتمل تھا۔ اور نہایت زبوں حالت میں تھا۔ انہوں نے تقریباً (۱۴۰۰۰ روپیہ دینا تھا۔ تمام کے تمام پیر تھے۔ اور پیری مریدی کرتے تھے۔ ان کا اوصاف وقت دور دور بکھرے ہوئے مریدوں سے خیرات جمع کرنے میں صرف ہو جاتا تھا۔ صرب معمول پانی کی قلت اور فصلوں کی خرابی کی شکایت سننے کے بعد میں نے ان سے کہا کہ جب تک تم پیری مریدی کرنے سے باز نہیں آؤ گے۔ تم کبھی بھی راہ راست پر گامزن نہیں ہو سکتے۔ ان میں سے ایک نے کہا کہ اس میں کوئی شک نہیں۔ کہ پیری مریدی بڑی ہے۔ لیکن یہ ہمارا دستور ہے۔ اور ہم اسے چھوڑ نہیں سکتے۔ ان کے اس غیر متوقع اعتراف سے قوت حاصل کر کے میں نے ان میں اور پہلے گاؤں میں جہاں کوئی پیری مریدی نہ کی جاتی تھی۔ اور تمام قرضہ صرف (۱۴۰۰۰ روپیہ تھا۔ مقابلہ کر دکھایا۔ انہوں نے مسئلہ قسمت کی پرزور تشریح کرتے ہوئے جواب دیا۔ اور آخر کار اس امر کی تفصیل کی کہ ان کی مفلوک المالی ان کے علاوہ باقی تمام لوگوں کی خطاؤں کا نتیجہ تھی۔ پہلے بنک میں بھی اس کے مدعا اور کارکردگی کے متعلق کچھ دھندلا سا تصور تھا۔ لیکن یہاں تو مطلقاً کوئی خیال ہی نہ تھا۔ یہاں معاملات لائٹل پور اور بالندھر سے بالکل مختلف تھے۔ اس گاؤں میں ایک تاغم شدہ بیماری شفا خانہ تھا۔ اس کی موجودگی سے لوگ خوش تھے۔ لیکن انہوں نے یہ تسلیم کیا کہ جب ان کے مویشی بیمار پڑتے تھے۔ تو وہ انہیں گاؤں کے دروازے میں سے اتویز کے نیچے سے گزارنے کو ترجیح دیتے تھے۔ البتہ اسسٹنٹ بیطار ٹوٹے ہوئے اعضا کو جوڑنے کے لئے زیادہ اچھا تھا۔

۲۱ جنوری بلوآنا سے جھنگ

آج ہم ایک ایسے گاؤں میں پہنچے جو ان دیہاتیوں کے قصبے میں تھا۔ جو سرکاری طور پر جراثیم پیشہ اتوام کے افراد کہلاتے ہیں۔ وہ اپنے آپ کو خاندانی بلوچ کہتے ہیں۔ انہوں نے سرکاری بیان کی سخت شکایت کی اور کہا کہ ہم سات لپشتوں سے جھنگ میں رہتے چلے آئے ہیں۔ اور جب لوگ ہمیں جراثیم پیشہ کہہ رہے ہیں تو ہم شرم کے مارے پانی پانی ہو جاتے ہیں۔ ایک چالیس سالہ آدمی

نے اور بھی وضاحت سے بتایا اس نے کہا کہ ایک اور ضلع میں مجھے پولیس کے محکمہ میں بطور سپاہی ملازم رکھا گیا۔ اگرچہ میں ۲۵ روپیہ ماہوار پر ہیڈ کانسٹیبل تھا۔ ایک ۷ روپیہ کے کانسٹیبل نے مجھے اپنا بستر اٹھا کر لے جانے کے لئے اس طرح کہا گویا کہ میں قتل تھا۔ اس نے کہا کہ تم جرائم پیشہ اقوام سے تعلق رکھتے ہو۔ میری سخت بے عزتی ہوئی اور میں نے استعفا دے دیا ہم سانسی یا خانہ بدوش نہیں ہیں۔ جو میں اس طرح پکارا جائے۔ ہماری قوم خاندانی ہے۔ جنگِ عظیم میں ہم نے ۱۱ رگروٹ دئے تھے اور ہم سرکار کے لئے اپنے گلے کٹوانے کے لئے تیار تھے۔ جب ہم واپس آئے تو ہم میں سے بہت سے آدمیوں کو امرتسر کی ریفورمیٹری (دو جگہ جہاں تہذیب سکھائی جاتی ہے) میں بھیج دیا گیا۔ وہ وہاں چار سال کے لئے نظر بند تھا۔ اور اب بیس دن کی چھٹی پر اپنے گھر آیا ہوا تھا۔ وہ کچھ اس طرح بول رہا تھا۔ جسے معصومیت نے ویسے بنا دیا ہو۔ لیکن جب اس سے ایک سوال پوچھا کہ یہ حقیقت معلوم ہوئی کہ اسے ۱۹۱۵ء میں سات سال کی قید ہوئی تھی۔ تو اس پر لوگوں میں سنسنی کی ایک ہلکی سی لہر دوڑ گئی۔ بعد میں مجھے نہایت معتبر ذرائع سے معلوم ہوا کہ اس گاؤں کے بلوچ اول درجے کے مولشی چڑانے والے ہیں۔ اور اپنے کام میں کھلاڑیوں کی سی روح اور کاریگروں کی سی ہمارت پیدا کر رہے ہیں۔ میرا خبر رساں اس بات پر شرط لگانے کے لئے تیار تھا۔ کہ میں لاہور کے کسی گھوڑے کا نام لول اور وہ اسے ۲۴ گھنٹے کے اندر اندر چرائیں گے۔ اور انکی کے لئے پہلی سی دولت نہ ہونے کی صورت میں میں نے اس امر کو منظور نہ کیا۔

تعلیم :- گاؤں کو دیکھنے سے یہ بات ظاہر نہیں ہوتی کہ یہاں پیشہ درجہ دار ہیں۔ نہ صرف وہاں بنک ہے۔ بلکہ لڑکے اور لڑکیوں کے لئے ابھی ابھی لازمی تعلیم جاری کی گئی ہے۔ لیکن اس وقت تک کوئی اچھا نتیجہ نہیں نکلا۔ میں نے پوچھا کیا انہیں تعلیم کی ضرورت تھی۔ سب نے ایک آواز ہو کر اقرار کیا اور جب میں نے پوچھا کیوں تو انہوں نے غیر متوقع فہمیدگی سے جواب دیا۔ اس لئے کہ ہمارے لڑکوں کو ملازمت ملی جائے۔ اور وہ ساہوکار کے حسابات اور قرآن شریف پڑھ سکیں سکول کا ہوش مندانہ پہلو یہ تھا کہ نصف کنال زمین لڑکوں نے سبزیاں کاشت کرنے کیلئے تیار کی ہوئی تھی۔

لڑکیوں کا سکول :- لڑکیوں کا سکول ہیڈ ماسٹر کی بیوی کے ماتہ میں تھا۔ لڑکوں کی نسبت لڑکیاں زیادہ درج رجسٹر تھیں۔ اگرچہ سکول میں ہمارے معائنہ کرنے کی توقع نہ تھی لیکن پھر بھی ۵۴ میں ۴۲ حاضر تھے۔ ہیڈ ماسٹر اور اسکی بیوی شہر سے آتے ہیں۔ علامات سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ لڑکیوں کو ایسی باتیں سکھائی جاتی ہیں جو گاؤں کی نسبت شہر کے لئے زیادہ موزوں ہیں۔ لپکانے سیکنے اور دھونے کے اسباق نہایت اچھے ہیں۔ لیکن جبکہ لڑکیاں اپنے کپڑوں پر کشیدہ کاڑھنا۔ چارپائیوں کے لئے نواڑ۔ خاندنوں کے لئے آزار بند اپنے کام کے لئے لڑکیاں اور اپنے گھروں کے لئے چکیں اور چٹائیاں بنانا سیکھ رہی ہوں۔ تو انہیں میز پوش تب۔ لیس اور نہایت شوخ رنگ کی ساڑھیاں بنانی سکھانا میرے خیال میں کچھ ایسا مفید نہ تھا۔ ماقبل الذکر تمام چیزیں۔ سادہ دیہاتی زندگی کا جزو لازمہ نکلیں۔ یا ممکن ہے۔ کہ آئندہ مفید طور پر ایسی ہو جائیں۔

دیہاتی پیر :- اگر لڑکیوں کا سکول نئی روشنی کا منظر تھا۔ تو گاؤں میں بہت سی چیزیں ایسی بھی تھیں۔ جو پرانی تہذیب کا نمونہ تھیں۔ ان میں سب سے زیادہ اہم ایک پیر تھا۔ جو ضلع لائل پور سے اس گاؤں اور گرد و نواح کے بلوچ گاؤں سے تندرمانے جمع کرنے آیا ہوا تھا۔ وہ ماہ ستمبر سے یہاں تھا۔ اور اس وقت سے کھانا مفت کھاتا رہا تھا۔ اس میں تقدس کی لاغری نہ تھی۔ بلکہ مضبوط سائنڈ کی طرح ہلکا سا موٹا پا تھا۔ میں نے پوچھا آج کل پیروں کا کیا حال ہے۔ اس کا جواب چوڑے طوفانی دریاؤں کی زمین کا اتر لئے ہوئے تھا۔ اس نے کہا کہ ہر جگہ بڑا اعتقاد (سیدھ) ہے۔ اور بڑی ایمان داری ہے۔ جن لوگوں کا اعتقاد اچھا ہوتا ہے۔ انہی کی کشتیاں سلامتی سے کنارے پر آتی ہیں۔ بلاشبہ اسے زمانے میں کوئی نقص نظر نہ آتا تھا۔ اس گاؤں میں چونکہ ہر ایک نالے میں باری باری نہر کا پانی آتا ہے۔ اس لئے رواج یہ ہے۔ کہ اس زمین کو جو اس کے گزارے کے لئے علیحدہ کی ہوئی ہے۔ چھ گھنٹہ پانی دیا جائے۔ اور چونکہ نالے پانچ ہیں۔ ہر ایک باری باری چودہ دن تک بہتا ہے (پیداوار کافی ہوتی ہے۔ اور اسے کاشت بھی نہیں کرنی پڑتی۔ یہ بھی اس کے مرید کر دیتے ہیں۔ اور اس کے ساتھ بیج بھی ڈال دیتے ہیں۔ اور زمین کا لگان بھی دیندے ہیں اور وہ فصل خریف کی روٹی اور راج میں سے اپنا حصہ لیتے آیا ہوا تھا۔ ہر ایک گاؤں نے ایسا انتظام نہیں کیا تھا

..... بعض غلے کی مقررہ مقدار ادا کر دیتے ہیں۔ اور باقی نقدی کی صورت میں دیدیتے ہیں۔ لیکن ساہوکار کے ساتھ لین دین کرنے میں غلہ دینے کو ترجیح دیتے ہیں۔

سہل ادھار :- کوئی ساہوکار حاضر نہ تھا۔ لیکن اس کا نشان تقریباً ہر ایک دیہاتی پر تھا۔ نہروں کے آنے سے پہلے قرض کا زیادہ بوجھ نہ ہوتا تھا۔ کیونکہ ہر ایک غلام بدوش ہر اونٹ کے لئے جو اس کے گھر پکڑا ہوتا تھا۔ سات روپیہ سے زیادہ قرض نہ لے سکتا تھا۔ یہ روپیہ وہ گورنمنٹ کو اونٹ چرانے کی فیس دینے کیلئے ادھار لیتا تھا۔ اس کے بدلے میں وہ ساہوکار کو اونٹ دیدیتا تھا۔ لیکن تین سال تک اور اس وقت تک کہ وہ کام کرنے کے قابل ہو اُسے اپنے پاس رکھتا تھا۔ پھر وہ اُسے قرض کی ادائیگی میں دے دیتا تھا۔ یا اگر بد قسمتی سے یہ مرجاتا یا چوری ہو جاتا تو اس کے نام سات روپے سود در سود کے حساب سے لکھ دئے جاتے۔ اب لین دین ایک آدھ روپیہ کا نہیں ہے۔ بلکہ بیسیوں کا ہے۔ بینک کے ۳۸ ممبروں میں سے ۲۷ کو ۱۸۰۰۰ سے زیادہ روپیہ دینا ہے۔ ایک شخص جس کے پاس ایک مریجہ سے کچھ زیادہ ہے۔ ۳۰۰۰ روپیہ دینا ہے۔ جب میں نے اس قدر زیادہ قرضہ کی وجہ دریافت کی تو صرف یہ جواب ملا کہ یہ سب کچھ پیٹ کے واسطے کیا گیا ہے۔ اور سود در سود سے اس قدر زیادہ بڑھ گیا ہے۔ اس کے ساتھ ہی یہ عذر بھی پیش کیا گیا۔ کہ ساہوکار نے دھوکا بازی بھی کی تھی۔ یہ گاؤں روپیہ کو ایسے ہاتھوں میں دینے پر جو اس کا استعمال نہ جانتے ہوں۔ خوب روشنی ڈالتا ہے۔ حقیقت تو یہ ہے۔ کہ زمین اور پانی کے عطلے نے ان کی یہ ہودہ گردنوں میں چکی کا پاٹ لٹکا دیا ہے۔ اب یہ معلوم کرنا مشکل ہے۔ کہ زیادہ مفروض لوگوں کو کس طرح سیدھی راہ پر لایا جائے۔ انہوں نے کہا کہ ہمیں پانی دو اور ہم سب کچھ ادا کر دیں گے۔ لیکن زیادہ پانی حاصل کرنے کا صرف یہی ایک طریقہ ہے۔ کہ کنویں اتارے جائیں اور اس کیلئے انہوں نے تاسف کیا اور کہا کہ ہمارے پاس پیسہ نہیں ہے۔

پانی اور کنویں :- جہاں کہیں ہم جاتے ہیں۔ بار بار زیادہ پانی کی مانگ ہے۔ اور اس بات کی سخت شکایت ہے۔ کہ پہلے کی نسبت پانی کم آتا ہے۔ جب ہم اس گاؤں سے گذرے وہاں عورتیں ہمیں گذرتے ہوئے دیکھ کر بت بن کر بکھڑی ہو گئیں اور اپنی شرمیلی آنکھیں زمین میں گاڑ کر بے حجابانہ آواز میں صراخ کر

اجتہاج کرتے ہوئے بولیں۔ اگر زیادہ پانی نہ دیا گیا تو ہم اور ہمارے بچے یقیناً مر جائیں گے۔ ان لوگوں کی جو نہروں کے انجام پر رہتے ہیں۔ یہ عام شکایت ہے۔ پانی کی سطح ۲۵ فٹ نیچے ہونے کی وجہ سے اس کا بظاہر علاج یہی ہے۔ کہ کنوئیں اتارے جائیں۔ جہاں لوگ حوصلہ مند اور بقول ذیلدار دیہاتی زمیندار نہیں۔ آزادانہ طور پر ایسا کیا جا رہا ہے۔ اور ذیلدار کے اپنے گاؤں میں ۸ کنوئیں اتارے جا چکے ہیں۔ لیکن آج اور کل جیسے علاقوں میں جہاں لوگ دیہاتیوں کے نہیں بلکہ خانہ بدوشوں کے بچے ہیں۔ کنوئیں کا رواج نہیں ہے۔ تاہم ان میں بھی زیادہ حوصلہ مند اور دور اندیش لوگ اس علاج کو کام میں لاتے ہیں۔ اور اس گاؤں میں بھی تیرہ یا چودہ سو روپیہ صرف کر کے چار کنوئیں لگائے گئے ہیں۔ ایک قابل ذکر گھر ب۔ گاؤں میں اتفاق سے میں نے نہایت ہی قابل ذکر گھر دیکھا۔ جو اس شخص کی ملکیت تھا۔ جس کے پاس ڈیڑھ مربع تھا۔ اور کھانے والے صرف چار تھے۔ اور اسی لئے وہ فارغ البال تھا۔ مکان سارے کا سارا پیختہ تھا۔ اور صرف ایک کمرے پر مشتمل تھا۔ (درحقیقت ایک میہمان خانہ) جس کے سامنے ایک گارے سے لپا ہوا چوڑا چبوترہ شیشے کی طرح اٹنا صاف تھا۔ کہ میں ایک لمبے کے لئے اس کے پاس سے گزرتا ہوا رک گیا۔ کمرہ بھی اتنا ہی صاف تھا۔ اور اسیں بے شمار اقسام کی چیزیں نہایت قرینے سے لگی ہوئی تھیں۔ اور بہت سی چیزوں سے خوبصورتی کا احساس ٹپکتا تھا۔ ایک سرے پر گھڑوں کی دو قطاریں تھیں۔ بیس آگے اور پندرہ پیچھے تمام ایک دوسرے کے اوپر رکھے ہوئے۔ ان کا گہرا سرخی ماٹل بھورا رنگ اور خوانی رنگت کی چاشنی لئے ہوئے تھا۔ اور ان پر خوش سافقوش بنے ہوئے تھے۔ گھر کے مالک نے انہیں قریب کے ایک گاؤں میں دیکھا تھا۔ اور ۵۰ روپے میں خرید لیا تھا۔ ڈھانچا سے قیمت ادا کی تھی۔ کمرے کے دوسرے سرے پر شیشم جیسی پالش کی ہوئی لکڑی کا ایک شاندار کجاوہ تھا۔ جس پر پتیل کی گول گول ٹمکیاں لگی ہوئی تھیں۔ اسے ایک خوش رنگ غالیچے سے جو کمالیہ سے ۵۰ روپے میں خرید لیا تھا۔ ڈھانچا ہوا تھا۔ بڑی دیوار کے ساتھ ساتھ سرخ نقوش والے پایوں کی چار پائیوں کی ایک نادر قطار لکڑی کے دروازوں والے مونڈھے جن میں سے ہر ایک میں آئینہ لگا ہوا تھا۔ اور آٹھ یا نو ٹرنگ تھے۔ ان کے اوپر دو طاقی تھے۔ جن

میں ہر قسم کے پتیل کے برتن اتنے چمکدار اور اس قدر با ترتیب رکھے تھے جتنا کہ انگلستان میں ایک کٹیا میں رہنے والی نہایت محتاط بیوی اپنے برتنوں اور کڑا ہی کو رکھتی ہے۔ لیکن ایک میم روغن کے دو خالی ٹین کے ڈبوں کو اس طرح رکھنے کا خیال دل میں نہ لاتی۔ یہاں یہ قطار کے سرے پر رکھے ہوئے تھے۔ اور نہایت مناسب معلوم ہوتے تھے۔ کیونکہ ان کی ظاہری شکل کو خوبصورت پھولدار نمونوں سے منقش کر کے بالکل بدل دیا گیا تھا۔ ایک طرف اور چار پائیاں پڑی تھیں۔ اور ایک طرف لمبوں اور کیموں کا ڈھیر بڑھا تھا۔ لحاف نیلے اور پیلے رنگ کے تھے۔ اور ملتان سے خرید کئے گئے تھے۔ اوپر ایک نہایت ہی سچی ہوئی چھت تھی۔ جسے کراچی کے سبز رنگ کئے ہوئے گارڈ سے سہارا دیا ہوا تھا۔ اس کے وسط میں ایک بڑا آئینہ لگایا ہوا تھا۔ لیکن اس میں کھڑکی کسی قسم کی نہ تھی صرف ایک دروازہ تھا۔ میں نے اس کی دھڑلچھی تو انہوں نے کہا کہ ہمیں ڈر تھا کہ ہوا چلنے سے گرد اندر نہ آئے۔ اور ان چیزوں کو خواب نہ کر دے۔ اس جواب سے مجھے لندن کے ان گھروں کی یاد آئی جو قرب و جوار کی چمنیاں صاف ہوتے وقت ان کے کاجل کو روکنے کے لئے کھڑکیاں بند کر دیتے ہیں۔ اس گھر پر صرف ۸۰۰ روپے لاگت آئے تھے اور اس کے درجے کی قیمت کے لحاظ سے اس کی چیزوں کی قیمت اندازہ ۶۰۰ روپیہ تھی۔ میں نے گھر کے مالک سے پوچھا۔ کیا تم زکوٰۃ دیتے ہو۔ تو اس نے ذرا پشیمانی سے جواب دیا کہ نہیں لیکن میں نے پیر کو اس کے واجبات ادا کر دئے ہیں۔

مالکان اراضیات۔ جن ضلعوں میں سے اب تک گزر ہوا ہے۔ ان میں مالکان خود کاشت کا محضر غالب رہا ہے۔ لیکن جھنگ میں یہ فوجیت صرف زمیندار کو حاصل ہے۔ یہاں شتر سے زیادہ ۱۰۰۰ روپیہ سے زیادہ زمین کا لگان دیتے ہیں۔ اور ایک تقریباً ۷۰۰ روپیہ ادا کرتا ہے۔ ان میں سے کوئی بھی ایسا نہیں نظر آتا۔ جسے اپنی زمین کی بہتری یا اپنے مزارعین کی بہبودی کا خیال ہو۔ مزارعین کو سب سے بڑی امداد دی جاتی ہے کہ ان کے مویشیوں کو چوروں سے بچایا جائے کہا جاتا ہے۔ کہ اس مقصد کے لئے بہت سے زمیندار بڑے بڑے چوروں سے میل ملاپ رکھتے ہیں۔ تاکہ جب مویشی چرائے جائیں۔ تو معاملات کو سنبھال سکیں یا تو چرائے ہوئے مویشی کو واپس لے کر یا تباہی میں اس کے مسادہ کوئی چیز لے کر میل جول کی وجہ سے بہت سے لوگوں کو کاشتکاری کرنے میں نہیں تو کم از کم ہال غنیمت میں

حصہ لینا سہ آسان ہوتا ہے۔ بلاشبہ مزارع اس امداد کی قدر کرتا ہے۔ لیکن عام طور پر ضرورت کے وقت بغیر سود کے روپیہ کی امداد کی توقع نہیں رکھ سکتا کیونکہ بڑے جاگیرداروں میں سے اکثر مقرض ہیں۔ افسر بندوبست نے لکھا ہے۔ کہ بڑی جائیدادوں میں سے صرف چند ایک قابلِ تعریف جائیدادوں کو چھوڑ کر باقی تمام کا صرف ایک اد ایک ہی مطلب ہے۔ اور وہ قرض ہے۔ یہ قرض مختلف طریقوں سے سرچڑھ جاتے ہیں۔ سب سے بڑا طریقہ یہ ہے۔ کہ شخص کی موت کے چھ ماہ بعد تک جو لوگ ماتم پر سی کیٹے آتے ہیں۔ ان کے لئے کھانے کا انتظام کیا جاتا ہے۔ اس کے ساتھ ہی ہر مرتبہ بہت بڑے بیماے پر یہمان نوازی کی جاتی ہے۔ اس کا اثر یہ ہے کہ وہ بڑے بڑے گلے رکھتے ہیں۔ اور کچھ نہ کچھ فالتو مولیشی بھی رکھتے ہیں۔ تاکہ کیسا ہی موقعہ اور کیسی ہی ضرورت کیوں نہ ہو۔ ہمیشہ کافی گوشت۔ دودھ اور مکھن دستیاب ہو سکے۔ گذشتہ گلہ بانی کے ایام میں جب نقد روپیہ کسی کے پاس نہ ہوتا تھا۔ مولشیوں کے ایک بڑے گلے کی وہی قدر کی جاتی تھی۔ جو آج بنک میں جمع کئے ہوئے روپیہ کی ہے اس لئے یہ رواج روایت کا تقدس لئے ہوئے ہے۔ اور یہ خلافِ ان عزت کا سوال بن گیا ہے۔ کہ گلے کے مولشیوں کی تعداد کم نہ کی جائے۔ حال ہی میں جبکہ ایک بڑے جاگیردار نے جب اپنے فالتو مولشیوں کو نیلام کیا۔ تو اس کے بہت سے پڑوسیوں نے اس سے پوچھا کہ تم یہ کیسے گوارا کر سکتے ہو کہ تمہارے مہروم باپ کے مولشیوں کو فروخت کیا جائے۔ قرض کا دوسرا عام مخرج لاپرواہی سے زندگی بسر کرنیکی عادت ہے۔ یہ بیکار لوگوں میں بہت جلد پیدا ہو جاتی ہے۔ اور خاص طور پر ایسی آب و ہوا میں جو کوشش کرنے کی بجائے آسائش کی طرف لے جاتی۔ اور جب کوئی اور خاص ارباشی نہیں ہوتی تو مطالبوں۔ شکاری کتوں اور شکار کر بہت سا روپیہ احمقانہ طریق سے صرف کیا جاتا ہے۔ بعض اوقات آخر لڈ کر پر ہزاروں روپیہ صرف کر دیا جاتا ہے۔ ایک عقلمند زمیندار کو پچا بیٹے کہ وہ اپنی جاگیر کے معاملات میں مشغول رہے۔ لیکن وہ یہ سب کچھ اپنے ایجنٹوں کے بھروسے پر چھوڑ دیتے ہیں۔ اور وہ اکثر اپنے مالکوں کی کھال اٹارتے ہیں۔ اور مزارعین پر ظلم کرتے ہیں۔ عجیب بات ہے۔ کہ بہت سے مسلمانوں کے ہاں ہندو کیٹ ہیں۔ اور ملک کے رواج کے مطابق یہ عہدہ سب سے بڑے بیٹے کو پہنچ جاتا ہے۔ ایک یا دو تعقدار حسابات رکھتے ہیں۔ لیکن تقریباً سب اسے بھٹوں پر چھوڑ دیتے ہیں۔

اگر اکثر زمیندار بھی بہت سی فسرودی چیزیں نظر انداز کرتے ہیں۔ ان کے برعکس بہت سی نمایاں نمایاں مثالیں بھی موجود ہیں۔ ان میں سے ایک شخص ایک نہایت عمدہ بینک کا پریذیڈنٹ ہے۔ وہ بھٹی راہچوٹوں کا لیڈر ہے۔ اور ترقی یافتہ ذراعت و تعلیم کا سرگرم حمایتی ہے۔ وہ تمام ضلع میں بہترین تعاون کرنے والوں میں سے ایک ہے۔ واضح الفاظ میں یہ کہ وہ ایک ایسا آدمی ہے۔ جو کام سے جی نہیں چڑھا۔ اس مثال سے اثر پذیر ہو کر اس فرقہ کے دس یا بارہ زمینداروں نے قرض کے پنے سے نجات پالی ہے۔ جس طرح ایک اچھا دیہاتی بینک اپنے ممبروں کی امداد کرتا ہے۔ اسی طرح ایک اچھا زمیندار اپنے مزارعین کی امداد کرتا ہے۔ جبکہ وہ مالی مشکلات میں پھنسے ہوئے ہوتے ہیں۔ تو وہ انہیں بغیر سود کے روپیہ ادھار دیتا ہے۔ اور جب ان کے مویشی مر جاتے ہیں۔ تو وہ ان کے لئے اور مویشی تلاش کرتا ہے۔ وہ ان کے لئے شادی کرنے اور غمی کی رسومات بجالانے کے لئے ذرائع ہم پہنچاتا ہے۔ ان کے جھگڑوں کے فیصلے کرتا ہے۔ اور انہیں ان لوگوں سے بچاتا ہے۔ جو ان سے زبردستی کچھ چھیننا چاہتے ہیں۔ بھٹی سروداد کے رسوخ سے اور امداد باہمی کے پھیل جانے سے اس فرقے کے تیس یا چالیس گاؤں میں کوئی سا ہوکار نہیں ہے۔ ایک ایسے علاقے میں جہاں سا ہوکار نے اپنی موجودگی لازم بنالی تھی۔ یہ ایک بہت بڑی تبدیلی ہے۔ شادی اور غمی کے گرائی بار اخراجات کو روکنے کے لئے۔ انجن ہائے اصلاح رسومات بنائی جا رہی ہیں۔ مجھے ایک فیلڈار کے متعلق بتا دیا گیا کہ اس نے اپنی ماں کی موت کے پانچویں دن سے میہانوں کی آؤ مہگت بند کر کے صرف چند سو روپیہ خرچ کیا۔ اپنی لڑکی کی شادی میں بھی اس نے برات کو صرف ۳۰ آدمیوں تک اور کپڑوں، برتنوں اور زیورات کا جہیز ۲۰۰ روپیہ تک محدود رکھا۔ دلہن کو زیورات کی قلیل مقدار پر مطمئن رکھنے کیلئے اس نے اسے دو گھاڑیں زمین دیدی۔ میں نے ایک تعلقہ دار کے متعلق بھی سنا ہے۔ جو اپنے گھر کیلئے کفایت شعارہ کا نیا معیار قائم کر رہا ہے۔ رواج پر عمل پیرا ہونے اور نوکروں کو گھر کے غنے کے گودام میں سے حسب مرضی غلہ لینے کی بجائے اس نے نصف سیر فی کس اور ایک سیر فی میہان روزانہ اعزاز مقرر کر دیا ہے۔ مختصر یہ کہ اس ضلع کے..... تعلقہ دار دل میں بیداری کی علامات پائی جاتی ہیں۔

اردو از میسندار د۔ جو کچھ اوپر بیان کیا جا چکا ہے۔ اس کا تعلق مسلمان زمیندار سے ہے۔ ہندو زمیندار شمار کے لحاظ سے اس سے بہت کم اہمیت رکھتا ہے۔ لیکن بحیثیت زمیندار اور کسان کہیں زیادہ تسلی بخش ہے۔ تحصیل شور کوٹ کو جہاں ہندوؤں کے پاس ۱۰۰۰۰ ایکڑ زمین ہے۔ افسر بندوبست نے ہندوانہ ملکیت کے عنصر کی بناء پر خوش قسمت بیان کیا ہے۔ اور تحصیل جھنگ میں جہاں انکی ملکیت ۱۰۰،۰۰۰ ایکڑ ہے۔ انہیں تمام زمینداروں سے زیادہ محنتی اور لائق تبا یا جاتا ہے۔ اور اس وقت بھی جبکہ وہ اپنے ہاتھ سے کاشت کرتے ہیں۔ وہ اپنے پڑوسی مسلمان زمینداروں کی نسبت زمین سے بہت زیادہ فائدہ حاصل کرتے ہیں۔ ان زمینداروں میں سے اکثر اردو ہے۔ یہ قوم کسان کی نسبت تاجرانہ سا ہوکار کی حیثیت سے زیادہ مشہور ہے۔ لیکن محنت دلیاقت جس طرح اور جگہ اپنا اثر دکھاتی ہے۔ اسی طرح کاشتکار میں بھی پتہ دیتی ہے۔ دوسرا فائدہ انہیں یہ ہے۔ کہ وہ محض کاشتکار ہی پر ہی انحصار نہیں رکھتے بلکہ سا ہوکار ہی یا دوکاندار ہی یا دونوں سے اس میں اضافہ کرتے ہیں۔ بہ حیثیت دیہاتی سا ہوکار ان کی شہرت اچھی نہیں۔ کل بجے بہترین ذرائع سے اطلاع ملی تھی کہ حال ہی میں پولیس نے ان کی بیہوشی میں خالی صفحات پر قرض دلوں کے انگوٹھوں کے نشان یکڑے تھے یہ امر کسی حد تک ان باتوں کی تصدیق کرتا ہے۔ جو کل ان کے خلاف کہی گئی تھیں۔ اس کے برعکس افسر بندوبست لکھتا ہے۔ کہ اسیں کوئی شک نہیں کہ جہاں تک روپیہ کا تعلق ہے۔ بے اندازہ سود لینے کے باوجود بنے کا وجود ان میں سے بعض لوگوں کیلئے ایک حقیقی نعمت ہے۔

دوسرا حصہ

ہیمیر

۲۳ جنوری جنگ سے حویلی بہادر شاہ !

علاقہ ۱۔ وہ سڑک جس کے ساتھ ساتھ ہم آج پھلو بہری آبادی کی مغربی حد ہے۔ اور یہی سڑک گاڑی اور ان چھوٹی بستیوں کو ایک سرے سے علاحدہ کرتی ہے جنہیں ہر ایک آدمی اپنے کو عین پر رہتا ہے۔ یہاں کوئیں کے بغیر اگر کاشتکاری ناممکن نہیں تو مشکل مزدور ہے۔ کیونکہ بارش صرف ۱۰ انچ ہے۔ اس قدر کم بارش کی وجہ سے بد نظر زمین نہایت جلدی نظر آتی ہے۔ نخلستان اور بیابان کے عین میں سلسلے اور دیران نظر آتی ہے۔ نہ اس میں کوئی لکڑی کی کوئی جاذبیت ہے۔ اور نہ دوسری کوئی علامت۔ یہاں گھاس کی نسبت روئیدگی۔ کھیتوں کی نسبت قطعے۔ جھاڑیوں کی نسبت چھوٹے پودے اور درختوں کی نسبت ٹنڈ زیادہ ہیں۔ زمین تنگی نہیں ہے۔ لیکن وہ ملبوس بھی نہیں ہے۔ نہ اس میں زمانہ برہنگی کی قدامت ہے۔ اور نہ ہندو دنیا کی خوبصورتی۔ نہ درختوں کی آفتی ہیں۔ لیکن کھیتوں کے نشان کہیں نہیں ہیں۔ یہی پہاڑیاں مع ان جگہوں کے جہاں از یاد رفتہ دیہات آباد تھے۔ دزدوں کی نہیں بلکہ مردوں کی یاد دلاتی ہیں۔ اور ان کی بلند سطوح بن پر سالجہ ایام کی نصف کے قریب اینٹیں بکھری ہوئی ہیں۔ خود ان فطرت کے بانجھ اور انسان کے بے بنیاد ہونے کا خیال پیدا کرتی ہیں۔ سڑک دور دوریہ درختوں کی قطاروں میں سے شروع ہوئی تھی لیکن شیشم کے ٹنڈ منڈ درختوں نے جلد ہی اپنی جگہ ریت اور چکنی مٹی کو دیدی اس کے بعد گیہوں کے پریشان قطعات اور سرکنڈہ گھاس کے کہیں کہیں پھیلے ہوئے ٹکڑوں کی زمردین سبزی ہی نظر کو تازگی بخشنے کے لئے رہ گئی تھی۔ جو دیرائے جہلم اور پنجاب کے سنگم کی نزدیکی کی یاد دلاتی تھی۔

ہیمیر ۲۔ سڑک پر ہم دو پیروں سے لے ان میں سے ایک ایک بوج اور اس کی سبیلی نو کیلے خط و خال والی بیوی کو راہ لگانے کے لئے آیا تھا۔ وہ اپنے چھوٹے اسہال زدہ بچے کو اس کے پاس اس لئے لائے تھے۔ تاکہ وہ اس مزار کے پاس اس سے

جس کا وہ مجاور تھا۔ شک کرنے والے مغزی نے پوچھا۔ کیا یہ واقعی مؤثر ثابت ہوگا۔
 بچے کی ماں نے بائبل کے سے الفاظ میں جواب دیا کہ اگر اعتقاد قوی ہے۔ تو ہمارا
 مقصد برآئے گا۔ اعتقاد کے شہیر اس کہنے کو چالیس میل سے اڑا لائے تھے۔
 پیر خود بھی کسی بیماری میں مبتلا تھا۔ لیکن گرد کی نسبت دوائیوں پر زیادہ اعتقاد
 رکھنے کی وجہ سے کسی ڈاکٹر کے پاس جانے کے منصوبے باندھ رہا تھا۔ کل پھر ہم ایک
 معتد بہ شخص سے ملے جو ایک بوڑھی ٹھوچی پر سوار تھا۔ جسے ایک قوی ہیکل خادوم
 آگے آگے لئے جا رہا تھا۔ وہ بھی ایک پیر تھا۔ اور اپنے مریدوں سے ملاقات کر
 کے واپس جا رہا تھا۔ وہ راول یا بنجہ ذات کا تھا۔ اس نے خندہ دہنی سے تسلیم کیا کہ
 میں کبھی کبھی ہاتھ بھی دیکھتا ہوں۔ لیکن میرا اصل کام تعویذ کے ذریعے بچوں کا علاج
 کرنا ہے۔ اس نے زمانے کے تغیر پر افسوس کیا اور کہا کہ اعتقاد کا جواز اٹھ چکا
 ہے۔ سڑک پر کام کرتے ہوئے ٹھیلوں کے ایک جتھے کے سردار نے ساتھ لی کر
 غیر متوقع ذہانت سے کام لیتے ہوئے کہا کہ یہ تعلیم پھیلنے کی وجہ سے ہے۔ بعد میں
 جوبلی بہادر شاہ کے قریشیوں نے بھی اس بات کو برقرار رکھا کہ زمانے میں تبدیلی
 آگئی ہے۔ ان کے نمائندے نے جیسے ہم شاہ صاحب کے نام سے پکار سکتے
 ہیں۔ یہ کہا کہ میری جوانی کے ایام میں دابا اس کی عمر ۴۰ برس کی ہے۔ لوگ پیروں
 کی موجودگی میں اپنے سر خم کر دیا کرتے تھے۔ اور پیر کو خواہش صرف ظاہر کرنی
 پڑتی تھی۔ اور وہ اس کی خاطر داری کے لئے فوراً پوری کر دی جاتی تھی۔ لیکن اب
 محکم کے ایام ختم ہو چکے ہیں۔ اور پیروں کو ان فقیروں کی طرح جن کے متعلق ہم
 نے جالندھر میں سنا تھا۔ اپنی ضروریات کے لئے لوگوں کی چابو سہی کرنی پڑتی ہے۔
 اس پر بھی اس کا کام برا نہیں ہے۔ یہاں قریشیوں کے پندرہ یا بیس گھرا پنے
 پیر کو جو منگمری رہتا ہے۔ اس کے آنے پر چار یا پانچ سو روپیہ دیتے ہیں۔ اور
 وہ ہر چوتھے یا پانچویں سال آجاتا ہے۔ اور ۱۰۰ روپیہ سے لے کر ۱۵۰ روپیہ تک
 اس کے۔ جیتے کو دیتے ہیں۔ جو ہر سال آتا ہے۔ شاہ صاحب نے بتایا کہ تعلیم
 کی وجہ سے گندے تعویذوں میں پہلے کی نسبت بہت کم اعتقاد ہے۔ اس پر بھی
 یہاں ایک برہمن ہے۔ جو مغتروں کی تجارت کرتا ہے۔ جب مویشیوں میں بلیک
 آتی ہے۔ تو مویشیوں کا ہسپتال ہونے کے باوجود کوئی سوائے اس کے کہ
 مویشیوں کو گاڈ کی راہ سننے آر پار باندھے ہوئے تعویذ کے نیچے سے گذارے

اور کچھ نہیں کرتا۔

ایک تعلیم یافتہ کسان :- شاہ صاحب قابل ذکر سہتی ہے۔ وہ ایک ایسا زمیندار ہے۔ جو انیسویں سال میں کالج میں تھا۔ اور اس وقت سے اب تک اپنی زمینوں کی دیکھ بھال کرتا رہا ہے۔ ۹ مربعوں (۲۰۰ ایکڑ زمین) سے ہی وہ اب تک ایک دولت مند اور ضلع کے چند اچھے تعلقہ داروں میں سے ہے۔ وہ ایک ایسے فرقہ سے تعلق رکھتا ہے۔ جس کا وجود صوبہ میں نہایت ہی کمیاب ہے۔ یعنی تعلیم یافتہ تعلقہ دار جو گاؤں میں ہی رہتا ہو۔ اس قسم کے جن لوگوں سے میں اپنے دوروں میں ملا ہوں۔ وہ صرف دوسرا آدمی ہے۔ وہ ہر ایک کو اچھے خصائل کا آدمی نظر آتا ہے۔ اس کی نظر اتنی ہی سیدھی ہے۔ جتنا کہ اس کا قد اس کے سرخی بائل بھورے چہرے سے یہ ظاہر ہوتا ہے۔ کہ وہ انتظام کرنے کا عادی ہے۔ اسے ایک انجمن اصلاح رسومات کا جو قریشیوں نے اپنے شادی و غمی کے اخراجات کو کم کرنے کے لئے جاری کی ہے۔ پریذیڈنٹ منتخب کیا گیا ہے۔ میں نے اس سے دریافت کیا کہ تمہارے خیال میں دیہاتیوں کو سب سے زیادہ کس چیز کی ضرورت ہے۔ اس نے کہا کہ تعلیم انہیں یہ وہ سب کچھ دکھا دیتی ہے۔ حفظانِ صحت بہتر کاشتکاری۔ وغیرہ وغیرہ اس کے بعد خود بخود آجاتی ہیں۔

ایک قصبہ :- حیدری بہادر شاہ معہ ۳۰۰۰ باشندوں کے اگرچہ پختہ مکانوں سے بھر پور ہے۔ لیکن فرحت بخش چیزوں سے عاری ہے۔ گلیوں میں بھی ان تمام دوسرے قصبوں کی طرح جن میں سے میں اس دورے میں گزرا ہوں۔ حس و عاشاک نیچھی پڑی تھی۔ اور ہر جگہ بوسیدگی کی بو تھی۔ ان سب سے بچاؤ کا خوش کن پہلو صرف یہ تھا۔ کہ بعض دروازوں پر مثبت کاری کی ہوئی تھی۔ سب سے بہتر کام چنیوٹ کے کاریگروں نے کیا ہوا تھا۔ دوکاندار سب کے سب اوڑھے ہیں۔ اگرچہ وہ سب سکھ مذہب کے باغی گورو نانک کے پیرو ہیں۔ لیکن انہوں نے بتایا کہ ہم سکھ نہیں ہیں۔

گورو دوارہ کے پاس سے گزرتے ہوئے جہاں وہ عبادت کرتے ہیں۔ میں نے مہنت سے جو کچھ دیکھیں ان کو پڑھا رہا تھا۔ دریافت کیا کیا ان میں سے کوئی گزرتہ صاحب کو پڑھ اور سمجھ سکتی ہے۔ اس نے جواب دیا کہ ان میں

سے بعض ایسا کر سکتی ہیں۔ لیکن جب ہماری التجا پر انہوں نے اس میں سے ایک خبر پڑھ کر سنایا۔ تو ان میں سے کوئی بھی اس کی تشریح نہ کر سکی۔ اسی طرح کی پڑھائی جمعہ مسجد میں ہوتی ہے۔ جو ایک مولوی کے ذمہ ہے جس نے دھلی میں دینیات کی تعلیم حاصل کی ہے۔ اس نے ویسی ادویات کا مطالعہ بھی کیا ہے۔ اس لئے جسمانی امراض کے لئے بھی اس کی اتنی ہی تلاش کی جاتی ہے۔ جتنی کہ روحانی ضروریات کے لئے۔ ۸۰۰۰ روپیہ لگا کر جمعہ مسجد کی مرمت کی جا رہی ہے۔ اس میں سے ۶۰۰۰ روپیہ قریشی دے رہے ہیں۔ اور بقایا رتھ قصبے کے غریب لوگ دینگے۔ جس طرح ہم نے ایک یا دو دوسری جگہوں میں دیکھا ہے۔ یہاں بھی نئے ایکٹ کے ماتحت ایک پنچائٹ قائم ہے۔ جس نے تقریباً ۵۰ مقدمات کا فیصلہ کیا ہے۔ اب تک جرمانہ نہیں کیا گیا ہے۔ انہوں نے بتایا کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ ہمیں سختی سے نہیں شروع کرنا چاہیے۔ اس وقت مدعا یہ ہے کہ ہر بات کا فیصلہ دوستانہ طریق پر ہو جائے۔

۴ جنوری حویلی بہادر شاہ سے محمد

اب ہم فریدکوٹ تحصیل میں ہیں۔ سڑک آج بھی کل جیسی تھی۔ سواری کے لئے اچھی تھی۔ لیکن دور خاکستر آسمان کی بے پایاں حدود تک اس یکسانیت کے ساتھ پھیلی ہوئی تھی۔ کہ دیکھ کر تھکن پیدا ہوتی تھی۔ اس بے پایاں میں سے کبھی کبھی گرد کا ایک بادل کسی لاری کے آنے کی خبر دیتا تھا۔ اور کبھی اونٹوں کی سایہ دار قطار اور وقتاً فوقتاً ایک سیاہ دھبہ نظر آتا جس سے ظاہر ہوتا کہ کوئی شخص بوجھ اٹھائے آ رہا ہے۔ گاڑی کبھی نظر نہیں آتی کیونکہ تحصیل میں مشکل سے بیس ہیں۔ اور جھنگ میں بیس سے کم۔

سفر کے اختتام پر یہ دیکھ کر نہایت تسکین ہوئی۔ کہ نہر کا بنگلہ درختوں کے جھنڈ میں تھا۔

ایک معبد کا سردار :- ایک افسر بندوبست کا بیان ہے۔ کہ شورکوٹ مزاروں اور مفلس دیہاتیوں کی زمین ہے۔ گاؤں یہ یقیناً دیہاتیوں کی مفلسی کی مثال ہے۔ اور نزدیک ہی ایک خانقاہ خوشحالی کا نمونہ ہے۔ ۲۷۵ برس گزرے یہ خانقاہ لوگوں کو زندگی بسر کرنا سکھانے کے لئے قائم کی گئی تھی۔ ضلع بھر میں اس کی زیادہ تعلیم کی جاتی ہے۔ اس کی خصوصیت یہ ہے۔ کہ سجادہ نشین کبھی شادی نہیں کرتا۔ بلکہ ہمیشہ اپنا جانشین کسی برابر کی جماعت میں سے بنا لیتا ہے۔ موجودہ سجادہ نشین جو آج بچے ملنے کے لئے آیا۔ معزز وضع کا شخص ہے۔ جب میں نے اس سے دریافت کیا کیا تم پہری مریدی کرتے ہو۔ تو وہ حقارت آمیز طریق سے ہنسا۔ خانقاہ کی خوشحالی کی بنا اس کی بڑی جائیدادیں ہیں۔ جن کے لئے وہ ۴۰۰۰ روپیہ بطور مکان ادا کرتا ہے۔ یہ حیثیت تعلقہ دار اس نے بتایا کہ میں اپنے مزارعین کو ان کی ضروریات میں امداد دیتا ہوں۔ اور انہیں بغیر سود کے روپیہ قرض دیتا ہوں۔ گزشتہ نو مہر میں اس نے گیارہوں کا بیج پیشگی دیا تھا۔ جس پر اس کے چھ روپیہ فی من سے زیادہ ملنے کی توقع نہ تھی۔ (والپس دینے کے وقت) لیکن وہ دئے ہوئے غلے سے زیادہ طلب نہ کرے گا۔ جب وہ جانے لگا۔ تو اس نے کہا۔ بلاشبہ لوگ پہلے سے زیادہ خوشحال ہیں۔ اور بنگلوں وغیرہ سے ان کے لئے بہت کچھ کیا گیا ہے۔ لیکن میں صرف اتنی عرض کروں گا۔ کہ پہلے زمانے میں وہ تینوں باروں کے مالک تھے۔ لیکن اب ان لوگوں نے جو پنجاب کے دوسرے حصوں سے آئے

ہیں۔ انہیں چاروں طرف سے گھیر لیا ہے۔ یہاں کا پرانا باشندہ آباد کار کو مداخلت بیجا کرنے والا اور فریب سے الٹاڑنے والا خیال کرتا ہے۔ اور جب وہ پہلے پہل یہاں آیا تو اس نے مولشی چرا کر اُسے باہر نکال دینے کی پوری کوشش کی۔

(۱۲ میل)

ایک نمونہ کا کھیت :- میں نے ایک مختصر سا گھر گیہوں سے گھرا ہوا دیکھا۔ دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ یہ دو قابل ذکر جاٹ بھائیوں کا کھیت ہے۔ ۲۶ برس گزرے یہ محسوس کر کے کہ یہاں ان کے باپ کے نصف مرتبہ پر گزارہ کرنے والے بہت سے لوگ تھے۔ وہ اپنی روزی لائل پور میں تلاش کرنے کے لئے تبدیل چلے گئے تھے۔ وہاں انہوں نے اراعیوں کے ایک گاؤں میں کسی قدر کاشت شدہ زمین کے پانچ مربے اجارے پر حاصل کر لئے۔ پہلے یہاں انہیں اپنی محنت کا کچھ معاوضہ نہ ملا۔ لیکن ٹھیکہ کم تھا۔ اور وہ اراعیوں اور ان کے قابل تعریف کاشتکاری کے طریقوں کی نقل کرنے میں بڑی عقلندی سے کام لیتے تھے۔ رفتہ رفتہ زمین پر قابو پالیا گیا۔ اور روپیہ جمع کر لیا گیا۔ ایک ایک ہزار روپے کی رقم سے انہوں نے اپنے باپ کی جائیداد کے پاس زمین خریدی۔ اور بیس برس کے بعد جب ان کا باپ مرا تو وہ دو مربعوں کے مالک بن گئے تھے۔ ۱۲۰۰۰ روپیہ انہوں نے ایک کے لئے دیا اور ۸۰۰۰ دوسرے کے لئے۔ انہوں نے اس قدر روپیہ کس طرح بچایا تھا۔ بہادر نام بھائی نے جو ہمارے ساتھ گفتگو کر رہا تھا۔ کہا میں اس طرح رہتا ہوں۔ اور اس کے ساتھ ہی اس نے گھر کے سوت سے بے ہوئے قیص اور نصف تنگی چھاتی کی طرف اشارہ کیا۔

اب ان کے پاس اپنے والد کی زمین شامل کر کے ۲۶ مربع (۹۹ ایکڑ) زمین کاشت

کے لئے ہے۔ پہلا کام جو انہوں نے کیا یہ تھا۔ کہ نئی زمین سے درخت اکھاڑنے کا اہتمام کیا۔ گیکر کے سو درخت اکھاڑے گئے۔ اور ہر درخت گرانے کے لئے آٹھ آنے ادا کئے گئے پھر گھر اور زمین کم تر ہوا اور میر دنی دنیا سے پردے میں رکھنے کے لئے شیشم کے بیش قیمت درخت قطاروں میں لگائے گئے۔ شمالی فرانس کے کاشتکار نے بھی بہت کچھ اسی طرح کیا ہوا ہے۔ ایک باغ میں سنگترے۔ لیموں۔ انار کھجور اور آم کے ننھے پھلدار درختوں کے پودے بھی لگائے گئے تھے۔ لیکن جب تک روپیہ حاصل نہیں ہوا تھا۔ کچھ نہیں کیا گیا تھا۔ سب سے تازہ کام یہ تھا۔ کہ ایک کنواں مکمل طور پر اتارا ہوا تھا۔ لیکن ابھی پوری طرح تیار نہ تھا۔ اس کی وجہ یہ ہے۔ کہ زیادہ تر منتشر حیات بسر کرنے کے باعث یہاں پڑوسی بہ نسبت اور جنوبی علاقے کے ایک دوسرے کی امداد کرنے کے کم عادی ہیں۔ تمام مزدوروں کو ۹ آنے یومیہ کے حساب سے دینے پڑتے ہیں۔ اختتام کے بعد کنویں کی قیمت ۹۰ روپیہ ہوگی۔ پانی تک گہرائی ۲۰ فٹ ہے۔

کاشتکاری کے طریقے۔ میں نے بہادر سے پوچھا کہ جھنگ اور لائل پور کے کاشتکاروں میں جو زیادہ تر دسلی پنجاب سے آئے ہیں۔ کیا فرق ہے۔ اس نے کہا کہ آپ دالیاں اور میری بات سمجھ جائیں گے۔ یہاں کوئی قاعدہ نہیں ہے۔ زنگٹا ہوتا ہے۔ نہ مکئی خربوزے۔ میں نے پچھلے سال یہاں خربوزے لگائے۔ لیکن لوگ انہیں اپنے پاؤں سے ٹھکرا کر دیکھتے تھے۔ کہ یہ کیا ہیں۔ اور وہ سارے خربوزے کھا گئے۔ میرے پاس فروخت کرنے کے لئے کچھ بھی باقی نہ بچا۔ اگر میں چھ بواؤں کو آنے جانے والے کچے بھٹے توڑ لیتے ہیں۔ اور شور کوٹ تک کھاتے چلے جاتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ سب کچھ خدا کی مہربانی پر منحصر ہے۔ اس میں شک نہیں کہ خدا دیتا ہے۔ اور لیتا ہے۔ لیکن یہ ہر ایک شخص کے اختیار میں ہے۔ کہ وہ خوب کام کرے۔ میں ہر شخص کو ایک کلو زمین میں سے ڈنٹھل دور کرنے کے لئے ایک روپیہ دیتا ہوں۔ اب یہ اس کے اختیار میں ہے۔ کہ وہ روپیہ کھائے یا نہ میں منہ اندھیرے اٹھتا ہوں۔ لیکن بعد جب تک روشنی نہ ہو جائے نہیں اٹھتے۔ میں بھی اپنے کیتوں کی گڈائی کرتا ہوں۔ اور اس بات کا خیال رکھتا ہوں کہ مویشی فصلوں میں منہ نہ ماریں میں یہ بھی جانتا ہوں کہ جب زمین کمزور ہو جاتی ہے۔ تو دوبارہ گھوں بوٹے جانے سے پہلے چنوں کی دو فصلیں ہونی چاہئیں۔ لیکن انہیں یہ معلوم نہیں۔

میرے پاس سو بیسٹریں بھی ہیں۔ اور مارچ کے ہینے میں جب سردی گذر جاتی ہے۔ میں دن اور رات انہیں باہر زمین پر چھوڑ دیتا ہوں۔ کیونکہ ان کی کھاد زمین کے لئے اچھی ہے۔ وہ ہر کتے میں ایک ہینہ ٹھہرتی ہیں۔ پھر وہ دوسرے میں چلی جاتی ہیں۔ اور ہر رات ایک علیحدہ زمین میں رکھی جاتی ہیں۔ پھر یہ کہ لوگ اپنے نالوں کو صاف نہیں کرتے اور نہ ہی اپنے کھیتوں میں میٹھ دیتے ہیں۔ جب میں آیا تو اپنے نالوں میں سے مٹی اٹھائی اور زمین پر بچھا دی۔ میں اپنے کھیتوں میں پانچ یا چھ مرتبہ ہل چلاتا ہوں۔ لیکن وہ صرف ایک یا دو بار ایسا کرتے ہیں۔ علیٰ ہذا القیاس۔ شاید یہ بہتر ہی تھا۔ جو اسکے بڑے سیلوں میں سے کوئی یہ بات نہیں سن رہا تھا۔ کہ اس کا ان کے متعلق کیا خیال تھا۔ لیکن ان پر تنقید کرنے والا صرف وہی نہیں ہے۔ افسوس مند و بے کایاں ہے۔ کہ کسی کام کے شروع کرنے یا حوصلہ رکھنے کا ذکر کرنا تقریباً طرز معلوم ہوتا ہے۔ وہ بہترین کاشتکاری سے بالکل نا بلد ہیں۔ وہ خالی زمین کے فوائد بھی نہیں جانتے۔ اور زمین نالوں میں دو اچھی فصلیں لینے پر ہر سال ایک ناکارہ فصل حاصل کرنے کو ترجیح دیتے ہیں۔ اور اس طرح سے لگان۔ آبیانہ۔ بیج اور بہترین سال میں ایک بار کی محنت بچاتے ہیں۔ ان سب امور کے مقابلے میں لوگوں کی دلفریبی کو لایا جا سکتا ہے۔ اور یہ ایک ایسی صفت ہے۔ جو دولت جیسی مٹوس اور اکثر کے نزدیک نہایت ضروری شے کے مقابلے اتنی ہلکی ہے۔ کہ اسے اس کا ہم پلہ قرار دینا بعید از فہم ہے۔ لیکن بعض کے نزدیک یہی دولت اتنی فریفتہ کرنے والی ہے۔ کہ بیشمار گناہوں پر پردہ ڈال دیتی ہے۔ بہادر کو حکمہ ہائے مفاد عامہ کی کار گذاریوں کے متعلق کچھ زیادہ معلومات نہ تھیں۔ میں نے اپنے سب اکیٹر کی طرف اشارہ کرتے ہوئے پوچھا۔ کیا تم جانتے ہو کہ یہ کون صاحب ہیں۔ اس نے کہا کہ یہ زمینداروں کو سرکاری بنکوں میں سے روپیہ لیکر دیتے ہیں۔ اور انہیں ہٹلے ہیں کہ واپس کب دینا ہے۔ یہ بالکل وہی جواب نہ تھا۔ جو میں چاہتا تھا۔ کیونکہ بنک گورنمنٹ کے بنک نہیں ہیں۔ اور بلاشبہ امداد باہمی کاشتکار کے لئے روپیہ لینے اور اسے ادائیگی کا وقت بتانے سے بہت کچھ زیادہ ہے۔ لیکن امداد باہمی کے متعلق بہادر کی ناواقفیت اس قدر زیادہ تھی کہ اس کی آزادی اس کی تلانی نہ کر سکتی تھی کیونکہ جب میں نے یہ دریافت کیا۔ کہ تم بنک میں حصہ کیوں نہیں لیتے تو اس نے جواب دیا کہ میں نہ بنک میں جاتا ہوں۔ اور نہ ساہوکار کے پاس۔ میں روپیہ صرف اس وقت خرچ کرتا ہوں جب میرے پاس ہوتا ہے۔ میں نے کہا کہ وہ آدمی بھی عقلمند ہے۔

جو اپنی ضرورت کے مطابق تنک سے روپیہ لیتا ہے۔ اور وقت پر واپس کر دیتا ہے۔ لہذا لوگ ایسا نہیں کرتے۔ انہیں بہت تکلیف اٹھانی پڑتی ہے۔ اسے لوہے کے کاگوٹی خاص خیال نہ تھا۔ وہ یہ کہتا تھا۔ کہ اگر دلیسی ہل کو کھٹی بار چلایا جائے۔ تو یہ بھی اتنا ہی مفید ہے۔ اس نے صاحب کے مربے واس نے ایک بڑے جاگیردار کا نام لیا۔ جو جدید طریقوں کے لئے مشہور تھا۔ اور وہاں کے بڑے ہل چلتے ہوئے دیکھے تھے لیکن اسکے خیال میں فصلیں دلیسی ہی تھیں جیسی کہ اور کہیں۔

ایک جاٹ کا گھر۔ یہ گھر ایک خاص وضع کا تھا۔ اور ایک بڑے صحن کے گرد بنا ہوا تھا۔ اس تک اونچی دیوار کے درمیان میں جو مولیشی چوروں کے بچاؤ کے لئے بنائی ہوئی تھی۔ ایک محراب دار دروازے میں سے راستہ جاتا تھا۔ سردی کے موسم میں اس کے مولیشی جو آٹھ۔ بیلوں دو گائیوں اور دو دودھ دیتی بھینسوں پر مشتمل تھے۔ رات کو برآمدہ میں رہتے تھے۔ اور اس کے نصف حصے کو صاف رکھنے کے لئے ایک پست دیوار کیچھ کر دو حصے کئے ہوئے تھے۔ جو کھری کا کام دیتی تھی۔ بھینسوں کا بار اعلیٰ تھا۔ اور ہر ایک بھائی کا اپنا جدا جدا باورچی خانہ تھا۔ کمرے اتنے صاف اور اتنی خوبصورتی سے ترتیب دئے ہوئے تھے۔ جتنے کہ بلوچ کے گھریاں۔ اور مقبوضہ اشیاء کو اسی طرح آراستہ کیا ہوا تھا۔ ملمع کئے ہوئے صندوق۔ پھولدار ٹرنک۔ چھپے ہوئے بستہ۔ رنگا رنگ کسٹومریاں۔ چمکدار برتن اور خوبصورتی سے اوپر نیچے رکھے ہوئے گھڑے وہاں موجود تھے۔ آخری دونو چیزیں۔ رنگ اور بناوٹ کے لحاظ سے اتنی خوبصورت تھیں۔ کہ میں نے کبھی نہیں دیکھیں۔ ایک بھائی نے یہ مجموعہ بھینس دیکر حاصل کیا تھا۔ ہر ایک کمرے میں صاحب کیلئے ایک کرسی اونچی لٹکی ہوئی تھی۔ صوبے کے جنوب اور وسط میں اس باقاعدہ انتظام کی محبت تقریباً مفقود ہے۔ لیکن مغرب و شمال میں تقریباً عام ہے۔ یہ کوئی تباہ نہ سکا۔ کہ ایسا کیوں ہے۔ کیا یہ اس لئے ہے کہ عورتوں کو گھر سے باہر کچھ نہیں کرنا پڑتا۔ مثلاً یہاں انہیں گھر سے باہر کوئی کام نہیں ہے۔ نہ پانی لاتی ہیں۔ نہ چارہ کاٹتی ہیں۔ اور نہ اپنے تھاپتی ہیں۔ گو شالہ کو آدمی صاف کرتے ہیں۔ لیکن کاتنے کام بہت کیا جاتا ہے۔ باورچی خانوں میں سے ایک میں دو عورتیں نہایت صاف ستھرے فرش پر دھوئیں سے سیاہ ہوئی ہوئی چھت کے نیچے بیٹھی برف سی سفید روئی کات رہی تھیں۔ وہ دن میں دو مرتبہ کاتتی ہیں۔ اور ہر مرتبہ تین گھنٹہ تک کاتتی ہیں۔

ایک گاؤں کی ابتدا:۔ یہ سب سے پہلا اصل کھیت ہے۔ جو اس دور سے میں میرے دیکھنے میں آیا ہے۔ جس طرح کہ انگلستان میں کوئی کسان لے جاتا ہے۔ آخر میں مجھے یہ بھی بتایا کہ میری زمین یہاں ختم ہوتی ہے۔ لیکن اس ملک میں دیہاتی عیت پروردی کا اس قدر زیادہ طبعی میلان ہے۔ کہ نہج لوگوں اور کاریگروں کی ایک بستی اس کے گرد نمودار ہوتی جا رہی ہے۔ ایک ناٹی۔ ایک ہشتی۔ ایک جلاہا۔ اور ایک چار سب کے سب اس کے پاس کچھ آتے ہیں۔ جب میں نے دریا ذت کیا۔ کیا تم ان سے کراہ لیتے ہو۔ تو اس نے کہا تو بہ تو بہ جب کسی کے پاس کافی روپیہ ہو۔ تو اُسے غریبوں کی امداد کرنی چاہیے۔ بلاشبہ نئے گاؤں کی ابتداء اسی طرح ہوئی ہے۔ اور شاید پنجاب کے بہت سے گاؤں کی ابتداء اسی طرح ہوئی ہوگی۔ وہاں ایک مسجد بھی تھی۔ گارے سے پلے ہوئی ایک نہایت صاف ستھری عمارت تھی۔ اور اس پر ایک چھوٹا سا گنبد بھی تھا۔ جو انتہائی صفائی۔ اور کھل میں ملے ہوئے بموس کے سنہرے رنگ سے نہایت خوبصورت معلوم ہو رہا تھا۔ جیسی کہ ہر ایک کو توقع ہو سکتی ہے۔ بہادر ون میں پانچ مرتبہ نماز پڑھتا ہے۔ حاضرین کا خیال تھا کہ ۲۵ فیصدی دیہاتی ایسا کرتے ہیں۔ لیکن عورتوں میں یہ فیصدی تناسب اور بھی کم ہے۔ عورتیں اپنا سر زمین پر جھکا کر بالکل آدمیوں کی طرح نماز پڑھتی ہیں۔ جیسا کہ اکثر دیکھنے میں آیا ہے۔ بہادر میں گزشتہ اور موجودہ تہذیب دونوں پہلو بہ پہلو پاٹی جاتی ہیں۔ ایک طرف اس نے حسابات رکھنے شروع کر دیے ہیں۔ چونکہ وہ خود پڑھ لکھ نہیں سکتا۔ اس لئے کوئی دوسرا اس کے لئے یہ کام کر دیتا ہے۔ اور اس کے برعکس وہ اپنے کانوں میں ایک ایک تعویذ پہنتا ہے۔ جو اس کے پیر نے اسے تندرست رہنے کے لئے دیا ہے جب اس کا پیر آتا ہے۔ تو وہ اُسے پانچ روپے دیتا ہے لیکن وہ زکوٰۃ نہیں ادا کرتا کیونکہ سال کے اختتام پر اس کے پاس ناڈ روپیہ نہیں بچتا۔

ایک نارضا مند پیر:۔ شہر شور کوٹ پیری مریدی کے سلسلے کا مرکز ہے۔ ان میں سے ایک سید نے جو پیروں کے سرکردہ خاندان سے تعلق رکھتا ہے۔ مجھے ایسی کہانیاں سنائیں جو پیری مریدی پر خوب روشنی ڈالتی تھیں۔ دس یا پندرہ برس گزرے جب میں بی۔ اے کی تیاری کر رہا تھا۔ تو تعطیلات میں ہمارے خاندانی مریدوں میں سے ایک شخص آیا۔ اور مجھ سے ایک ایسے تعویذ کی التجا کی جس سے اس کے ہاں ایک بچہ پیدا ہو جائے۔ اسے میرے چچا سے ملنے کی توقع تھی۔ جو ہمارے گھرانے

کا سردار ہے۔ لیکن چونکہ وہ دور سے پر گیا ہوا تھا۔ وہ اس کی بجائے میرے پاس آگیا۔ میں نے اپنی طاقت پر فطری وسوسے رکھنے کی وجہ سے اور اپنے چچا کے جلد واپس آنے کے خیال سے مرید کو رات بھر ٹھہرنے کے لئے رضا مند کر لیا۔ لیکن چچا واپس نہ آئے اور مرید نے پھر التجائیں کرنی شروع کیں۔ اس نے کہا کہ مجھے صرف قرآن شریف کی ایک آیت درکار ہے۔ ایک ایسی چیز ہے جو اس قدر آسانی سے دی جا سکتی تھی۔ انکار کرنا سنگدلی خیال کرتے ہوئے میں نے ایک آیت لکھ دی اور مرید خوش خوش چلا گیا۔ ایک سال بعد میں نے دیکھا کہ وہی جانی پہچانی صورت ایک گائے کو لئے آہستہ آہستہ میرے نزدیک آ رہی ہے۔ یہ وہی مرید تھا جو مروجہ شکر یہ کے پیش کش کو لئے آ رہا تھا کیونکہ تعویذ اپنا کام کر چکا تھا۔ اور خداوند تعالیٰ سے اُسے ایک فرزند عطا فرمایا تھا۔

جٹا جتن :- ایک یا دو سال بعد ایک رشتہ دار یہ نتیجے کو ایک انوکھی تجویز بتانے آیا یہ تجویز ایک جتن کے متعلق تھی۔ جس کا نام جٹا تھا۔ اس نے اقرار کیا کہ وہ خاندانی خالقاہ سے بھاگ گیا ہے۔ کیونکہ اس کی طرف کافی توجہ نہیں دی گئی۔ اس نے کہا میں نے خواب میں دیکھا ہے۔ کہ وہ آنے کے لئے رخصت ہے۔ بشرطیکہ اسے خاندانی روحانی تجارت میں شامل کر لیا جائے۔ جٹا کی واپسی پر ہمارا کام یقیناً بڑھ جائے گا۔ کیونکہ جٹا ایک بڑی صاحب قدرت ہستی ہے۔ میں جین کام کر سکتا ہوں۔ ہر خواہش کو فوراً پورا کر سکتا ہوں۔ آگ کھا سکتا ہوں اور غائب کو افشا کر سکتا ہوں۔ قومی اعتقاد کی ضمانت کے لئے میں یہ سب کچھ عام لوگوں میں کر کے دکھا سکتا ہوں۔ چنانچہ ایک دن مقرر کیا گیا۔ اور بہت سے لوگ بیچہ دیکھنے کے لئے جمع ہوئے۔ مظاہرہ ایک بڑے صحن میں کیا گیا۔ اور وقت جوڑ پڑے کا تھا۔ تین آدمی گایوں کو ساتھ لئے ہوئے ظاہر ہوئے۔ اور جب قوالی شروع ہوئی تو وہ اپنے سر ایک طرف سے دوسری طرف ہلانے لگے۔ ان کے تین گھنٹہ بعد کرامتوں کا شروع ہوا۔ صبح سے پہلے پیر نے یہ دعویٰ کیا کہ وہ ہر اُس پھل کو جس کا بھیجنا نام لے اور جو دو میل کے اندر اندر پیدا ہوتا ہو ہیا کر دے گا۔ یہ نتیجے کے احاطے میں ایک بادام کا درخت تھا۔ اور وہ غالباً وہ اس نواح میں ایک ہی تھا۔ اور بہت کم لوگوں کو اس کے متعلق علم تھا۔ اور اس وقت وہ کچے باداموں سے لدا ہوا تھا۔ پس اس نے ایک کچے بادام کیلئے کہا۔ پیر نے اس پر اعتراض کرتے ہوئے کہا۔ کہ دو میل کے اندر کوئی ایسا پھل نہیں ہے۔ لیکن اُس نامعلوم درخت کے متعلق سن کر جھٹ سے دوسری ارامت یعنی آگ کے

کیسل کی طرف متوجہ کیا۔ صحن کے پرے پر آگ سسکاٹی گئی۔ اور پتلی پتلی لکڑیاں جلائی گئیں۔ یہاں تک کہ وہ سرخ ہو گئیں جلانے والا ان کو ان کے منہ تک اٹھاتا تھا اور اندھیرے میں ایک لمحے کے لئے ایسا معلوم ہوتا تھا۔ کہ وہ آگ کھا رہے ہیں۔ لیکن نزدیک پہنچ کر دیکھتے نے دیکھا کہ ان کے چہرے پر دہکتی ہوئی لکڑیوں کی روشنی پڑنے سے دھوکا لگتا تھا۔ اور فاصلے پر سے آگ ان کے مونہوں کے اندر جاتی ہوئی معلوم ہوتی تھی۔ پیسری کرامت یعنی غائب کو افشا کرنے میں پیسیر کے پاس دھل قوی تھے۔ کیونکہ اس قسم کے افشاء کو کون ٹھیک یا غلط ثابت کر سکتا ہے۔ غیر معتقد بھیتے نے ایک اور کرامت کے لئے کہا۔ پیسیر رضا مند ہو گیا۔ اور کہا کہ اگر ایک بکری ذبح کر کے پکا دی جائے۔ تو جتا ایک بار تمام کو کھا جائے گا۔ چنانچہ ایک بکری کو ذبح کیا گیا۔ (صحن سے باہر) اور کاٹ کر پکا یا گیا۔ اور تمام کی تمام محتادوں میں سے ایک کے سپرد کر دی گئی۔ تاکہ وہ اسے ختم کرے۔ اس مقصد کے لئے وہ جال کے درختوں کے سائے میں چلا گیا۔ جو اتفاق سے پر آمدہ ہی میں تھے۔ اس نے خیال کیا کہ یہاں وہ نظر سے اوجھل رہیگا۔ کیونکہ جال کے درختوں پر رات کو بلائیں آتی ہیں۔ اس لئے کوئی معمولی آدمی ان کے پاس نہیں آئے گا۔ لیکن پیسیر کو نئی تعلیم سے کبھی پالا نہیں پڑا تھا۔ بھتیجا نزدیک پہنچا اور اسی شخص کو چاقو سے زمین میں ایک گڑھا کھودتے اور ذبح کی ہوئی فریب بکری کے علیحدہ علیحدہ ہوئے ہوئے اعضاء کو دفن کرتے دیکھا۔ اس پر پیسیر کی کار گیر ختم ہو گئی۔ لیکن پیسیر کی پیسری بحال تھی۔ وہ ملتان چلا گیا۔ وہاں اس نے اتنی کامیابی کے ساتھ پاؤں جمائے کہ لوگ جوق در جوق اس کی درگاہ میں آنے لگے۔ اور روپیہ مینہ کی طرح برسنے لگا۔ اس وقت اس نے بھیتے کو بتایا کہ اس کی آمدنی چار سو روپیہ فی ہفتہ سے کبھی کم نہیں ہوئی۔ اور ایک بار ۱۳۰۰ روپیہ ہوئی تھی۔ لیکن زیادہ بڑے آدمیوں کی طرح اسے کامیابی کا حمار چڑھ گیا۔ اور اس نے اندھوں کا علاج کر نیکا دعوے کیا۔ یہاں جتانے اس کا ساتھ نہ دیا۔ اس کا کاروبار بند ہو گیا۔

ایک ایف۔ اے پاس کی فریب کاری :- اس موقع پر ایک کہانی جو میں نے ایک دوسرے ضلع میں ایک افسر سے سنی تھی۔ سنائی جا سکتی ہے۔ کیونکہ یہ کہانی دیہات میں پیسیر کے خاص اثر اور ان کے مریدوں کی سادہ لوحی پر روشنی ڈالتی ہے۔ دس سال گذرے جب وہ کالج میں تھا۔ تو اسے ۲۰۰۱ روپیہ کے

ایک کیمبرے کی سخت ضرورت تھی۔ چونکہ دونوں پیردوں کے ایک مشہور خاندان سے تعلق رکھتے تھے۔ اس لئے چچا زاد بھائی نے یہ تجویز کی کہ وسطی پنجاب کے خاندانی مریدوں میں ایک ہفتہ تک دورہ کیا جائے اور چونکہ افسر کو صرف ایک کیمبرہ کی ضرورت تھی۔ اس امر پر اقرار کر لیا گیا۔ کہ پچھلے دو سو روپیہ وہ لے اور باقی اس کا چچا زاد بھائی پس وہ روانہ ہو گئے۔ اور ایک ہفتہ بعد ۱۰۰ روپیہ لے کر واپس آئے۔ وہ جہاں نہیں گئے۔ انہیں خدا سمجھ لیا گیا۔ اور گائیں بھینسیں۔ بھیڑ میں اور بکریاں باصران کی خدمت میں پیش کی گئیں۔ چچا زاد بھائی جسے پیری مریدی میں کچھ تجربہ تھا۔ تعویذ گنڈے کا کام کرتا تھا۔ لیکن جب اس کے پاس مرید بڑھ جائے تو وہ ان میں سے کچھ اپنے ساتھی کے پاس بھیج دیتا۔ ان میں سے ایک کسی کی ماں تھی۔ جو اس لئے پریشان تھی۔ کہ اس کا لڑکا قرآن شریف کی قرأت نہیں سیکھ سکتا تھا۔ اس کا دل بہت چاہتا تھا۔ لیکن جب کبھی وہ کوشش کرتا تھا۔ اس نے دیسی کاغذ اور سیاہی منگوائی۔ یہاں کے لوگوں کی خصلت ہے۔ کہ دیسی اشیاء کو ان کے ہم پلہ ولایتی اشیاء سے زیادہ پسند کرتے ہیں۔ اس نے بے شمار دائرے اور منگوئیں بنائیں۔ ان میں سے ہر ایک میں اس نے کچھ نہ کچھ مناسب الفاظ لکھے لیکن اخیر میں وہ یہ نہ سمجھ سکا۔ کہ کیا مناسب بات لکھے۔ نا امید ہو کر اس نے یہ لکھ دیا وہ چیز اچھی ہے۔ جس کا انجام اچھا ہے۔ اور تعویذ ماں کو دے کر کہا کہ اگر اس نے اسے چاندی اور سونے میں منڈھوایا۔ اور لڑکے نے اسے اپنے بازو پر باندھ لیا۔ تو وہ چھ ماہ میں قرآن شریف پڑھنا سیکھ جائے گا۔ اس بات کو دو سال گزر گئے۔ ایک دن جبکہ وہ لاہور میں ٹھنڈی سڑک پر جا رہا تھا۔ تو وہی لڑکا تسلیم بجالایا۔ اس نے اپنے بازو پر ایک سنہری تعویذ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا کہ اس کا پورا پورا اثر ہوا ہے۔ اور میں نے چھ ماہ کے اندر اندر قرآن شریف پڑھنا سیکھ لیا ہے۔ اس کے چچا زاد بھائی نے اس سے بھی بڑے بڑے کام کئے۔

ایک ذیلدار کو بیٹے کی ضرورت تھی۔ اگرچہ وہ بی۔ اے تھا۔ لیکن اس کا خیال تھا۔ کہ تعویذ سے مدد ملے گی۔ ایک تعویذ دیا گیا۔ اور ایک سال کے بعد بچے کے وجود میں آنے کی نشانی کے طور پر ایک بھینس اور چالیس روپے آ گئے۔ دو لو بھائیوں سے نہ صرف تعویذات طلب کئے گئے۔ بلکہ ہر قسم کے جمنڈے فیصلے کے لئے ان کے پاس لائے گئے۔ اور ان کے فیصلے ہمیشہ بغیر کسی جرح و چرا کے مان لئے گئے۔ اس

نرالے لڑاکے ملک میں قوتِ اعتقاد کیلئے اس سے بڑھ کر اور کیا قابلِ ذکر شہادت مل سکتی ہے۔

ایک پیر کی عثمانیتیں - بی۔ اے کی ڈگری حاصل کرنا تعویذ دینے یا لینے میں کوئی رکاوٹ نہیں معلوم ہوتی۔ ایک جوان پیر جس نے ۱۹۲۷ء میں بی۔ اے کیا تھا۔ اگلے دن ایک ملازمت کے متعلق مجھے ملنے آیا۔ اور پیری مریدی کا ذکر کرتے ہوئے کہا کہ گزشتہ ماہ مئی میں ناروغ ہونے کی وجہ سے میں نے مغربی پنجاب میں اپنے مریدوں سے ملنے کے لئے دورہ کیا۔ وہ چھ ہفتے بعد واپس آیا۔ اور بلیس بھیڑ میں بکریاں چھ گائیں اور -/۴۰۰ روپیہ نقد لایا۔ یہ چالیس یا پچاس تعویذوں کی قیمت تھی۔ جو روزانہ دئے جاتے تھے۔ یہ زیادہ تر ان لوگوں کو دئے گئے تھے۔ جو اولاد یا دولت چاہتے تھے۔ لیکن وہ نوجوانوں کو بھی دئے سکئے تھے۔ تاکہ وہ اپنی عاشقانہ آرزوؤں کو پورا کر لیں۔ دو بیویوں میں سے کم چھٹی بیوی کو تاکہ منظور نظر بیوی بے دخل ہو جائے۔ ایسے لوگوں کو جو شادی کرنا چاہتے تھے۔ لیکن جواب مل گیا تھا۔ اسے لوگوں کو جو بدلہ لینے کے لئے بیتاب تھے۔ مقدمہ بازوں کو جو اپنے مقدمے کی کامیابی کے لئے فکر مند تھے۔ ان لوگوں کو جو بیمار رہتے تھے۔ یا ان کو جن کے مرنی بیمار تھے۔ اور ان کو بھی جو دو محبت کرنے والوں میں جدائی کرانی چاہتے تھے۔ اس کے مولوں میں سے ۵۷ فیصدی عورتیں تھیں۔ میں نے دریافت کیا دشمن مارنے کے لئے تم کیسے جادو بتا سکتے ہو۔ اس نے بتایا۔ کہ ان الفاظ کا مطلب یہ نہیں کہ دشمن کو جان سے مارا جائے۔ بلکہ صرف اسے تکلیف پہنچانا مقصود ہوتا ہے۔ کسی مطلب کے لئے بھی تعویذ دینے سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ مرید مجھ پر بہت زور ڈالتے ہیں۔ اور کہتے ہیں۔ آپ ہمارے پیر ہیں۔ آپ ضرور ہمارے دشمنوں کے خلاف ہماری مدد فرمائیں۔ کیونکہ اور کون ہے جو ہمارا ساتھ دے۔ اگر آپ ہر ایک بات میں ہماری امداد نہیں کر سکتے۔ تو آپ ہمارے پیر نہیں ہو سکتے۔ ہندوستان میں دوست اور حامی کے لئے ضروری ہے۔ کہ وہ امداد کرے خواہ وہ شخص غلطی پر ہو یا راستی پر۔ اگر وہ غلطی پر ہو تو بلاشبہ اور بھی زیادہ کیونکہ دوستی اور ہمدردی کا تعلق ضروریاتِ حیات سے ہے نہ کہ اصولِ اخلاق سے۔ اس صورت میں نوجوان پیر نے محسوس کیا کہ یا تو اسے ہر مقصد کے لئے پیر بننا چاہیئے۔ یا کسی کے لئے بھی نہیں۔ اس نے کہا کہ پیروں کے لئے یہ

نرخ نہیں۔ عزیز لوگ صرف ایک روپیہ دیتے ہیں۔ دوسرے اپنی اپنی بسا اٹھ کے مطالبات دیا۔ ۱۰ روپے لیکن جب بچہ پیدا ہوتا ہے۔ یا اس کی شادی ہوتی ہے تو پیش کش اس سے زیادہ ہوتا ہے۔ اور ۵ روپے تک دیا جاسکتا ہے۔ بلوچوں نے جن سے میں چند دن ہوئے ملا تھا یہ کہا کہ ہم اپنے لڑکے کی شادی نہیں کر سکتے تاؤ قلیک ہمادے پیر صاحب موجود نہ ہوں۔ اسکی موجودگی ختنہ کے وقت بھی ضروری ہے۔ کیونکہ اور کام کرنے سے پہلے اسے بچے کے بال کاٹنے پڑتے ہیں۔

رجنوں کو باہر نکالنا۔ آج راستے میں میرے ہمراہ پیروں کے مشہور خاندان کا ایک شخص تھا۔ اس نے بتایا کہ میرے گھرانے میں سے دو یا تین متواتر دورے پورہ رہتے ہیں۔ اور تمام اخراجات ادا کرنے کے بعد تیس یا چالیس روپے کمالیتے ہیں۔ اگرچہ وہ خود مسلمان ہیں لیکن بہت سے ہندو بھی ان کے مرید ہیں۔ جب کسی ہندو مرید کے ہاں لڑکا پیدا ہوتا ہے۔ تو وہ اسے خانقاہ میں لاتا ہے۔ اور پیر کو ایک رومال اور پانچ پیسے نذرانہ دیتا ہے۔ کیونکہ ہندوؤں میں پانچ کا عدد مبارک خیال کیا جاتا ہے۔ ایک سال بعد وہ بچے کے بال کاٹوانے پھر آئے ہیں اور ایک روپیہ ہم یعنی ہوتیاں پیش کرتے ہیں۔ بعض مسلمان بھی یہی کرتے ہیں۔ بلاشبہ وہ ان دنوں کے دواج کی پابندی کرتے ہیں۔ جبکہ وہ ہندو تھے بہت سے لوگ خصوصاً عورتیں۔ جن لکڑائے کے لئے شور کوٹ آتی ہیں۔ رسم یہ ہے۔ کہ سیاہ مریچیں آگ میں ڈالی جاتی ہیں۔ اور عورت کا چہرہ اٹھتے ہوئے دھوئیں میں کر دیا جاتا ہے۔ جب اس پر غشی کی سی حالت طاری ہو جاتی ہے۔ تو اس کے کانوں میں سے ایک کان کے اوپر بالوں میں گرہ دے دی جاتی ہے۔ اور جن کو اس میں مقید کر لیا جاتا ہے۔ اسے باہر نکلنے کے لئے قسیمیں دی جاتی ہیں۔ اگر وہ مندمی ہے۔ اور انکار کرتا ہے۔ تو طاقت استعمال کی جاتی ہے۔ اور عورت کو پیٹا جاتا ہے۔ اگر وہ پھر بھی انکار کرتا ہے۔ تو لوہے کی سیخیں گرم کی جاتی ہیں۔ اور ان سرخ گرم سیخوں کا دیکھنا ہی اسے باہر نکال دینے کے لئے کافی ہوتا ہے۔ اگر انہیں استعمال کیا جاتا ہے۔ تو صرف ایک لمحے کے لئے۔ میرے ساتھی کا بیان ہے۔ کہ میں نے ایسا ہوتے دیکھا ہے۔ اور میں نے بھی جن نکالا ہے۔ اگرچہ اس میں انتہائی تدابیر نہیں اختیار کرنی پڑی تھیں۔

سید صاحب نے جو بی۔ اے یس۔ اور جن کے متعلق میں نے پہلے بھی ذکر کیا ہے۔ مجھے بتایا کہ جب میں نے دسویں جماعت پاس کی تھی۔ تو میں نے ایک پیر کو پینلج دیا تھا کہ تم میری موجودگی میں جن لکالو۔ پینلج منظور کر لیا گیا۔ اور مجھے پیر کے گھر ملتان جانے کا حکم ملا۔ ایک عورت جس پر جن کا اثر تھا۔ لائی گئی۔ اور وہ معتین ڈومنیوں کے زمین پر بیٹھ گئی۔ پیر سانے ایک پلنگ پر بیٹھ گیا۔ اور ڈومنیوں کو ڈھول بجانے کا حکم دے کر آگے جھکا اور عورت کے سر کے گرد بار بار انگلی پھرا لگا۔ اور ساتھ ساتھ قرآن شریف کی آیتیں پڑھتا گیا۔ اس نے کئی بار جن کو اپنا نام بتانے کے لئے کہا۔ لیکن ہر بار عورت نے اپنا نام بتایا پھر اس نے اسے سر ہلانے کے لئے کہا۔ اور ایک طرف سے دوسری طرف سر ہلانے کا حکم دیا۔ ڈھول اور آیات پھر شروع ہو گئیں۔ لیکن سب لا حاصل۔ عالم مایوسی میں پیر نے ایک چھڑی اٹھائی اور اسے نہایت سختی سے مارنے کو تھا۔ کہ سید نے جس میں غمکی احساسات کی نسبت انسانی ہمدردی کے جذبات قوی تر تھے۔ بیچ بچاؤ کر دیا اور کہا کہ جو جن اس طرح نکالا جاتا ہے۔ بالکل جن نہیں ہے۔ پیر نے بغیر کسی شرمندگی کے جواب دیا۔ جن تو ہے۔ لیکن کافر ہے۔ مسلمان نہیں ہے۔ اس تمام واقعہ میں پنجاب والوں کے لئے کوئی خصوصیت نہیں ہے۔ مشہور سیاح ڈاؤنی بیان کرتا ہے۔ کہ اس قسم کے توہمات عرب میں بھی ہیں۔ ملک عرب کی حدود میں مشکل سے کوئی بچہ یا اونٹ ایسا ہو گا۔ جسے تعویذ کے ذریعے بلاؤں سے محفوظ نہ کیا گیا ہو۔ تعویذوں کے لئے وہی لوگ بھاگتے ہیں۔ جو دواؤں کی قیمت ادا نہیں کرتے ان میں سے ہر ایک بو جہل روپے دیکر تعویذ خرید لے گا۔ خواہ اس کی تلیل پونجی میں وہ آخری روپے ہی کیوں نہ ہوں۔

۲۴ جنوری شور کوٹ سے کورالگا

سہل طریقہ ادھار ہے۔ آج راہ چلتے چلتے ہم پٹھانوں کا ایک گاؤں دیکھنے کیلئے ٹھہر گئے۔ جو ایکٹ انتقال ادا ضی سید راہ نہ ہونے کی صورت میں آسانی سے روپیہ قرض لینے کے خطرات کو خوب منکشف کرتے ہیں۔ چونکہ اس ایکٹ کی رو سے انہیں کاشتکار نہیں ٹھہرایا گیا۔ ہر شخص ان کی زمین خرید سکتا ہے۔ اور مقامی ساہوکاروں نے اس موقع سے خوب فائدہ اٹھایا ہے۔ انہوں نے

خوشی سے روپیہ دیا ہے۔ اور پٹھانوں نے خوشی سے ادھار لیا ہے۔ اب ان میں سے ۳۰ پٹھانوں کو ۶۸۰۰۰ روپیہ دینا ہے۔ اور اب ۲۵ سال کے بعد ان کی ۲۰۰۰ ایکڑ زمین میں سے صرف ۲۹۰۰ ایکڑ زمین رہ گئی ہے۔ خاص زمین میں سے ایک نے جو ۱۰۰ ایکڑ زمین کا مالک ہے۔ یہ کہا کہ گذشتہ فصل ربیع کے وقت میرا سا ہو کار تو لے کے بعد ۳۲ من گیہوں میں سے ۹۶ من دہاتی ۳۶ من گیہوں میرے اور ۵ دوسرے لوگوں کے لئے جو میرے آسرے پر جیتے ہیں گزارے کیلئے رہ گئی ۲۵ یا ۲۶ من چنے، ۲۱ من جوار اور ۱۶ یا ۱۸ من گیہوں کا بھوسہ لے گیا۔ اور مزید براں اسے ۴۰۰ من لے بھر گیہوں اس کے مویشیوں کیلئے دی گئی۔ یہ سب کچھ ۸۰۰ روپیہ کے قرض کے بدلے دیا گیا۔ جو دو یا تین سال گزارے ایک دوسرے بنئے کا قرض اتارنے کے لئے لئے گئے تھے۔ منڈیوں کا قطعی طور پر نام و نشان نہ ہونے کی وجہ سے پیشگی نقد روپیہ دینے کی صورت میں ۵ فیصدی وضع کر لیا جاتا ہے۔ دو نو فصلوں کے موقعہ پر چارہ لیا جاتا ہے۔ اور اسے حساب میں شمار نہیں کیا جاتا۔ اور غالباً رسیدیں بھی نہیں دی جاتیں۔ سود کی معمولی شرح دوسری جگہوں کی نسبت کچھ زیادہ نہیں ہے۔ زیادہ تر ۱۸ فیصدی ہے۔ لیکن مفروض ہر طرح سے قرض خواہ کے قابو میں ہوتا ہے۔ یہاں روپیہ کی طرف سے عام لاپرواہی۔ اس امر سے ظاہر ہے کہ ۱۹۲۲ء میں بینک کے پریذیڈنٹ نے بلا کسی نمایاں بددیانتی کی نیت کے ۱۰۰ روپیہ ادھر ادھر کر دیا تھا۔ اگرچہ ۱۹۲۶ء میں اسے کتاب میں درج کر دیا تھا۔ لیکن ابھی تک ادا نہیں کیا گیا۔ اتنا ہی روپیہ سیکرٹری بھی اپنے ساتھ سندھ لے گیا تھا۔ جہاں اس کی زمین ہے۔ لیکن اس سے اس نے فائدہ اٹھایا تھا۔

عمدہ کا شتمکاری اور عمدہ رہائش :- بینک کے ممبروں نے اس امر کا احساس کرتے ہوئے کہ وہ اپنی زمینوں کو ضائع کر دینے کے خطرے میں ہیں۔ انجن ترقی زراعت و انجن اصلاح رسومات جاری کی ہیں۔ انجن ترقی زراعت نے انہیں اچھے بیج میسٹرن ہل۔ فصل خریف بونے اور چارہ کاٹنے کی مشینوں سے آشنا کیا ہے۔ بدقسمتی سے آخر الذکر اس قدر خراب ہو گئی تھی۔ کہ کام نہ دے سکتی تھی۔ اور جیسا کہ اس ملک میں اکثر ہوتا ہے۔ گاؤں میں یا شور کوٹ میں کوئی بھی اسکی مرمت نہ کر سکتا تھا۔ انجن اصلاح رسومات کا مدعا یہ ہے۔ کہ غنہ اور خوشی کے اختراجات کو مناسب حدود میں لایا جائے۔ کہا جاتا ہے کہ اس انجن کے قائم ہونے سے پہلے کوئی پٹھان ۱۰۰۰ روپیہ سے کم میں شادی نہیں کر سکتا تھا۔ لیکن اب ۵۰۰ روپیہ سے زیادہ کوئی خرچ نہیں کر

سکتا۔ دو مہرہوں نے حال ہی میں ۹۰۰ روپے میں اپنے لڑکے اور لڑکی کی آپسیں شادی کی ہے۔ ایک کام جو جس قدر نیا ہے۔ اسی قدر عمدہ تر ہے۔ یہ ہے کہ شور کوٹ کے ہسپتال میں تین دایٹوں میں سے ایک تربیت یافتہ ہے۔ اس علاقے میں اکثر دایٹیاں سقوں کی بیویاں ہیں۔

بار کا علاقہ :- نہری آبادی اب بالکل پیچھے رہ گئی تھی۔ اور اب ہم کنوؤں کے جزیروں میں آگئے تھے۔ جس میں سے ہر ایک چارے اور گیہوں کے چند ایکڑوں سے گھرا ہوا تھا۔ جلد ہی یہ کنویں ختم ہو گئے اور ہم ایک ایسے علاقے میں داخل ہو گئے جو اتنا چوڑا اور صاف تھا۔ جتنا کہ کھلا سمندر اور سوائے چھوٹی جھاڑیوں کے باقی تمام حصہ بخر تھا۔ اگرچہ یہ صرف جنوری کا مہینہ تھا۔ لیکن سورج چکنی مٹی کے بے چٹیل ٹکڑوں کو ایسی سطحوں میں تبدیل کر رہا تھا۔ جن سے چندھیا نے والی روشنی منعکس ہو رہی تھی۔ ہم تقریباً دس میل تک کبھی کبھی گھوڑے یا اونٹ پر کسی راہ گیر سے اور ایک یا دو بار لاری سہی دوچار ہوتے۔ پانچ افراد کا ایک کمنہ دو ٹیوٹوں پر سوار تھا وہ ایک رشتہ دار کی ماتم پر سی کرنے جا رہے تھے۔ ایک پیادہ فقیر اپنے پیہر کے ہاں سے جسے حال ہی میں صدمہ پہنچا تھا۔ ماتم پر سی کر کے واپس آ رہا تھا۔

جب ہم انسانی آبادیوں سے بالکل منقطع محسوس کرنے لگے تو انق کے بالمقابل ایک سیاہ نشان اٹھا پہلے پہل مشکل سے اتنا اونچا تھا جتنا کہ پست قد لڑکوں والا سمندر پھر خاص شکل اور جسامت اختیار کر کے ایسا دکھائی دینے لگا جیسا کہ جہاز پر سے دور کا ساحل نظر آتا ہے۔ یہ کورا لگا کے درخت تھے اور جب ہم ان کے سائے میں سے گزرے تو مجھے ایسا محسوس ہوا گویا میں نئی دنیا میں داخل ہو رہا ہوں۔ دراصل یہ ملتان کا ضلع تھا۔ لیکن ایک لمحے کے لئے غروب ہوتے ہوئے آفتاب کی وجہ سے درختوں اور زمینوں کی شکل تبدیل ہو کر یہ علاقہ نہایت مہربان معلوم ہوا۔ اور یہ سب کچھ ایک معمولی سی نہر کا نتیجہ تھا۔

باب نہم۔ ملتان

زمیندار اور مزاد

۲۸ جنوری کو رائگا سے جو دھڑ پور۔

ضلع :- ملتان میں داخل ہونے سے دراصل ہم ایک سحر زدہ زمین میں داخل ہو گئے ہیں۔ جنگ کی طرح یہاں بھی زمینداروں ساہوکاروں اور سپردوں کی حکومت ہے لیکن ان کی حکومت کلی طور پر خود مختار نہ نہیں ہے۔ اور دیہاتی ان پر کم انحصار رکھتے ہیں۔ نہروں کے ایک نہایت مکمل طریق سے چناب۔ راوی اور ستلج کا پانی تمام ضلع میں پھیلا گیا ہے۔ اور انہیں اتنے ہی مکمل کنوئیں کے طریق سے امداد ہم پہنچائی گئی ہے۔ یہ بات بذات خود اختلاف کی وجہ بتانے کے لئے کافی نہیں ہے۔ کیونکہ نہروں اور کنوئیں جنگ میں بھی ہیں۔ لیکن جنگ میں کوئی بات ایسی نہیں ہے۔ جو ملتان شہر کی برابر کی کر سکے یہ شہر ۸۵۰۰ آبادی کے ساتھ تمام ضلع کی پیداوار کے لئے ایک عمدہ منڈی کا کام دیتا ہے۔ اور اس کے ساتھ ہی ایک ایسا مرکز ہے۔ جہاں سے نئی تہذیب بیرونی دنیا کی راہوں سے دیہاتوں اور جھوٹوں میں پہنچ رہی ہے۔ چونکہ عام طور پر دیہاتی گاؤں میں نہیں رہتے۔ بلکہ تنہا کوئیں پر رہتے ہیں۔ اس لئے اس عمل کی رفتار لازمی طور پر سست ہو گئی۔

ایک گیر کا فقیر :- پہلے میل تک ایک ذیلدار ہمارے ساتھ ساتھ چلا اور اپنی ذیل کے متعلق باتیں کرتا رہا۔ جس میں ۵۳ گاؤں شامل ہیں۔ ان میں سے دس یا بارہ کی مسجدوں میں لڑکے اور لڑکیوں کو اکٹھی تعلیم دی جاتی ہے۔ لیکن سکول میں کہیں ایسا نہیں کیا جاتا۔ میں نے دریافت کیا کہ کیوں اس نے جواب دیا۔ کہ ہمارے ہاں اس کا رواج نہیں ہے۔ اس جواب سے اس نے زیر بحث معاملہ کے ساتھ ہی مندرجہ ذیل امر کا بھی تصفیہ کر دیا۔ محکمہ زراعت کے ایک ممبر نے حال ہی میں نئے ہلوں کے متعلق کچھ بھی یاد نہ رکھ سکا۔ اس پر اس نے اس حجت کی تشریح کرتے ہوئے تہقہہ لگایا۔ اور کہا لیکن ہمارے ہاں بہتر ہیں۔ میں نے پھر پوچھا کیوں؟ کیونکہ اس نے جواب دیا یہ ہمارے رواج کے مطابق ہیں۔ ہم تو گیر کے فقیر ہیں۔ اس ذیل میں پانچ یا چھ سپرد ہیں۔

اور وہ اچھی حالت، میں ہیں۔ پہلے سے زیادہ اچھے ہیں۔ کیونکہ لوگ خوشحال ہیں۔ اور ان کے پاس انہیں دینے کے لئے زیادہ مال ہے۔ اسی وجہ سے زیورات بھی بڑھتے جاتے ہیں۔

نریمن :- ایک عمدہ بنے ہوئے دیہاتی گھر کو دیکھ کر جس کی چوٹی گہوں کے کھلیان میں ایستادہ معلوم ہوتی تھی۔ ہم نے اس کو دیکھنے کی غرض سے اپنا رخ بدلا۔ گھر کا مالک جو ایک سیال تھا۔ جو سنایاں طود پر خوف زدہ صودت میں ہماری ملاقات کے لئے آیا۔ اس نے دل قوی کر کے ہمیں بتایا کہ چالیس سال گزرے ہیں نے ۱۰۰ ایکڑ زمین خریدی تھی۔ اور جوں جوں روپیہ آتا رہا زمین خریدتا رہا۔ اب میرے پاس مع بارہ کوڑوں کے ۱۰۰ ایکڑ ہیں خود کاشت کرتا ہوں۔ اور باقی سب مزارعوں کو دے دیتا ہوں جو ہر دو یا تین سال کے بعد بدل جاتے ہیں۔ صرف ایک شخص چالیس سال سے چلا آیا ہے۔ چند سو گز کے فاصلے پر ایک نیا باغ تھا۔ میں نے پوچھا تم نے یہ کیوں شروع کیا۔ دیہاتی نے جواب دیا عزت کے لئے اسے زندگی کی فرحتوں کی کچھ خبر نہ تھی۔ اس کے پختہ مکان کا نقشہ و تعمیر جس پر اس نے ضرور کئی ہزار روپیہ خرچ کیا ہوگا۔ ملتان کے کسی شخص کی محنت کا نتیجہ تھی۔ جسے عمارت میں موزونیت کا احساس تھا۔ باہر سے یہ مکان مع اپنے چوبارے کے دلکش نظر آتا تھا۔ لیکن اندر سے صرف ایک کھلیان تھا۔ اور اس میں ان گھروں جیسی جو ہم نے جھنگ میں دیکھے تھے کوئی خوبصورتی نہ تھی۔ اور سامان ان سے بہت ہی کم تھا۔ اس نے کہا کہ میں سامان کی ضرورت نہیں ہے۔ بلکہ زمین کی ہے۔ مکان کے سامنے صحن محض ایک فراخ گٹر شالہ تھی۔ اور اس کے دو ترازے میں ایک رہٹ تھا۔ جو خوب چل رہا تھا۔ یہ شخص محض اپنی زمین کے لئے زندگی بسر کرتا تھا۔ اور اس لحاظ سے اس میں اور خوشدل کسان بہادر میں جسے ہم تین دن گزرے سے تھے زمین آسان کا فرق تھا۔ بہادر کی باتوں سے یہ معلوم ہوتا تھا۔ کہ زمین انسان کے لئے بنائی گئی ہے۔ لیکن یہاں انسان زمین کے لئے بنا ہوا معلوم ہوتا تھا۔ تاہم بہادر کی طرح وہ اپنی چیزوں میں سے دوسروں کو بھی حصہ دیتا تھا۔ غریب آدمیوں کا ایک پورا انبوه اس کے گھر کے ارد گرد آباد تھا۔ چاروں - جلاہوں - اڈنٹوں والے بلوچوں قصائیوں اور مصلیوں میں سے دو دو ایک کہاں - ایک ہشتی جسکی بیوی بستی میں دایہ کا کام کرتی تھی - ایک بخومی فقیر مسجد کی

خدمت کے لئے ایک مولوی اور جاگیر کے حسابات کیلئے ایک اردو افسر کا ہونا لازمی ہے۔ وہاں آباد تھے۔ کو آلف بہادر کے مانند یہاں بھی ایک نئے گاؤں کی ابتداء ہو رہی تھی۔ اس سال اپنے باغبان کی نصیحت پر عمل کرتے ہوئے اس نے آلو بونے شہر درع کٹے ہیں۔ اور ایک رشتہ دار بیچ لانے کے لئے لائل پور بھیجا ہے۔ البتہ وہ محکمہ زراعت کی کارگزاروں کے متعلق کچھ نہیں جانتا۔ لیکن ایک چمار کو جو اس کی جاگیر پر رہتا ہے۔ حال ہی کے ایک جلسے میں سے جو تحصیل کے صدر مقام کبیر والہ میں منعقد کیا گیا تھا۔ ایک چھوٹا سا سالہ ملا تھا۔ یہ شخص بذاتِ خود تعلیم سے بالکل بے بہرہ تھا۔ حاضرین میں سے اس کا ایک رشتہ دار جو وہاں موجود تھا۔ اور کچھ پڑھا لکھا بھی تھا۔ گزشتہ سال سنائی گڈی دیکھنے کے لئے غانیوال گیا تھا۔ اس نے کیا کچھ دیکھا تھا؟ جن چیزوں کی موجودگی کا اُسے خیال تھا۔ ان سے کہیں زیادہ پشیمین موجود تھیں۔

(دھامیل)

۲۹ جنوری جوہ پور سے کبیر والہ

ایک تختہ مکان :- اب ہم قطعی طور پر خشک منطقہ میں ہیں۔ کیونکہ بارش صرف ۱۶ انچ ہے۔ لیکن اگر محض بارش سے کچھ نہیں پیدا کیا جاسکتا۔ تو اس کے بغیر کچھ نہیں پیدا کیا جاسکتا۔ نہریں اور کنویں بذاتِ خود کافی نہیں ہیں۔ ہم جاٹوں کے ایک گاؤں میں ایک چھوٹا بنک دیکھنے کے لئے شہر سے جو زمینداروں اور مزارعین پر مشتمل تھا۔ لیکن سب سے بڑے زمیندار کے پاس ۶۰۰ ایکڑ سے زیادہ زمین نہ تھی۔ اس نے حال ہی میں اپنے لئے ۳۵۰۰ روپیہ خرچ کر کے ایک پختہ مکان تعمیر کرایا تھا۔ جو ٹھوس اور مزین شکل کا تھا۔ اور بدنام تھا۔ اندر سے کمروں کی ترتیب بالکل ویسی ہی تھی۔ جیسی کہ جنگ کے گھروں کی ایک کمرے میں احمد پور واقع جنگ کا ایک کجاوہ تھا۔ جس پر نہایت خوبصورتی سے مینا کاری کی ہوئی تھی۔ صحن میں ایک دستی نلکہ تھا۔ یہ پہلا نلکہ ہے۔ جو میں نے کسی زمیندار کے گھر دیکھا ہے۔ یہاں دفعتاً ان کا دواج ہو گیا ہے۔ چونکہ وہ صرف ۳۲ روپے میں خریدے جاسکتے ہیں۔ اس لئے وہ جلد اپنی قیمت پوری کر دیتے ہیں۔

چھ مہرہ :- دو زمیندار ہونے کی وجہ سے گھر کا مالک اپنی عورتوں کو پردے میں رکھتا ہے۔ جو لوگ کم امیر ہیں۔ وہ اپنی بیویوں سے اپنے کام میں امداد لیتے ہیں۔

اس مولوی نے جو وہاں موجود تھا۔ یہ کہا کہ یہ بڑی غلطی ہے۔ لیکن یہ بھی تسلیم کیا کہ پردے کا کوئی رواج نہیں ہے۔ ایک دیہاتی نے کہا کہ یہ ہمارے اختیار کی بات نہیں ہے۔ ہم اتنے عزیز ہیں کہ اس کے بغیر چارہ ہی نہیں ہے۔ اگرچہ مولوی نے اس بات کا اعلان کیا کہ پردے کے متعلق قرآن شریف میں حکم ہے۔ لیکن اسے یہ معلوم نہ تھا۔ کہ یہ کہاں لکھا تھا۔ اس نے کہا تاہم میں جانتا ہوں کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویاں پردہ کرتی تھیں۔ اور وہ سب مسلمانوں کی مائیں ہیں۔ اسلئے دوسروں کو بھی پردہ کرنا چاہیئے۔ میرے غلطی کے ایک مسلمان ممبر نے دریافت کیا۔ لیکن جن بیویوں نے لڑائی کے میدانوں میں زخمیوں کی امداد کی ان کے متعلق تمہارا کیا خیال ہے؟ اس نے جواب دیا کہ انہوں نے مجبوری کی حالت میں پردہ چھوڑا۔ امیر اٹھانسان نے جس کا اس وقت ذکر کیا گیا، غلطی کی تھی۔ اور اسلئے بغاوت ہو گئی تھی۔

اس گاؤں میں سے جہاں کے لوگ امیر نہیں ہیں۔ گزشتہ سال تین آدمیوں نے زکوٰۃ دی تھی۔ اور ان میں سے ایک مولوی کا باپ تھا۔ میں نے پوچھا کیا تم سب پیسہ رکھتے ہو۔ کسی نے کہا بغیر پیسہ کے آدمی کچھ بھی نہیں ہوتا۔ لیکن ہمارا پیسہ ہمیں قویٰ نہیں دیتا۔ یہ چیز بچوں کے لئے ہے۔ اسکی بجائے وہ دعاؤں دیتا ہے۔ یہاں کے جاٹ مشترکہ تعلیم کے قائل نہیں ہیں۔ دولہ کے مسجد میں مولوی سے قرآن شریف پڑھتے ہیں۔ اور چھ لڑکیوں کو اس کی بیوی پڑھاتی ہے۔

روپیہ ادھار دینا :- انجن کے بعض ممبروں نے بے حد مقروض ہونے کی وجہ سے گفتگو سا ہو کار کے متعلق شروع ہو گئی۔ روپیہ ادھار دینے کی تین صورتیں ہیں۔ غلے یا نقدی کا معمولی لین دین۔ ان مویشیوں کا لین دین جو کاشتکار کے پاس قسطوں پر فروخت کئے جاتے ہیں۔ اور کپڑے۔ تیل نمک وغیرہ ضروریات کا لین دین جو ادھار دی جاتی ہیں۔ بعض سا ہو کار محض مویشیوں کا بیوپار کرتے ہیں۔ شرح سود حسب معمول پچیس روپیہ ہے۔ لیکن چھ پائی فی روپیہ یا ہر پچھڑے آنے فی سینکڑہ پہلے ہی کاٹ لیا جاتا ہے۔ جسے چلکانہ کہتے ہیں۔ زیادہ تر ادائیگی (۱۰ فیصدی) غلے کی صورت میں لی جاتی ہے۔ نقدی طریق سے بہت کم ادا کی جاتی ہے۔ جب مالہ۔ رشوت یا وکیل کی فیس ادا کرنے کے لئے نقدی کی ضرورت پیش آتی ہے۔ تو دوسری اجناس کی طرح اسے بھی خریدنا پڑتا ہے۔

اور چونکہ نقدی کمیاب ہوتی ہے۔ اسے منہنگا خریدنا پڑتا ہے۔ ساہوکار اپنا روپیہ خوب وصول کر سکتا ہے۔ کیونکہ فصل کے موقع پر تولائی کا کام ساہوکار ہی کرتا ہے۔ دستور دہمیر کے مطابق ہر ایک مالک زمین یہاں تک کہ غریب کے عزیز بھی اس کام کے لئے ایک ہندو دلال رکھتا ہے۔ اور ایک من اناج تولنے کے لئے ایک سیر غلہ دیتا ہے۔ اولے مالکان زمین اعلیٰ کی نقل کرتے ہوئے اسے مقرر کر لیتے ہیں۔ اور ایسا کرے کو عزت سمجھتے ہیں۔ ایک اور گاؤں میں بھی جس کا ہم نے معائنہ کیا وہی حال تھا۔ ایک آدمی نے جس کے پاس صرف ۵ ایکڑ زمین تھی۔ یہ کہا کہ میں اپنے دلال کو نصف سیر فی من دیتا ہوں۔ حالانکہ درحقیقت اسے اس کے لئے کچھ نہیں کرنا پڑتا۔ ایک تیسرے گاؤں میں ہم نے دیکھا کہ امدادیہاں کے اثر کی وجہ سے یہ طریقہ ابھی ابھی ترک کر دیا گیا تھا۔

ساہوکار کے مطالبات کا اندازہ لگانے کیلئے ہم نے بنک کے تین ممبروں سے دریافت کیا کہ ان کے ساہوکاروں نے گزشتہ فصل ربیع کے موقع پر ان سے کس قدر اناج لیا تھا۔ پہلا شخص جسکی زمین سو ایکڑ تھی۔ گاؤں کے بڑے زمینداروں میں سے تھا۔ اور اُسے ۲۰۰۰ روپیہ قرض دینا تھا۔ وہ ساہوکار جس نے اسکی گہوں کا وزن کیا اپنے حساب میں ۲۶ من گہوں لے گیا۔ اور ۱۲۵ من اس کے پاس چھوڑی اور یہ کسی جہر سے نہیں کیا گیا تھا۔ بلکہ اس کی اپنی رضا مندی سے۔ دوسرا مالک خود کاشت تھا جس کے پاس صرف ۱۲ ایکڑ زمین تھی۔ اس کو چار سو روپیہ قرض دینا تھا۔ اس کے ہاں بھی تولنے کا کام ساہوکار کے ہاتھ میں تھا۔ اور ۱۶ من لے لئے جاتے تھے۔ اور ۳۲ من چھوڑے جاتے تھے۔ اس سورت میں غالباً جہر اور رضا مندی دونوں برابر تھے۔ تیسرا ایک مزارع تھا۔ جو ذات کا گوجر تھا۔ اور ۳۰۰ روپیہ کا مقرض تھا۔ اس کے پاس دو میلوں کی جوڑیاں۔ ایک گائے۔ اور ۲۰ بکریاں و بمیشیں تھیں۔ اس نے ۱۲ ۱/۲ ایکڑ زمین میں گہوں بوئی تھی۔ جس میں سے نصف مالک زمین کو دیدی گئی تھی۔ ظاہر ہے کہ یہاں رضا مندی کی بجائے جہر زیادہ تھا۔ میں نے پوچھا جب تمہاری بارہ من گہوں ختم ہو گئی تھی۔ تو تم نے کیا کیا تھا۔ اس نے کہا کہ میں اس سے غلہ اور کپڑا لینے کے لئے گیا۔ لیکن اس نے یہ کہہ کر انکار کر دیا کہ میں تمہیں اور کوئی چیز نہ دوں گا۔ اس کی ساکھ ٹوٹ گئی تھی۔ اور درحقیقت وہ ۱۸ ماہ تک کچھ ادھار نہ لے سکا تھا میں نے دریافت کیا بھر تم نے کیا کیا۔ اس نے کہا میرا بیٹا مزدور کا کام کرتا ہے۔ جو کچھ اس نے کمایا۔ میں نے اس سے کھانے کے لئے چنے ادا ہونے کے لئے بیج خریدے۔ فصل خریف کے موقع پر جو ابھی ابھی ختم ہوئی تھی۔

ساہوکار پھر آیا تھا اور اس کی تمام روٹی لے لی تھی۔ (یہ صرف ہم سن تھی) اور اسکے پاس فقط ۲۲۰ روپے باجوہ گڈارے کیلئے باقی رہنے دیا تھا۔

(۸ میل)

۳۔ جنوری کبیر والہ سے قدیر آباد

آب و ہوا:۔ جہاں تک مجھے یاد پڑتا ہے۔ اس ملک میں آج کا دن نہایت ہی سرد دنوں میں سے تھا۔ ایسی سردی جو کانوں کو سن رکھتی ہے۔ اور جس میں موٹے سے موٹے کپڑے بھی مڑی کے جالے کی طرح ہمیں معلوم ہوتے ہیں۔ دہقان کے لئے یہ سختی کا دن ہے۔ بہت سے دہقانی جن سے ہم سڑک پر ملے اپنی پگڑیاں اپنی پیشانی کے گرد آنکھوں تک پھیٹے ہوئے چل رہے تھے۔ اور سوتی چادریں اپنے کا پٹتے ہوئے جسموں کے ساتھ کیچھ کر لی ہوئی تھیں۔ انہوں نے اپنے ہاتھ اس قدر مکمل طور پر بغلوں میں دبائے ہوئے تھے۔ کہ سلام کرنے کی اگر کوئی صدمت تھی تو یہ تھی کہ وہ کاٹنے والی ہواسے نیچے کے لئے پہلے سے جھکائے ہوئے سردوں کو ادا جھکا دیتے تھے۔ سردی دھوپ سے اس قدر زیادہ شدت کی تھی۔ کہ جب ہم بنک کا لا خطہ کرنے گئے۔ تو ہمیں اٹھ کر ایک دیوار کی آڑ میں بیٹھنا پڑا۔

ایک دہکن کا جھینڈ:۔ تمام مبصر (جارج) گھر کا بنا ہوا اکھڑ پہنے ہوئے تھے۔ صرف پگڑیاں بازار کی کپڑے کی تھیں۔ ایک نے کہا کہ ہم لوگ عزیز نہیں۔ ہمیں اپنے کپڑے خود بنانے چاہئیں۔ اپنی عزت کا ثبوت دیتے ہوئے انہوں نے کہا کہ ہم اپنی شادیوں پر ۱۰۰ روپیہ سے زیادہ خرچ نہیں کرتے۔ بنک کا صدر جو ۴۰ ایکڑ زمین کا مالک تھا اگلے دن ہی اپنی لڑکی کی شادی کرنے والا تھا۔ اس لئے ہم جھینڈ کیلئے اس کے گھر کی طرف گئے۔ آئیوے شادی کی کوئی بیریونی یا مظاہری علامات نہ تھیں۔ صرف دو عورتیں چھلنی سے چادروں کا آٹا صاف کر رہی تھیں۔ جو دعوت کے لئے خرید گیا تھا۔ گھر میں جو کہ پیوس کی نئی چھت کی وجہ سے سہری دکھائی دے رہا تھا۔ عورتوں نے ہمیں ایک ٹوکری دکھائی جس میں کڑے۔ پانچ پاپ اور چند ہار وغیرہ تقریباً ۲۰ روپے کے چاندی کے زیورات تھے۔ ایک ڈھیر صاف ستھرا سیلاریوں اور گھگرہلوں کا اور ایک گلابی رنگ کی دلفریب سوتی قمیص تھی۔ جس پر خوشنما کشیدہ کاری کی ہوئی تھی۔ ہر ایک میں سے ایک درجن دینی تھی۔ تمام کپڑے گھر کی عورتوں کے کاتے ہوئے سوت سے بنے ہوئے اور قریب دروازے کے جلا ہواں کے بنے ہوئے تھے۔ ان کی قیمت کا اندازہ

۲۰۰۱ روپیہ تھا۔ اس طرح سے جہیز کی کل قیمت ۱۰۰ روپے تھی لیکن عجیب بات یہ تھی کہ یہ گزشتہ آٹھ یا سات سالوں میں ایک ایک کپڑا اور زپور ایک ایک کر کے آہستہ آہستہ جمع کیا گیا تھا۔ اور اب میہانوں کی دعوت پر صرف ۵۰۱ روپے صرف کئے جائیں گے۔ کفایت شعار می کی قابل ذکر و غیر متوقع مثال ہے۔ نک نے وہن کے باپ کو انجن کا صدر مقرر کرنے میں نہایت عقلندی سے کام لیا ہے۔

مزار عین :- حاضرین میں سے اکثر مالکان زمین تھے۔ لیکن چند ایک مزارعین بھی تھے۔ میں نے ایک سے دریا دنت کیا۔ آیا تم ایک ایسے زمیندار کو پسند کرتے ہو جو اپنی زمین پر رہے یا اس کو جو دور رہے۔ اس نے جواب دیا اسکو جو اپنی زمین پر رہے لیکن جب اسے زور دیکر کہا گیا کہ تم بغیر کسی ڈر کے اپنے دل کی بات کہو تو اس نے چاروں طرف موجود زمینداروں کو شرمیلے پن سے دیکھا۔ اور خوف زدہ آواز میں کہا کہیں دور رہنے والے کو ترجیح دیتا ہوں۔ اس پر سب ہنس و خٹے۔ اس گھاؤں میں مزارعین کسی خاص کنوئیں پر زیادہ عرصے کے لئے نہیں ٹھہرتے۔ صرف ایک شخص پندرہ دن ٹھہرا تھا۔ اور ایک اور دس دن سے زیادہ ان میں سے اکثر دو یا تین دن کے بعد آگے چل دیئے تھے۔ اور یہ عمل زمین کے لئے اچھا ثابت نہیں ہو سکتا۔

یہ دریافت کرنے پر کہ آیا وہ ان دنوں نارغ تھے۔ ایک کاشتکار نے جواب دیا جاٹ کو کبھی فرصت نہیں ہوتی۔ اب اس کے لئے کھیٹوں کو پانی دینا اور اپنے بیٹوں کے لئے گھاس کاٹنا ضروری ہے۔ اور اس کے بعد نالیوں کی صفائی۔ ایک اور سوال پر چھپرہ اس نے جواب دیا نہیں۔ ہم اپنی گہوں میں سے گھاس پات نہیں نکالنا۔ ہمارے ہاں یہ قاعدہ ہیں ہے۔ عام زمین میں سے چار شخص ایک یا دو مرغیاں رکھتے تھے۔ لیکن وہ اس امر کی تشریح نہ کر سکے۔ کہ وہ دو سے زیادہ کیوں نہیں رکھتے تھے۔

(۱۵ میل)

۳ جنوری قدیر آباد سے ملتان

سڑک کے کنارے بیلوں کی آٹھ جوڑیوں کو ایک کھیت کو ہموار کرتے ہوئے دیکھ کر ہم مالک زمین کے ساتھ بات چیت کرنے کے لئے ٹھہر گئے۔ وہ زمین اس لئے ہموار کر رہا تھا۔ کہ اور سیہر نے اسی سڑک کے کناروں پر ڈالنے کیلئے جس پر ہم چل رہے تھے۔ کھیت میں سے ایک فنٹ گہری مٹی لی تھی۔ اس نے اس کی قیمت کی ادائیگی کے لئے نہیں کہا تھا۔ کیونکہ بقول اس کے یہ مٹی سرکاری

کام کے لئے لی گئی تھی۔ اور وہ اور سیر کو اس لئے تکلیف نہیں دینا چاہتا تھا۔ کہ شاید وہ بھی اس کے بدلے میں اسے تکلیف دے۔ وہ ۱۲۵ ایکڑ زمین کا مالک تھا۔ لیکن اس کی ظاہری حالت سے کوئی اس امر کا اندازہ نہ لگا سکتا تھا۔ کیونکہ اس نے سوراخوں سے چھنا ہوا ایک تہ بند اور سیاہ رنگ کے کپڑوں کا ایک داغدار کوٹ پہنا ہوا تھا۔ اگرچہ ان کے گھر نہایت صاف ہیں۔ لیکن جنوب مغربی علاقے کے لوگوں میں لباس کی تمیز کے لئے کوئی فطری احساس نہیں ہے۔ ان کی پگڑیاں ہمیشہ ایسی نظر آتی ہیں۔ گویا کہ وہ جلد ہی میں سر کے گرد پلیٹی گئی ہیں۔ اور تہ بند اور لنگیاں ایسی کہ اب گرہیں کہ گریں۔

ملتان وہ دوپہر کے وقت ملتان کی خانقاہوں کے دربارے گنبد نظر آئے۔ جو دور افتادہ افق کے مقابل اوپر اٹھے ہوئے تھے۔ یہ خانقاہیں دو مشہور پیروں کی یادگار ہیں تعمیر ہوئی تھیں۔ وہاں جاتے ہوئے جب امیر تہمور مغلوں کے لشکر کو جو اس کے رنگ کی نسبت زیادہ دہشت خیز تھا۔ لئے ہوئے یہاں سے تیزی سے گزر گیا تھا۔ تو یہ اس سے بھی پہلے اسی پہاڑی کی چوٹی کو زینت بخش رہی تھیں۔ جس پر وہ آج بھی عہدگی سے کھڑی تھیں۔ اس زمانے میں وسط ایشیا کی جہالت کے مقابل ملتان ہندوستانی اسلامی حکومت کی سب سے پہلے حد تھی۔ جیسا کہ اس سے پہلے تین صدیوں تک (۱۵۰۰ء) یہ ہندوستان کے مسلمانوں کی آخری منزل رہی تھی۔ اور اس کا اتنا ہی عرصہ بعد یہ جگہ پنجاب کے سکھوں کی آخری حد بن گئی۔ اسی لئے اس کا ذکر تاریخ میں آتا ہے۔ اور یہ تذکرہ فتنہ و فساد سے پر ہے۔ کرنال کی طرح اس علاقے کے لوگوں پر بھی اس فساد کا اثر خرب اخلاق ثابت ہوا ہے۔ اور گاؤں اور شہر دونوں اب بھی اس کا چانک بر باد ہو جانا بعید نہیں ہے۔

(۱۵ میل)

محکم فروری۔ ملتان عادی باغ

ایک دیہاتی لائبریری وہ چکر کاٹ کر ہم ایک گاؤں کے پاس پہنچے جہاں ایک انجن (جو اسی مقصد کے لئے بنائی گئی تھی) ایک مسجد اور ایک لائبریری بنوا رہی تھی۔ صدر انجن جو تقریباً بیس برس کا جوان اور زمیں دار کا لڑکا تھا۔ سڑک کے کنارے منتظر تھا۔ اس نے دو سال تک ملتان کے ایک کالج میں تعلیم پائی تھی۔ اور اب خانگی امور اور انجن کے کاموں میں مشغول تھا۔ فی الحال اس کے ممبروں کی تعداد صرف چودہ تھی۔ لیکن اس سے زیادہ کی توقع ہے۔ کیونکہ سنا ہے کہ گرد و نواح میں بہت سے

لوگ کتابوں کی قدر کرنے والے ہیں۔ اس مقصد کے لئے کم از کم معیار تعلیم لوئرٹل مقرر کیا گیا تھا۔

مزار عین :- یہی نوجوان ایک نئے دیہاتی بنک کا بھی صدر ہے۔ حسب معمول ہم نے قواعد و ضوابط میں ممبروں کا امتحان لیا۔ اور ان کو خوب تیار پایا۔ سیدوں کی اکثریت ہونے کی وجہ سے ان میں سے نصف لوگ پڑھ لکھ سکتے تھے۔ قوانین کو حفظ کرنے میں یہ ایک بڑی امداد ہے۔ چند مزار عین حاضر تھے۔ ان میں سے ایک سے جو بوڑھا تھا اور جسکے دو نہال لڑکی دانتوں کے درمیان اور کچھ باقی نہ رہا تھا۔ میں نے اس کی عمر دریافت کی۔ اس نے جواب دیا۔ کہ لاہور سے آنے والی پہلی ریل گاڑی مجھے یاد ہے۔ ہم نے شور سنا۔ دھوئیں کی گاڑی (دھول گاڑی) آگئی ہے۔ اور ہم سب کھیتوں میں سے اسے دیکھنے کے لئے دوڑے۔ میں نے پوچھا تم نے کتنے کنوئیں پر کام کیا ہے۔ اس نے سب کے نام گنوا دیے اور وہ اٹھارہ تھے۔ ایک کنوئیں پر اس نے ۳۵ سال کام کیا تھا۔ لیکن دوسروں میں سے ہر ایک پر دو یا تین سال سے زیادہ نہیں۔ حاضرین میں سے ایک سید تعلقہ دار نے بتایا کہ کوئی یہ نہیں چاہتا کہ مزارع آٹھ یا نو سال سے زیادہ عرصے میں شک ہیں کہ یہ طرز عمل زمین کے لئے بُرا ہے۔ کیونکہ اس عرصے میں مزارع زمین سے واقف ہو جاتا ہے۔ لیکن اس کے بغیر چارہ نہیں ہے۔ ایک اور گاؤں میں بھی ہمیں بتایا گیا۔ کہ مزار عین پے در پے کھیت در کھیت تبدیل کئے جاتے ہیں۔ دو شخصوں نے جو تقریباً چالیس برس کے تھے۔ یہ بتایا کہ ہم اپنے کنوئیں ہر دو سال بعد تبدیل کرتے ہیں۔ کیونکہ ہمارے تعلقہ دار ہمیشہ اس امر کی کوشش کرتے ہیں۔ کہ ہم سے زیادہ لگان وصول کیا جائے۔ جہاں تک حقوق ملکیت کا تعلق ہے۔ لگان کی سالانہ ادائیگی کی شرط پر کچھ عرصے کیلئے زمین کو اجارے پر دیدینے کے بعد سوچ بچار کی کوئی وجہ باقی نہیں رہتی۔

زراعتی مزدور کی اجرت :- میں نے مزدور کی حالت کے متعلق دریافت کیا۔ سید کے پاس۔ میں مزدور تھے۔ اور وہ انہیں ہر فصل کے موقع پر ان کے کام کے مطابق نو یا بارہ من غلہ دیتا تھا۔ گرمی میں گیہوں اور خزاں میں چاول۔ ایک جانور کیلئے کافی چارہ اور سال میں ایک مرتبہ ایک ادنی گیل۔ ایک جوتیوں کا جوڑا اور اس کے ساتھ ہی گاؤں کے حمام سے وہ جھامت مفت کراتے تھے۔ مزدور دل کے سردا کو دن میں دو دفعہ کھانا بھی ملتا تھا۔ ۳۵ سال گزرے جب وہ جوان تھا۔ تو غلہ

۵ یا ۶ من سے زیادہ نہیں دیا جاتا تھا۔ اگر شرح اس سے زیادہ بڑھ گئی تو مالکان زمین
بتاہ ہو جائینگے۔ کبھی کبھار کسی اتفاقیہ مزدوری کی شرح چار سے چھ آنے فی یوم تھی۔ دوسرے
گاؤں میں جس کا ابھی ذکر کیا گیا تھا۔ بنک کا صدر اسپے مزدوروں کو دس روپے ماہوار
ایک وقت کا کھانا اور دو من گہوں ایک فصل پر اور من چاول دوسری پر اس کے ساتھ
ہی ایک جانور کے لئے چارہ۔ ہر سال رائج الوقت قبل اور جوتوں کا جوڑا دینا ہے۔ ان
جگہوں کی نسبت جو ملتان سے بیس تیس میل دور واقع ہیں۔ قرب و جوار میں شرح
مزدوری زیادہ ہے۔ مثلاً شجاع آباد کے نواح میں پانچ سے لے کر آٹھ روپے تک
دئے جاتے ہیں۔ لیکن کھانا نہیں دیا جاتا۔ اس نواح کے ایک نیک تعلقدار نے مجھے
بنایا کہ میں اپنے بہتر مزدوروں کو ۷ روپے ۱۲ آنے دیتا ہوں۔ اور دوسرے کو پانچ
اور کسی کو سوائے ایک قبل اور جوتوں کے جوڑے کے اور کچھ نہیں ملتا۔ جن جن لوگوں
سے میں نے دریافت کیا ہے۔ وہ سب یہی کہتے ہیں۔ کہ مزدور اس قدر مزدوری پر گزارہ
کر سکتا ہے۔ کیونکہ اس کے کینے کے لوگ اور زائد کام کرتے ہیں۔ مثلاً روٹی۔ چٹا گہوں
کاٹنا۔ پڑوسی کی بکریوں و بھینٹوں کی نگہبانی کرنا۔ اور فصلوں کی حفاظت کرنا۔ جس طرح ملتان
کے نواح میں دور کے علاقوں کی نسبت شرح مزدوری زیادہ ہے۔ اسی لائل پور میں جہاں
مزدوروں کی لگاتار مانگ رہتی ہے۔ شرح اس سے بھی زیادہ ہے۔ میرے غلے کا ایک
ممبر جسکی زمین نو آبادی میں ہے۔ دو آدمیوں کو ملازم رکھتا ہے۔ دو لوگوں میں تین بار کھانا
ملتا ہے۔ اور ہر سال کپڑوں کا ایک جوڑا۔ جیسے قمیص۔ دھوٹی اور گپڑی شامل ہوتی ہے۔
اور خوشی کے موقعوں پر میلے میں خرچ کرنے کے لئے آٹھ دس آنے مزید برآں انہیں
ایک بستر مہیا کیا جاتا ہے۔ جیسے ایک درمی ایک کھیس اور ایک لحاف ہوتا ہے۔ ایک
مزدور دس روپیہ ماہوار لیتا ہے۔ اور دوسرا جو غیر معمولی طور پر اچھا آدمی ہے۔ پندرہ روپے۔
ادائیگی کا یہ طریق ۳۰۰۰ سال پرانا ہے۔ اس کا ذکر تورات اور پرانے زمانے کے یونانیوں
کی کتاب ہومر میں ہے۔ صوبے کے جنوب مغربی حصے میں مزدوروں کی اجرت کم ہونے
کی وجہ یہ ہے۔ کہ مزدور لوگ اپنی جگہ سے قطعاً حرکت نہیں کرتے اور یہ برداشت نہیں
کر سکتے کہ اپنے گھروں کو چھوڑ دیں۔ میرے غلے کا ایک شخص بیان کرتا ہے۔ کہ جب مجھے
شجاع آباد سے ملتان تبدیل کیا گیا۔ جو صرف ۲۵ میل کے فاصلے پر ہے۔ تو میرے نوکر
نے جو شجاع آباد کا رہنے والا تھا۔ زیادہ اجرت کا لقمہ دینے پر بھی ساتھ چلنے سے انکار
کر دیا

مرغیاں پالنا :- ایک معمولی غیر ضروری خرچ جو صوبے بھر میں عام معلوم ہوتا ہے۔ ٹوکیوں کی خرید ہے۔ جو نہایت آسانی کے ساتھ گھر بنائی جاسکتی ہے۔ یہاں وہ ان لوگوں سے خریدی جاتی ہیں۔ جو مورد کھلاتے ہیں۔ غیر متوقع مہمان کے آنے پر گوشت تیار مل جانے کے لئے ایک یا دو مرغیاں رکھنے کی عادت جو ضلع بھر میں عام بنائی جاتی ہے۔ زیادہ دانائی کی بات ہے۔ ان سے زیادہ پالنے کی تکلیف کوئی گوارا نہیں کرتا۔ کیونکہ وہ فصلوں کو کھا لیتی ہیں۔ اور ان کی اطراف کو خراب کرتی ہیں۔ حال ہی میں دو جاٹوں نے جو ملتان سے ۲۵ میل پر سے رہتے ہیں۔ انڈوں کا بیوپار شروع کیا ہے۔ چونکہ یہاں آنے میں مہمورت سات آنے خرچ ہوتے ہیں۔ اس لئے وہ اس وقت تک نہیں آتے جب تک وہ کافی مقدار انڈوں کی جمع نہ کر لیں۔ جس کا یہ مطلب ہے۔ کہ وہ انڈے کسی حد تک ملتان والوں کے لئے تازہ نہیں ہوتے۔ تاہم یہ امر ان کی کامیابی کی راہ میں حائل معلوم نہیں ہوتا۔

دوم فروری۔ عادی بلع سے شجاع آباد

گزشتہ شب گیارہ بجے بنگلے کی کڑیوں میں کڑا کا اور دیواروں پر چپیاں کٹے ہوئے اطلاعات کے کاغذات میں حرکت پیدا ہونی شروع ہوئی یہ زلزلہ تھا۔ لیکن خوش قسمتی سے بہت ہلکا۔

جاگیر دار :- آج کے سفر کا نمایاں پہلو یہ تھا کہ آموں کے جھنڈ کے جھنڈ کھڑے تھے اور ان میں سے بہت سے نئے تھے۔ ان سے ظاہر ہوتا ہے۔ کہ جاگیر دار نہایت اچھی حالت میں ہے۔ اور اس لحاظ سے اسکی حالت ہر اس چیز کی نسبت جو میں نے اور کہیں دیکھی ہے۔ بلند معیار کی طرف اشارہ کرتی ہے۔ گزٹ کے ایڈیٹر کا بیان ہے۔ کہ ضلع میں تعلقہ دار بہت ہیں۔ اور ان میں سے بعض محتاط مہتمم ہیں۔ مگر بہت سے لاپرواہ اور فضول خرچ ہیں۔ لگان کی بڑی بڑی فہرستوں کے باوجود بہت سے گھرانوں کا بھاری قرض میں مبتلا ہونا ایک عام بات ہے۔ پھر تحصیل کبیر والا جیسے ہم ابھی سفر کر کے آئے ہیں۔ بڑے بڑے تعلقہ داروں ذکر کرتے ہوئے رقمطراز ہے۔ کہ آبادی کا بیشتر حصہ ۱۰۰۰ روپے سے لیکر ۵۰۰۰ روپے تک مقروض ہے۔ اور بعض اشخاص کو ۵۰۰۰ سے لے کر ایک لاکھ روپیہ تک دینا ہے۔ جنگ میں میں نے دیکھا کہ تعلقہ دار جو مقروض ہے۔ یقینی طور پر زمین اور غرابی دونوں سے ہر ایک کے لئے بہت کم مفید ہے۔ اور یہی بات غالباً تمام جاگیر داروں پر صادق آتی ہے۔ تاوقتیکہ قرض پیداوار کی غرض سے نہ سرچڑھا ہو۔ ایک افسر جو جنگ

اور کبیر والہ سے واقف ہے۔ یہ کہتا ہے کہ دونو جگہوں کے تعلقداروں نے کہا کہ بڑے تعلقدار
 اس تحصیل میں ۱۵ یس جو ۱۰۰۰ روپیہ بطور لگان ادا کرتے ہیں۔ ۱۱ فسرہوں سے زیادہ زبردست
 ہیں۔ وہ اپنے مزارعین میں ایسا ڈر پیدا کر دیتے ہیں۔ کہ وہ ان سے جو کام چاہیں لے سکتے ہیں۔
 کم حیثیت لوگوں کی زمین ہضم کر جاتے ہیں۔ اور اپنے مزارعین کو شاید ہی ایک کنویں پر دیو
 تک ٹھہرنے دیتے ہیں۔ ایسا نہ ہو کہ وہ تصرف کے حقوق کا دعوے کر دیں۔ اس میں کوئی
 شک نہیں۔ کہ کوئی مزارع چند سالوں سے زیادہ نہیں ٹھہرا اور وہ جو دس سال سے
 زیادہ ٹھہرے خال خال تھے۔ دوسرے خبر جو حالات سے واقف ہیں۔ یہ کہتے ہیں۔ کہ
 اگر مجموعی طور پر مزارع اور جاگیردار کے تعلقات اچھے ہیں۔ تو اس وجہ سے نہیں کہ جاگیردار
 نیک خصلت ہے۔ بلکہ اس لئے کہ مزارع جاہل اور فرمانبردار ہے۔ مزید برآں انہوں نے یہ
 کہا کہ جاگیردار کو جب ضرورت ہوتی ہے۔ تو وہ بلا معاذہ پوری پوری خدمت دیتا ہے۔ مثلاً
 اس وقت جبکہ وہ اپنے بیٹے یا بیٹی کی شادی کرتا ہے۔ یا کسی بڑے جانور کے شکار کو
 جاتا ہے۔ اور یہ خدمت بغیر کسی شکایت کے انجام دی جاتی ہے۔ کیونکہ یہ رواج چلا آتا
 ہے۔ اور دنیا کے اس قدر دور افتادہ حصے میں موجودہ قوتوں نے ابھی تک رواج پر کوئی
 اثر نہیں ڈالا ہے۔ بلاشبہ یہ رواج ان دنوں میں پڑا جبکہ مزارع کو ہر قسم کی حفاظت دیکار
 تھی۔ اور وہ اس کے عوض نہایت خوشی سے خدمات بجالاتا تھا۔ لیکن اب جبکہ موجودہ
 زندگی کی زیادہ سلامتی محافطت کی ضرورت کو کم کر دیتی ہے۔ ایسی خدمات باعث
 زحمت خیال کی جاتی ہیں۔ اسی لئے خیر حاضر تعلقدار کو جاگیر پر رہنے والے کی نسبت
 ترجیح دی جاتی ہے۔ کیونکہ اس صورت میں ایک ہی شخص کی یعنی دلال کی خدمت کوئی
 پڑتی ہے۔ ورنہ دو ہوتے ہیں۔ یہ امر بذات خود اس بات کو ظاہر کرتا ہے۔ کہ اگر تعلقدار
 مجموعی حیثیت سے اپنے مزارعین کی مدد کرنے کے لئے تیار ہوں۔ تو قدرتی طور پر خیر
 حاضر تعلقدار کی نسبت جاگیر پر رہنے والے کو ترجیح دی جائے گی۔ نہ ہی تعلقدار
 چھوٹے زمینداروں میں مقبول ہے۔ کیونکہ اسکی آنکھ ہمیشہ اس طرف لگی رہتی ہے۔ کہ اگر ہو سکے تو
 اسکی زمین خرید کر اپنی جاگیر میں اضافہ کرے۔

ہندو مالک زمین :- جنگ کی طرح یہاں بھی اچھے اور بُرے دونو قسم کے
 تعلقدار ہیں۔ درحقیقت جنگ کی نسبت اچھے تعلقداروں کی تعداد غالباً زیادہ ہے۔ کیونکہ
 ملتان میں قرض اتنا پھار ہی اور دور دور پھیلا ہوا نہیں ہے۔ اور فضا زیادہ ہندوب ہے۔
 آخر الذکر زیادہ تر ہندو تعلقدار کے اثر کی وجہ سے ہے۔ جو جنگ کی طرح عام طور پر

اور ڈرا ہے۔ اور سردیاً ہمیشہ ہی تجارت پیشہ ذات کا ایک فرد ہے۔

ہندو تجارت پیشہ قوم اس ضلع کے کاشت شدہ رقبہ کے ۱/۴ حصہ کی مالک ہے۔ اور نسبتاً صوبے کے کسی دوسرے ضلع کے مقابلے میں اس کی ملکیت یہاں زیادہ ہے۔ شجاع آباد کی تحصیل میں ۳۶ فیصدی زمین اس کے تصرف میں ہے۔ اور ترائی جیسٹ انجینئرز ہیں۔ محض بہت سے کنویں ہی نہیں کھودے گئے۔ بلکہ بہت سے بند بھی بنائے گئے ہیں۔ آم کے درخت بھی لے شمار تعداد میں لگائے گئے ہیں۔ انہیں عام طور پر جھنڈ کی صورت میں لیکن اکثر اوقات کھیت کی اوٹ میں قطاروں کے رنگ میں لگایا جاتا ہے۔ اور بعض اوقات آباد کرنے کے لئے زمین کا مطالبہ کرتے ہیں۔ اس دورے میں میں نے کوئی چیز اتنی اچھی نہیں دیکھی جتنی کہ یہ۔ اور ایک بار تو مجھے یہ محسوس ہوا۔ کہ زمین کو ترقی بھی دی جا رہی تھی۔ اور زیبائش بھی اس پر یہ کہ ہم ایسے علاقے میں ہیں۔ جہاں بارش صرف ۵۱ انچ ہوتی ہے۔ بارش محض نہر اور کوئیں کے کام کو تکمیل تک پہنچاتی ہے۔ یہ نہریں نو آبادیوں کی دائمی نہروں کی مانند ہیں۔ جو صرف اس وقت چلتی ہیں۔ جبکہ موسم گرما میں دریا طغیانی پر ہوتے ہیں۔ اور چونکہ دریاؤں کا چڑھنا اور اترنا غیر پذیر ہے۔ اس لئے ان کے لئے ہوئے پانی پر منحصر نہیں رہ سکتے اور لامی طہر پر گرمی کے موسم میں کوؤں کی امداد کی طرف اس طرح ہاتھ پھیلائے پڑتے ہیں۔ جس طرح کہ سردی کے موسم میں تمام کام جھلسنے والی دھوپ میں کرنا پڑتا ہے۔ اسی واسطے یہاں کاشتکاری کے لئے انتہائی جہد و جہد اور لگاتار نگہبانی کی ضرورت ہے۔ جسکی طرف ہندو تعلقہ دار اپنی پوری پوری توجہ دیتا ہے۔ جو تعلقہ داروں میں سے دو یا تین صوبے بھر میں نہایت ہی محنتی اور حوصلہ مند ہیں۔ بعض اپنی جاگیروں کے متعلق اتنے محتاط ہیں کہ وہ اپنے دلالوں کو باقاعدہ روزانہ پے بیش کرنے کے لئے مجبور کرتے ہیں۔ ایک تعلقہ دار کے متعلق اطلاع موصول ہوئی ہے۔ کہ اس نے گزشتہ سال ۱۰۰۰۰۰ آم کے درختوں کے لگانے کا حکم دیا تھا۔ چھوٹے تعلقہ داروں میں سے بہت سے اپنے ہاتھ سے کاشت کرتے ہیں۔ کہا جاتا ہے۔ کہ صرف ایک ذیل میں دشتجاء آباد، پچاس کنوؤں پر اسی طرح کاشت کی جاتی ہے۔ ان تمام باتوں کا اثر دور دور تک پھیلا ہے۔ اور بہت مسلمان تعلقہ دار آموں کے باغ لگا رہے ہیں۔ اور اپنی زمینوں پر ان سیر نو توجہ کمزور

کر رہے ہیں۔ امر بند و بست کا بیان ہے۔ کہ اس علاقے میں بڑے تعلقہ دار اپنی باگیہ دلی کی دیکھ بھال ضلع کے کسی دوسرے حصے کے تعلقہ داروں کی نسبت بہتر طریق پر کرتے ہیں۔ میرے نہایت ہی قابل اعتبار خبروں میں سے ایک کہتا ہے۔ کہ بڑے آدمیوں میں سے تحصیل میں ۲۳ اشخاص ایسے ہیں جو ۱۰۰۰ سے زیادہ روپیہ بطور لگان زمین ادا کرتے ہیں، تقریباً ۲۵ فیصدی احساس ہمدردی کی وجہ سے اپنے مزارعین کا ہاتھ بٹاتے ہیں۔ اور ان کے علاوہ ۵۰ فیصدی اور بھی ایسا ہی کرتے ہیں کیونکہ وہ دیکھتے ہیں کہ ایسا کرنا ان کے مفید مطلب ہے۔ صرف ۲۵ فیصدی لوگ کچھ نہیں کرتے۔

ایک قابل ذکر تعلقہ دار :- شجاع آباد میں یہ دیکھ کر کہ میں تعلقہ داروں کے گروہ میں کھڑا ہوں۔ میں نے ان سے دریافت کیا کہ تعلقہ دار پیر اور ساہوکار اور زمینوں میں سے کسی کا اثر زائل ہو گیا ہے۔ انہوں نے اس امر پر اتفاق کیا کہ ساہوکار کو سب سے زیادہ نقصان پہنچا ہے۔ اور تعلقہ دار اتنا ہی قوی ہے۔ جتنا کہ پہلے تھا میں نے انہیں آگاہ کر دیا کہ یہ صورت حالات زیادہ دیر تک نہ رہیگی۔ دیکھو سکول کیسی سرعت پھیل رہے ہیں۔ اور مزدوروں کے بچے جلد وہاں پہنچ جائیں گے۔ ایک نے کہا کہ ہاں سکول نہایت ہی تکلیف دہ ہیں۔ اس صبح میں ایک شخص ضلع بھر کی انجمن ہائے امداد باہمی کے بہترین ارکان اور نہایت ہی مستعد زمینداروں میں سے ہے۔ لیکن یہ شخص آخر الذکر مقرر نہیں ہے۔ اس کی گزشتہ زندگی کے حالات اور اعمال پنجاب کے دیہات کی بہترین زندگی کا اتنا اچھا نمونہ ہیں کہ وہ کسی دیہا تحریف کا مستحق ہے۔ وہ ایک سید ہے۔ اور ۸۰۰ ایکڑ زمین کا مالک ہے۔ جس میں سے صرف ۱۵۰ ایکڑ زمین زیر کاشت ہے۔ وہ صوبے بھر کی سب سے پرانی بینکنگ یونین میں سے ایک کا صدر ہے۔ پنجاب میں اور غالباً ہندوستان میں کوئی شخص بھی تحریک امداد باہمی کے ساتھ اس قدر طویل عرصے تک شریک نہیں رہا۔ کیونکہ ۱۸۹۵ء میں ایک انجمن ہائے امداد باہمی کے منظور ہونے سے پہلے وہ اس مجلس کا سیکرٹری تھا۔ جو ایڈورڈ میکلیگن اور کپٹن کروستہ ویٹ نے قائم کی تھی۔ اور اس وقت سے اب تک امداد باہمی کا کام کرتا رہا ہے۔ اگرچہ گرد و لولج کے لوگوں کی فطرت کے باعث اتنا کامیاب نہیں ہوا۔ جتنا کہ وہ اپنے استقلال کی وجہ سے مستحق ہے۔ لفظ تعلیم کے موجودہ مفہوم کے مطابق اس نے کچھ زیادہ

حاصل کر لیا ہے۔ اس کے چال چلن کی ایک اچھی مثال یہ ہے۔ کہ ایک افسر بہ بددیانتی کا الزام لگایا گیا۔ مقدمے کا تعلق اس دستاویز سے تھا۔ جو اتفاق سے سید کے قبضے میں تھی۔ بڑے بڑے لوگ اس افسر کے دست تھے۔ ان میں سے بعض نے اس کی امداد کرنے میں پوری پوری سعی کی تین یا چار سید کے پاس آئے اور کہا دیں کہانی کو سید کے اپنے الفاظ میں بیان کرتا ہوں "عقل مندی اسی میں ہے۔ کہ رسید دے دو۔ ایک دکیل نے مجھے ترغیب دی کہ رسید چھپا لو اور اپنے بیان کو ذرا جھٹلا دو اس افسر کا باپ جو ایک سربراہ اور وہ شخص تھا۔ میرے پاس رات کو آیا۔ اور دستاویز کے لئے التجا کی۔ آخر کار جب یہ دستاویز حکام بالا کو دیدی گئی۔ اور مقدمے کا فیصلہ ہو گیا تو پڑوسیوں اور بار سوح ملاقاتیوں نے مجھے یہ کہہ کر ملامت کیا کہ یہ تم نے کیا کیا اور جو کام اس نے کیا تھا۔ وہ یہ تھا کہ ایک دغا باز کو معطل کرا دیا تھا۔ یہ کہانی دیہات میں راست بازی سے کام کر کے کی شکلات پر روشنی ڈالتی ہے۔

میں نے دریافت کیا تھیں سچ بولنا کس نے سکھایا۔ کیونکہ اصلی مذہبی تعلیم کوئی نہیں حاصل کرتا۔ اس نے جواب دیا۔ میرے والد صاحب خدا ترس تھے۔ اور جو اتالیق انہوں نے میرے لئے مقرر کیا وہ بھی خدا سے ڈرتا تھا۔ میرے اتالیق نے چالیس دن تک مجھے سوائے اس کے اور کچھ نہ بتایا کہ سچ بولا کرو۔ میں نے در مرتبہ اس وقت سچ بولا جب وہ زندہ تھا۔ اور تیسری بار اسکے مرنے کے بعد اس طرح سے میں نے عادت پیدا کر لی۔ میری تمام زندگی میں کسی مولوی نے میری رہبری نہیں کی۔ لیکن دو یا تین سال گزرے میں ندر فقیر کی باتیں سننے لگ گیا تھا۔ جو یہ کہتا تھا۔ کہ ہندوؤں کو کافر اور مشرک مت کہو۔ سب سے مساد می سلوک کرو ملاں لوگوں کو کوئی ایمان نہیں ہے۔ ان کی طرف دھیان مت دو اور نہ ہی ان کے پیچھے تناؤ پڑھو۔ سکھوں کے ایک پر دہت کی طرح جسے میں نے لائل پور کے ایک دیہاتی گوردوارے میں دیکھا تھا۔ یہ فقیر ایک کہار کا لڑکا ہے۔ اور اگرچہ وہ اب بھی کسی قدر زمین میں کاشتکاری کرتا ہے۔ لیکن پیہر بن گیا ہے۔ اور اس طریقے کی جس سے کہ اب بھی پیہر بنے رہتے ہیں۔ ایک زندہ مثال ہے۔ شفا بخشی کی معجزہ نثاروں کی وجہ سے پہلے سے اس کی سلاہ بندھی ہوئی ہے۔ سید کہتا ہے۔ کہ ہندوؤں کے متعلق میں نے پیہر کی نصیحت پر عمل کیا ہے۔ اور میں اور میرا ایک ارڈا پڑوسی ایک دوسرے کی شادی وغنی میں شریک ہوتے ہیں۔

مشترکہ تعلیم اور پردہ :- جو تعلیم دیہاتیوں کو فی زمانہ دی جا رہی ہے۔ سید کو اس کی قدر و قیمت کے متعلق بہت بھاری شبہات ہیں۔ اس پر بھی اُس سخاوت کو مد نظر رکھتے ہوئے جو دیہاتی زندگی کا خاصہ ہے۔ اس نے مقامی سکول کیلئے زمین اور عمارت دے دی ہیں۔ اور ہر فصل کے موقع پر ایک کوٹیں کی پوری پیداوار اور دو میرے کی نصف پیداوار زیادہ مغرب طلباء کی امداد کے لئے علیحدہ کر دیتا ہے۔ اب وہ مشترکہ تعلیم کی آزمائش کر رہا ہے۔ اور اس کی اپنی لڑکی اور چھ اور لڑکیوں کو انہی کے ہم عمر لڑکوں کے ساتھ تعلیم دی جا رہی ہے۔ اسے یہ معلوم نہ تھا کہ یہ کہاں تک جا رہی رہ سکتی تھی۔ لیکن امید تھی کہ یہ ڈل کے درجے تک ممکن ہوگی۔ پردہ کے متعلق یہ ہے۔ کہ زیادہ اہمیت والے گھرانے پردہ کرتے ہیں۔ اور اس سے کہیں زیادہ سختی کے ساتھ کرتے ہیں۔ جتنا کہ شریعت کی رو سے ضروری ہے۔ جو صرف اتنا بتاتی ہے۔ کہ وہ چیزیں جو زیبائش کا باعث ہوں مثلاً عورت کے لئے زیور ضرور چھپا لینے چاہیئے۔ یہ سوال کہ آیا چہرہ بھی زیبائش ہے۔ یا نہیں ایک نازک مسئلہ ہے۔ جو نہیں محتاج زیور کا جسے خوبی خدا نے دی کہ دیکھو خوشنما لگتا ہے۔ کیسا چاند بن گئے برقعے کا استعمال درست نہیں کہا جا سکتا۔ کیونکہ قرآن پاک نے حکم دیا ہے۔ کہ جب عورتیں ان لوگوں کے سامنے جائیں۔ جنکے سامنے انہیں پردہ کر کے جانا چاہیئے تو وہ اپنی آنکھیں نیچی رکھیں اور گھر سے باہر برقعے میں ایسا کرنا ممکن نہ تھا۔ اس لئے سات یا آٹھ سال ہوئے اس کے کہنے نے پردہ کرنا چھوڑ دیا ہے۔ ان لوگوں نے بھی جو آزاد خیال ہیں۔ ایسا ہی کیا ہے۔ ایسے لوگ اس کے گاؤں میں چند تھے۔ صرف اس کا بھائی اور سکول کا ہیڈ ماسٹر انہیں پردہ چھوڑنے کا مطلق خیال نہ تھا۔ لیکن انہوں نے قرآنی احکام سے تجاوز کرنے سے انکار کر دیا۔ سید نے کہا کہ میری سب سے بڑی لڑکی جس کی شادی ایک استاد سے کی گئی ہے۔ گھر کے تمام اخراجات کا حساب رکھتی ہے۔ اور اس میں زمین کے حسابات بھی شامل ہیں۔ ظاہر ہے۔ کہ اسے اپنے باپ کے چال چلن میں سے کچھ نہ کچھ حصہ ورثے میں ملا ہے۔ کیونکہ ایک ماہ گذرا کہنے کی ایک مجلس میں جسکی روح رواں وہ تھی۔ یہ فیصلہ کیا گیا۔ کہ زیورات پہننے چھوڑ دئے جائیں۔ اور اسی وقت گھر کی تمام عورتوں کا زیور ایک صندوق میں رکھ دیا گیا۔ اب وہ اس کی فروخت کر کے روپیہ کو کسی کام میں لگانے کے متعلق غور کر رہی ہیں۔ ایسے گھرانے میں یہ لازمی طور پر دیکھا جاتا ہے۔ کہ شادیوں کے گراں بار اخراجات چھوڑ دئے گئے ہیں۔ پہلے میہانوں کو دو یا تین وقت کا کھانا دینے اور ناپچنے والی لڑکیوں کے مہر و گلے سے ان کی میہان لوازمی کی رسم ہوا کرتی تھی۔ اب

صرف ایک دعوت دی جاتی ہے۔ اور ناپچنے والی لڑکیاں کوئی حصہ نہیں لیتیں۔ سید خود بھی اس بات پر فخر کرتا ہے۔ کہ اس نے شادی میں بٹے کا رواج چھوڑ دیا ہے۔ اور اپنے کسی بیٹے کی سنگتی سن بلوغت کو پہنچنے سے پہلے نہیں کی۔ ان تمام باتوں میں وہ زمانے سے کہیں آگے ہے۔ لیکن ایک پہلو سے وہ پرانی طرز کا آدمی ہے۔ وہ یہ کہ اس نے چار بیویوں سے شادی کی ہے۔ جن میں سے تین زندہ ہیں۔

ایک یا دوسرے تعلقہ داروں کی مانند جن سے میں اپنے دورے کے دوران میں ملا ہوں۔ سید مذکور حکیم بھی ہے۔ اور کسان بھی۔ اس نے یہ علم اپنے چچا سے سیکھا تھا۔ اور اپنی زندگی کے اکثر حصے میں حکمت کرتا رہا ہے۔ اس کے پاس چار یا پانچ مریض روز آتے ہیں۔ اور اس کی سب سے بڑی لڑکی نسخہ بہات تیار کر کے اس کا ہاتھ بٹاتی ہے۔ اس کے متعلق زیادہ قابل ذکر بات یہ ہے۔ کہ وہ ساٹھ سالہ ہونے کے باوجود فلشی فائل کا امتحان پاس کرنے کی کوشش کر رہا ہے۔ اس کام کو وہ اسی استقلال سے کر رہا ہے۔ جس سے کہ باہر کی چیونٹی نے اپنا کام کیا تھا۔ کیونکہ پانچ سال کا کامیاب رہنے کے باوجود وہ اگلے سال دوبارہ امتحان دینا چاہتا ہے۔ ایسے لوگ دیہاتی علاقے کی جان ہیں۔ سید مذکور نے یہ بات نہایت حیرت انگیز سنائی کہ اس کی لڑکی کہنے کے حسابات رکھتی ہے۔ اس قسم کی ایک مثال میں نے برما میں دیکھی تھی۔ لیکن ملتان کے مسلمانوں میں مجھے اس کے دیکھنے کی توقع نہ تھی۔ ہندوستان کی دیہاتی زندگی کے اختلاف کی یہ ایک اچھی مثال ہے۔ اور یہ ایک ایسے علاقے کی تمثیل ہے۔ جہاں باوجود ان تمام باتوں کے جو بروے کے متعلق ابھی ابھی بیان کی گئی ہیں۔ عورت کا درجہ آزادی قابل ذکر ہے۔ سوائے شہروں کے اور سیدوں و شیخوں کے گھروں کے وہ آدمیوں سے آزادانہ گفتگو کرتی ہیں۔ اور ہاتھ ملا کر نہیں خوش آمدید کہتی ہیں۔ اور بہت سی باتوں میں ان کے پہلو بہ پہلو ہیں۔ گھر میں ان کا درجہ ان محل الفاظ میں ظاہر کیا گیا ہے۔ ”حکم جو جو جی بہ اندر حکم خلا“ امیر اور عزیز دونوں روپیہ کا لیکن دین اکثر عورتوں کے ہاتھ سے ہوتا ہے۔ عورت ہی یہ فیصلہ کرتی ہے۔ کہ کب نہ کیا کھا گیا اور عاوند گستاخ کرے گا۔ شادیاں بھی زیادہ تر اسی کے ذریعہ قرار پاتی ہیں۔ اور آدمیوں کو صرف رضا مندی ظاہر کرنی پڑتی ہے۔ اس پر یہ کہ جب دلہا برات کے ساتھ دلہن کے گھر جاتا ہے۔ تو وہ اس کے ساتھ جاتی ہیں۔ اور یہ ایک ایسی بات ہے جو عورتیں وسطی پنجاب میں نہیں کرتیں۔ عرصہ نہیں گزرا کہ میرے محلے کے ایک رکن نے ایک سوسائٹی کے ممبر سے دریافت کیا۔ تمہیں سوسائٹی کا کس قدر روپیہ دینا ہے۔ اسے ذرا بھی خبر نہ تھی

لیکن اس نے کہا کہ میں اپنی بیوی سے دریافت کرتا ہوں۔ نصف گھنٹے میں وہ ٹھیک حساب لے کر واپس آگیا۔

ایک ابتدائی بنک اور ایک انجمن تاشی :- اس بنگہ قابل ذکر ہستیاں آباد ہیں۔ ایک اور سید جو میری ملاقات کے لئے آیا۔ اس انجمن امداد باہمی کا صدر تھا۔ جو ۱۸۹۵ء میں جاری کی گئی تھی۔ اور اب ۳۴ سال بعد صوبے کی بہترین انجمن تاشی میں سے ایک کا صدر ہے۔ ماقبل الذکر میں ۲۲ گاؤں اور کمیٹیوں کے سید شامل تھے۔ اور کلکتہ میں بسٹری شدہ تھی۔ اس کے پچاس یا ساٹھ ممبروں میں سے ہر ایک چالیس روپیہ چندہ دیتا تھا مزید برآں سو ساٹھ ۱۰۰ روپیہ کی امانت صدر سے اور اتنی ہی رقم کے رقم کے عین قرضے کسی مقامی ساہوکار سے اور دو گورنمنٹ سے حاصل کرتی تھی۔ یہ سب کچھ انجمن ہائے امداد باہمی کے سرکاری طور پر میدان عمل میں آنے سے پہلے وقوع میں آیا۔ انجمن تاشی میں جو انہی اصولوں پر کار بند ہے۔ جن کا تذکرہ پہلے کیا جا چکا ہے۔ ۳۶ ممبر شامل ہیں۔ ان میں سے ۶ ہندو ہیں۔ اجرا سے اب تک یعنی دو سال کے عرصے میں ۵۱ جھگڑوں کا فیصلہ کیا ہے۔ اور

عدالتوں میں چارہ جوئی کئے بغیر۔ ۹۰۱ روپے واپس لے لئے ہیں۔ ان میں سے ۳۰ مقدماتوں کا فیصلہ تالاشوں نے کیا تھا۔ اور باقی صورتوں میں مصالحت کرادی گئی تھی۔ ثالث بلدیہ بنوں میں سے منتخب کئے جاتے ہیں۔ جن میں تین ہندو شامل ہوتے ہیں۔ جو وہ مقدمات میں ہندو مسلمان ایک دوسرے کے خلاف تھے۔ لیکن تمام مقدمات تسلی بخش طور پر فیصلے کئے گئے تھے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے۔ کہ جنوب مغربی علاقے میں بھی جہاں دونوں قوموں کے مابین تعلقات کبھی کبھی کشیدہ رہے ہیں۔ کوئی وجہ نہیں ہے۔ کہ ہندو مسلمان کیوں آپس میں صلح جوئی سے نہ رہیں۔ اس کی موافقت میں یہ حقیقت بیان کی جاسکتی ہے۔ کہ اس علاقے میں ہندوؤں کو اب بھی دیہاتی طبقے کا لازمی عنصر خیال کیا جاتا ہے۔ باوجود ان فرقہ وارانہ فسادات کے جو ۱۹۲۳ء میں ملتان میں رونما ہوئے دیہات میں فرقہ داری کا احساس بہت کم ہے۔ اگرچہ حسب معمول فسادات کثرت سے ہیں۔

ایک آزاد خیال تھلہ :- اس سلسلے میں ایک پٹھان کا ذکر بھی کیا جاسکتا ہے۔ جو اس پٹنہ کے دوران میں میری ملاقات کو آیا۔ ایک اچھا خاصہ چوڑی چھاتی والا شخص تھا۔ اتنے ہی نور اسیاسیات میں اچھل پڑا۔ اس نے کہا کہ جب سے انتخابات نے دیہات میں قدم رکھا ہے۔ زمینداروں کو معیشت کا سامنا کرنا پڑا ہے۔ اگر ایک طرف رائے میں تو دوسری طرف دشمن شمار کئے جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ اگر کسی ملاقاتی کے ساتھ

جائے بھی یہی تو بھی یہی سمجھا جاتا ہے۔ سرکار نے اس کی ابتداء کے ایک بُرے عمل کا اقدام کیا ہے۔ اور ایسا کرتے وقت زمینداروں کا کوئی لحاظ نہیں رکھا ہے۔ اس نے کبھی بڑے پیر کا ذکر نہایت حقارت آمیز الفاظ میں کیا۔ اس نے کہا کہ اکثر لوگ ان کے زیر اثر ہیں۔ اور اس سے پہلے کہ کوئی تبدیلی وقوع میں آئے کئی سال گزر جائیں گے۔ لیکن زیادہ تعلیم یافتہ لوگ کہتے ہیں۔ ہم سب خدا کے بندے ہیں۔ پھر ہمارے اور خدا کے درمیان پیر کیوں آئے۔ ہندو سا ہو کار کی دست درازیوں کے متعلق بھی اس نے نہایت سخت باتیں کہیں۔ اس نے کہا کہ وہ ہمارا دشمن ہے۔ تاہم کچھ دیر بعد اس نے یہ تسلیم کر لیا کہ وہ ہندو جو ۲۰۰۰ روپے کی آسامی ہے۔ اس کے پاؤں کے پاس نہایت ادب سے بیٹھ جائے گا۔ جبکہ ایک بڑا مسلمان تعلقہ وار ممکن ہے۔ اسے سلام بھی نہ کرے۔ (۱۲ میل)

۳ فروری شجاع آباد سے خان لڑھ

کل رات اتنی سردی ہو رہی تھی۔ کہ اتنی پہلے کبھی نہیں ہوئی۔ سردی نے مجھے کئی مار جگایا۔ جب بھی میں جاگا۔ میں نے رہٹ کی روں روں کی لوریا سنی بلاشبہ پنجابی کسان گرمی و سردی دونوں میں سخت محنت سے کام کرتا ہے۔

آسیدب زوہ عورتیں :- ان لوگوں میں سے جو آج میرے ہمکارب تھے ایک پیر تھا۔ اپنے باپ کا ادب ملحوظ رکھتے ہوئے پانچ یا چھ سال ہوئے اس نے پیری مریدی چھوڑ دی تھی۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ دیہات کے بہترین لوگ پیری مریدی کو سخت نفرت کی نگاہ سے دیکھتے ہیں۔ میرے ساتھی نے کہا کہ میں نے صرف ایک اچھا پیر دیکھا ہے۔ اس پیر نے کبھی جنوں کو لڑکانے کی کوشش نہیں کی۔ میں نے پیروں کو دو مرتبہ جن لڑکانے ہوئے دیکھا ہے۔ پہلی مرتبہ اس عورت میں سے جسے اپنے آسیدب زوہ ہونے کا یقین تھا۔ ایک خانقاہ کے اندر جب وہ ایک جگہ پر سو رہی تھی۔ تو پیر نے اسے ایک لادھی سے پٹیا اور جب وہ لادھی تو یہ ظاہر تھا کہ جن ابھی موجود ہے۔ پھر پیر نے ایک چول گرم کی اور اسے اسکی گردن پر لگانے کی تیاری کر رہا تھا۔ کہ وہ نہایت اذیتناک سے اٹھ بیٹھی اور کچھ پانی مانگا۔ اس کے مناد نے اس کا نام دریافت کیا۔ اور جب اس نے ٹھیک ٹھیک بتادیا تو یہ ظاہر ہو گیا۔ کہ جن اسے چھوڑ گیا تھا۔ دوسری صورت میں ایک بڑھئی کی بیوی تھی۔ پیر نے اُسے کھڑا کر دیا اور زور زور سے تھپڑ مارے۔ اور جن نے فوراً ہی اُسے چھوڑ دیا ظاہر ہے۔ کہ جن سمجھدار تھا۔ مظفر گڑھ کا اخبار نویس

جنوں کو نکالنے کا عمل کسی قدر وضاحت سے بیان کرتا ہے۔ آسیدب زدہ عورتیں میٹھ جاتی ہیں۔ اپنے جسم آگے پیچھے ہلانے شروع کرتی ہیں۔ آہستہ آہستہ اس کی تیزی بڑھتی جاتی ہے۔ اس جوش کو ڈھول بجا کر برقرار رکھا جاتا ہے۔ خلیفہ چاروں طرف پھرتا ہے۔ اور عورتوں کے چابک لگاتا ہے۔ اور ان پر خوشبودار تیل ڈالتا ہے۔ جب ہر عورت تنک جاتی ہے۔ تو خلیفہ کچھ پڑھتا ہے۔ اور مقوڑا سا پانی ان پر چھڑکتا ہے۔ جن نکل جاتا ہے۔ عورت سکون پذیر ہو جاتی ہے۔ یہ اٹھارہویں صدی کا ذکر ہے۔ اور اس وقت تک کوئی خاص تبدیلی۔۔۔۔۔ معلوم ہوتی۔ ان دنوں کی طرح اب بھی بہت سی عورتیں صرف اس لئے اپنے اندر جن ظاہر کرتی ہیں۔ تاکہ انہیں ان سالانہ میلوں میں لیجا یا جائے۔ جو اکثر خاتما ہوں پر گتے ہیں۔

پیسر کی سخت آزمائش :- میرے ساتھی نے تعویذوں کے متعلق بھی ذکر کیا عام طریقہ یہ ہے۔ کہ تعویذ کو کاغذ کے ایک پر پرے پر لکھ لیا جاتا ہے۔ اور اسے پانی میں ڈبو دیتے ہیں۔ سیاہی گھل جاتی ہے۔ اور وہ پانی جس میں تعویذ کا اثر ہو جاتا ہے۔ پی لیا جاتا ہے۔ بعض اوقات پسر سے دریافت کیا جاتا ہے۔ کہ اس میل یا گائے کے غائب کرنے کا ذمہ دار کون ہے؟ مشتبہ لوگ بلائے جاتے ہیں۔ اور پھر چور کو معلوم کر نیچے لئے باری باری اپنی پھیلی کو ہر ایک کی پیٹھ سے رگڑتا ہے۔ اگر آدمی بے گناہ ہوتا ہے۔ تو کوئی نشان باقی نہیں رہتا۔ لیکن اگر وہ قصور وار ہوتا ہے۔ تو پسر کا ہاتھ اس چور کے نام کا نشان اس کی پیٹھ پر چھوڑ دیتا ہے۔ میرے تجربے ایک بار ایسا ہوتا دیکھا تھا۔ اس نے بتایا کہ الزام ایک ایسے شخص پر دھر دیا گیا۔ جسے میں جانتا تھا۔ کہ معصوم ہے۔ بے ایمان پسر ایسے وقفوں پر یہ کرتا ہے۔ کہ اس شخص کا نام جسے وہ مجرم بنانا چاہتا ہے۔ آگ کے دودھ سے اپنی پھیلی پر لکھ لیتا ہے۔ یہ اس وقت تک ظاہر نہیں ہوتا۔ جب تک کہ ہاتھ اس شخص کی پیٹھ پر نہیں رگڑا جاتا

عبور دیا ہے چناب :- آج میں نے دریا کے چناب کو عبور کیا۔ دریا کی پہنائی کا سنسنی خیز احساس کہیں بھی یہاں تک کہ سمندر پر بھی اس سے زیادہ نمایاں نہیں ہوتا۔ ایسا معلوم ہوتا تھا۔ کہ دریا کی تمام خوبصورتی و وسعت یہاں کی اس مصفا و بھلا ہوا میں موجود ہے۔ اور تمام کائنات میں انسان کی ہستی ایک خال کے مشابہ ہے۔ دریا کی میدان میں گارے کا پلستر کی ہوئی چھوٹی چھوٹی کوٹھڑیاں دور دور تک پھیلی ہوئی تھیں۔ جنگی چھتیں دیکھنے میں سونے کی معلوم ہوئی تھیں۔ تقریباً سب نئی چھتی ہوئی تھیں۔ کیونکہ گزشتہ سال موسم گرما کا سیلاب۔ بیسیوں کو ہمارے لے گیا تھا۔ ان دو گھروں میں جنگوں میں نے دیکھا تھا غریب لوگ بستے تھے۔ جنہوں نے گھر کے ساتھ کے کوٹھیں ایک بڑے جاگیردار سے اجازت پر لئے ہوئے تھے۔ پہلا چالیس سال سے اپنے کوٹھیں پر کام کر رہا

تھا۔ اور اس سے پہلے اس کے والد اور دادا وہیں رہتے رہے تھے۔ پانچ یا چھ ایکڑ زمین اسکی اپنی تھی۔ لیکن سب زمین رکھی ہوئی تھی۔ قرض کی وجہ سے وہ اور بھی دب گئے تھے۔ اور ان کے ساہوکار نے انہیں اور روپیہ دینا بند کر دیا تھا۔ میں نے دریافت کیا کہا سکی شرح کیا تھی۔ اس نے جواب دیا ۲۵ فیصدی۔ اس کی بیوی نے جو چیں بر جیں ہو رہی تھی۔ کہا یہ غلط کہتا ہے۔ اسے کچھ پتہ نہیں ہے۔ مجھے سب کچھ معلوم ہے۔ شرح پندیسہ روپیہ ہے۔ اور چلکانہ بھی لیا جاتا ہے۔ کل کی اس حقیقت کی کہ عورتیں ہی تمام لین دین کرتی ہیں۔ یہ ایک غیر متوقع مثال ہے۔ میں نے پوچھا تمہارے تعلقہ دار نے تمہیں امداد نہیں پہنچائی تھی۔ عورت نے جواب دیا نہیں۔ اس نے بالکل امداد نہیں دی۔ خاوند نے بظاہر اس ڈر سے کہ یہ بات کہیں تعلقہ دار کے پاس دھرائی نہ جائے دینی ہوئی آواز میں کہا اس کی برائی نہ کرو۔ عورت نے داد خواہی سے طو پر کہا جب اس نے کوئی امداد نہیں دی تو میں ایسا کیوں نہ کہوں۔ گھر کے ایک رکن کے ہاں ابھی ابھی ایک لڑکا پیدا ہوا تھا۔ انہوں نے بتایا کہ اس کی ماں دس دن تک آرام کرے گی۔ اور گیارہویں دن پھر کام کرے گی۔ واپہ ایک سقے کی بیوی تھی۔ جو ان کی امداد کیلئے آئی ہوئی تھی۔ اسے ایک روپیہ دیا جائیگا۔ عورت نے گھر کے سوت سے بٹے ہوئے کپڑے کی ایک چادری طرف اشارہ کر کے کہا۔ میں اسے یہ کپڑا بھی دوں گی۔ بظاہر یہ لوگ بہت غریب تھے۔ تاہم اگرچہ وہ اپنے گھروں کی چھتیں ان دیہاتیوں کی طرح بناتے تھے۔ جن سے دو دن ہوئے تاہم ملے تھے۔ لیکن ٹوکریاں موروں سے خیدتے تھے۔ ہم نے چناب کو ایک بڑی جوڑی سطح والی کشتی پر عبور کیا۔ اور دو سرے کنارے پر قدم رکھتے ہی مظفر گڑھ کے لوگوں نے ہمیں خوش آمدید کہی۔

باب واکم

منظر گڑھ اور دریائے سندھ کی وادی

زندگی کا پرانا معیار

۴ فروری - قیام

ضلع :- اگر ملتان میں ساہوکار، جاگیردار اور پیر کا اثر جنگ کی نسبت کم ہے تو منظر گڑھ میں دونوں سے زیادہ ہے۔ اور اس کے نتائج تباہ کن ہیں۔ پنجاب کے کسی ضلع میں کسان اس قدر مردہ دل بے بس اور پسماندہ نہیں ہیں۔ اور نہ ہی کہیں اور ان کا معیار زندگی اتنا پست ہے۔ خواہ اس کے بنیادی اسباب کچھ بھی ہوں۔ لیکن یہ امر یقینی ہے۔ کہ گزشتہ ایام میں ساہوکار جاگیردار اور پیر نے اسکی ضروریات اور خوف سے پورا پورا فائدہ اٹھایا ہے۔ ساہوکار مطالبات کی وجہ سے رسوا ہے۔ اور اسی طرح تعلقہ دار کے گزشتہ حالات بھی اتنے ہی بُرے ہیں۔ اور پیر نے تو وہی لوگوں کو وہ دھوکا دیا ہے۔ کہ اکثر لوگوں میں اس نے خدا کی جگہ لے لی ہے۔ مختصر یہ کہ اس ضلع میں ہم دیہاتی زندگی کو اسکی بدترین حالت میں دیکھتے ہیں۔ اس بنک میں جو میں نے آج شام دیکھا یہ تمام باتیں نہایت درد انگیز طور پر عیاں تھیں۔ اگرچہ سوسائٹی تیرہ سال سے جاری تھی اور اس کے اکثر ممبر کچھ نہ کچھ تعلیم یافتہ تھے۔ لیکن انہیں اپنے ضابطہ قوانین کی کچھ خبر نہ تھی۔ اور نہ ہی اس کی کوئی نقل ان کے پاس موجود تھی۔ وہ ہمارے سامنے کرسیوں پر براجمان تھے اور ایک سوالی کا بھی جواب نہ دے سکتے تھے۔ دوسری سوسائٹی میں جا کر مدرسے کو فٹ دور ہوئی۔ یہ خلع کا ایک بنک تھا۔ اور ایک سال سے جاری تھا۔ اس کا صدر دیلا۔ مہذب۔ سمجھدار اور فرانسسیسی خاکستری رنگ کے چمکدار ٹنبول والے کوٹ میں ملبوس ایک بڑا تعلقہ دار تھا۔ ممبر جو تقریباً سب اس کے مرادعین تھے۔ زمین پر ایک بڑے زندہ دل و خراب لباس والے مجمع میں بیٹھے تھے۔ صدر نے جس کو ہم میاں کے نام سے مخاطب کر سکتے ہیں۔ اوپر کے آدموں کے درختوں کی طرف اشارہ

کیا اور کہا اس سال پائے کی وجہ سے بالکل پہل نہیں آئے گا۔ دوسری جگہوں کی طرح یہاں بھی پائے نے ان کی موسم گرما کی گہری سرسبزی کو خزاں کی زد دی و بھورے رنگ میں تبدیل کر دیا تھا۔ جو خوبصورت مگر برباد کن تھا۔ گیہوں بھی مرجھائی ہوئی تھی۔ اور مٹر تباہ شدہ حالت میں تھی۔ ہم نے مہرول سے ضابطہ قوانین کے متعلق سوالات پوچھے اگرچہ تقریباً سب جاہل تھے۔ لیکن نہیں خوب یاد تھے۔ چونکہ منڈیاں دور دور ہیں۔ اس لئے وہ بینک میں ادائیگی غلے کی صورت میں کرتے ہیں۔ گذشتہ موسم گرما میں سوسائٹی نے ۹۰ من غلہ جمع کیا تھا۔ اور وہی خزاں کے موسم میں بیج اور خوراک کے لئے ادھار دیدیا یہ انتظام خوش قسمتی سے ہو گیا۔ کیونکہ دونو موسموں کے درمیان گیہوں کی قیمت ۵۰ فیصد بڑھ گئی۔ وادی (بیٹ) میں ۴۰۰ من سے زیادہ غلہ جمع کیا گیا تھا۔ اور ستمبر کے سیلاب کی وجہ سے نہایت خطرے میں تھا۔ لیکن رات بھر کی دوڑ دھوپ سے بچا لیا گیا تھا۔

مزارع اور مزدور۔ یہ لوگ رات کو کام کرنے کے عادی ہیں۔ کیونکہ پودہ اور مالک کے مہینوں میں کوئیں رات دن چلانے پڑتے ہیں۔ یہ ایک کہاوت ہے۔ کہ جس کا کنواں چلتا ہے۔ اسے آرام یا امن نصیب نہیں ہوتا۔ دجنہاں جوتے کھوہ انہاں دے سکھ نہ ستے اوہ رات کو چھ چھ گھنٹوں کی باریلوں میں تقسیم کر دیا جاتا ہے۔ بہت سے تمام دن اور نصف رات تک کام کرتے ہیں۔ اگرچہ مزدور کو صرف روزانہ ایک وقت کا کھانا ایک من گیہوں فی ماہ اور حسب معمول سالانہ ایک کبسل اور جو تولی کا جوڑا اور ایک مویشی کے لئے چارہ دیا جاتا ہے۔ لیکن زائد کام کے لئے کوئی اجرت اسے عطا نہیں دی جاتی۔ میاں اپنے مزارعوں کو اتنی چیزیں دیتا ہے۔ اور کھانا نہ دینے پر بھی گردنواں میں ۱۰ روپے ماہوار سے زیادہ کوئی نہیں دیتا۔ افسر مزدور بست لکھتا ہے۔ کہ ضلع کے باقی ماندہ حصے کی نسبت اس تحصیل میں مزدوری کا معیار ذرا بلند ہے۔ لیکن اگر اسے نقدی میں تبدیل کیا جائے تو ۸۵ روپیہ سالانہ سے بڑھ نہیں سکتا۔ تاہم میاں یہ کہتا ہے۔ کہ مزدور مزارع سے بہتر حالت میں ہے۔ کیونکہ اسکی آمدنی ہمیشہ یقینی ہوتی ہے۔ اور نشانہ ہی مقروض ہونا ہے۔ کیونکہ وہ جانتا ہے۔ کہ کوئی اسے ادھار نہیں دے گا۔ میاں اس علاقے کے ایسے لوگوں میں سے ہے۔ جو کیا باریں۔ یعنی اچھے تعلقدار۔ وہ کہتا ہے۔ کہ میں کبھی کسی مزارع کو نہیں نکالتا۔ اور بہت سے اسکے کنوؤں پر برسوں پڑے رہتے ہیں۔ حاضرین میں سے ایک نے کہا کہ میرا خاندان پانچ پشتوں سے ایک ہی کوئیں پر رہتا آیا ہے۔ ایک اور نے بیان کیا کہ جب مجھے پہلے پہل زمین ملی تو اس وقت میاں صاحب پیدا نہیں

ہوئے تھے۔ گذشتہ دو سال میں میاں نے تین کوئٹے اتارے ہیں۔ اور آبپاشی کے لئے بہت سے تالاب بنائے ہیں۔

ساہوکار اور پیر :- اس امر میں عوام میرے ساتھ متفق تھے۔ کہ پیر اور ساہوکار کا اثر کافی زائل ہو گیا ہے۔ جتنا پہلے کا اتنا ہی دوسرے کا لیکن تعلقہ وار کا نہیں۔ ایک پیر نے جو وہیں بیٹھا تھا کہا کہ میں اپنے مریدوں سے پہلے کی نسبت بہت کم لیتا ہوں۔ پرانے زمانے گزر گئے۔ لوگ سیانے ہو گئے ہیں۔ اور جتنا ہم ان سے لیتے ہیں۔ وہ اس کی نسبت ہم سے زیادہ لے لیتے ہیں۔ اس پر ایک عام قہقہہ پڑا۔ وہ ساہوکار کے بہت پیچھے پڑے ہوئے تھے وہ یہ کہتے تھے کہ اگر زمین رہن کردی جائے۔ یا زیور گرمی رکھ دیا جائے تو بھی عام شرح سود پیسہ روپیہ ہے۔ اور ساتھ ہی ایک آنہ چلکانہ لیا جاتا ہے۔ پھر یہاں بنوتی کا رواج ہے۔ جس سے قرض کو پینچاڑتی نرخ کے مطابق غلے میں تبدیل کر لیا جاتا ہے۔ ان مصائب کے مدافعات پر بحث کرتے ہوئے ہمیں معلوم ہوا کہ مہر خود بخود شادیلوں کے اخراجات کم کر رہے ہیں۔ وسطی پنجاب کے لحاظ سے ۱۰ یا ۱۲ ایکڑ زمین کے مالک کے لئے ۲۰۰ روپیہ تک خرچ کرنا غالباً کچھ زیادہ نہیں لیکن گوڑ گاؤں میں جہاں تقریباً اتنا ہی روپیہ خرچ کیا جاتا ہے۔ یہ رقم معمولی کسان کی استطاعت سے کہیں زیادہ ہے۔

دونو انجنوں میں ایک غیر معمولی فرق تھا۔ جو فرق کہ کھڑے اور جھتے پانی میں ہوتا ہے۔ ایک پرانی قسم کے گھاس پات سے اٹی ہوئی اور دوسری تازہ زندگی کے ساتھ دواں تھی ہمارے جانے سے پہلے سورج غروب ہو گیا تھا۔ اور اس کی آخری روشنی مغرب میں جھلک رہی تھی۔ اور جب ہم سوار ہو کر کھیتوں میں سے واپس چلے تو ستارے ہمارے سروں پر چمک رہے تھے۔

ہم فروری خال گڑھ سے کھنر

ایک سڑک کی مرمت :- آج ہم نے ایک ناقابل اعتبار چیز دیکھی وہ یہ کہ قلی سڑک کے اوپر مٹی ڈالنے کیلئے ننھی ننھی گھوڑوں کے ایک کھیت میں سے مٹی کھود رہے تھے۔ ایک جگہ انہوں نے ۱۲۴ انچ کی گہرائی تک کھود لیا تھا۔ دیمانے سے یہ سائنس کی گئی اور دیر بعد ہم ٹھیکہ داروں میں سے ایک سے ملے وہ ایک بد شکل غنڈا

تھا۔ جس کی گالیں بیلون ٹائڈ کی طرح پھولی ہوئی تھیں۔ اس نے جی جتایا کہ وہ سڑک کے کنارے کے ہر ایک کھیت سے ایک فٹ تک مٹی لے سکتا تھا۔ خواہ اس میں فصل ہو یا نہ ہو سڑک کے ساتھ ساتھ تمام کھیت کھودے گئے تھے۔ اکثر حصے میں وہ کاشت شدہ نہ تھے۔ لیکن ایک جگہ ایک گہوں کی پٹی کٹی سو گز تک نہایت بے رحمی سے کھودی ہوئی تھی۔ کسی اخباری خیالات والے نے بتایا کہ یہ کام عوام کے فائدے کے لئے کیا گیا تھا۔ ہم نے دوزمینداروں کو پکڑ لیا جن میں سے ایک مسلمان تھا اور ایک ہندو۔ دونوں نے کہا کہ ہمیں کچھ نہیں دیا گیا۔ میں نے دریافت کیا کیا تم نے ڈپٹی کمشنر کے پاس شکایت نہیں ”نہیں“ سردی کی وجہ سے ابھی نہیں کی لیکن اب ہم اسکے خلاف عرضی دیں گے۔“ ایک تیسرے شخص نے بھی جس کا کھیت سال بٹوا کھودا گیا تھا۔ اور اس کے بدلے کچھ نہیں دیا گیا تھا۔ ابھی تک شکایت نہیں کی تھی۔ اس نے کہا کہ ٹھیکہ دار نے مجھے یہ دھمکی دی تھی کہ اگر تم نے واجبات کے لئے زیادہ زور دیا تو میں تمہارا نام پولیس میں بد معاشوں کی فہرست میں درج کرا دوں گا۔ بلاشبہ ایک نضول دھمکی تھی۔ لیکن دیہاتی کے لئے منجوس ممکنات سے پر تھی۔ اس لئے اس نے یہی بہتر سمجھا تھا کہ وہ اس کے خلاف کچھ نہ کہے اور اپنے بیل لائے اور زمین کو ہموار کر لے۔ جب آدھا کھیت باقی نصف کی نسبت ایک فٹ گہرا کھدا ہوا ہو تو یہ آسان کام نہیں۔ ملتان کے قریب میں نے بیلوں کی آٹھ جوڑیوں کو اس کام پر گئے ہوئے دیکھا۔

ملا لوگ :- راستے میں میں نے ایک گاؤں میں ایک لڑکے کو ایک تعویذ پہنے ہوئے دیکھا جو اسے ایک پیر نے دیا تھا۔ جو ہر سال مکہ شریف سے وہاں آتا تھا۔ وہ اندھیرے سے ڈرتا تھا۔ لیکن تعویذ کے طفیل اب نہیں ڈرتا تھا۔ گاؤں کا ملا دیہاتی زمیندار تھا۔ اور انبالہ کے اس دیہاتی کی طرح جو ضرب خوردہ ٹانگ کی وجہ سے ملا بن گیا تھا۔ وہ بھی ملا بن گیا تھا۔ کیونکہ اس کی آنکھیں اسے کھیتوں میں کام کرنے سے مانع تھیں۔ ممکن ہے بعض خیال کریں کہ اچھی آنکھیں قرآن شریف پڑھنے کے لئے بھی اتنی ہی ضروری ہیں۔ جتنی کہ زمین کاشت کرنے کے لئے۔ لیکن یہ بات نہیں ہے۔ قرآن شریف پڑھنے کے لئے محض اتنا ہی ضروری ہے کہ اس کی عربی عبارت حفظ کر لی جائے۔ اور اپنے آپ کو حافظ کہلوا یا جائے۔ اور ملا نے اسے حفظ کیا ہوا تھا۔ اسے پڑھنا اور سمجھنا بھی یہ ایک مزید خوبی ہے۔ جس کو ضلع بھر کے ملاؤں میں سے محدودے چند نے زیادہ سے زیادہ ایک عیسوی حاصل کرنے کی تکلیف اٹھائی ہے۔ اس سے آگے شمال میں میا نوالی

بھی یہی حال۔ بیکانیر کا ایک سید مجھے بتاتا ہے کہ اس تحصیل کے تمام حصے میں صرف پانچ تلاء ہیں۔ جو اپنی فہم و دانائی سے قرآن شریف کی تفسیر کر سکتے ہیں۔ کسی زمیندار کو تلاء کی حیثیت سے کام کرتے ہوئے دیکھا۔ مقابلتا کیا ہے۔ کیونکہ ایک عام کاشتکار کے پاس سوائے اپنے کھیتوں کے اور کسی چیز کے لئے نہ وقت ہے۔ اور نہ توجہ وہ ہر دوسری چیز گاؤں کے سوداگر یا کمپن کے لئے چھوڑ دیتا ہے۔ پس نتیجہ یہ نکلتا ہے۔ کہ تلاء اور دیہ عام طور پر اونٹوں اور بکریوں سے تعلق رکھتے ہیں۔ اور مغربی پنجاب میں تلاء عام طور پر جلاہا ہوتا ہے۔ اور دیہ اکثر جلاہے کی بیوی۔ اس کے باوجود تلاء کا بڑا اثر ہے۔ لیکن بعض اوقات برا ہوتا ہے۔ جتنا کوئی جنوب کی طرف جائے۔ اثر بڑھتا جاتا ہے۔ اور زیادہ سے زیادہ برا ہوتا جاتا ہے۔

پرانا معیار زندگی۔۔۔ شام کو ہم کھیتوں میں سے ہوتے ہوئے بلوچوں کے ایک گاؤں میں پہنچے۔ جسے صرف کچھور کے درختوں کی ایک جھالہ دیران ریتی پہاڑیوں سے جدا کرتی تھی۔ عام طور پر ریت اور کچھوروں کی موجودگی معیار زندگی کے پست ہونے پر دلالت کرتی ہے۔ یہاں یہ اس قدر پست ہے۔ کہ اس دورے میں میں نے کسی چیز کا معیار اتنا گرا ہوا نہیں دیکھا ہمارے بیٹھنے کے لئے گڑھی کے دو سادہ پلنگ مشکلی سے دستیاب ہوئے۔ اور ان میں سے ایک معمولی جسم کے ذیلدار کے بوجھ سے تڑاخ سے ٹوٹ گیا۔ ان پچیس ممبروں میں سے جو وہاں موجود تھے۔ پانچ صرف ایک قمیص پہنے ہوئے تھے۔ حالانکہ تمام کے تمام زمیندار تھے۔ ان میں سے ایک کے پاس ۳۰ ایکڑ زمین تھی۔ میں نے دریافت کیا۔ کیا تمہارے پاس صندوق میں کوئی اور قمیص نہیں رکھا ہوا؟ اس نے طنز آمیز لہجہ میں جواب دیا۔ میرے گھر میں صندوق ہی کہا ہے۔ اور بعد میں جب ہم نے کئی گھروں کو دیکھا۔ تو ہمیں ایک بھی ٹرنک یا صندوقہ نظر نہ آیا۔ قیاس غالب ہے۔ کہ وہاں ضرور کچھ ہوں گے۔ لیکن زیادہ نہیں ہو سکتے۔ اور نہ ہی یہاں انہیں ملتان اور جھنگ کی طرح سرمایہ جاسکتا ہے۔ جن گھروں کو ہم نے دیکھا ان اندرونی حصے معیار زندگی کے نہایت پست ہونے کی شہادت دیتے ہیں۔ ان کی رہائش پرانے زمانے کے کسانوں کی طرح تاریک۔ غبار آلود اور وحشیانہ ہے۔ وہ کمرہ جیسے صدر رہتا تھا۔ اس قدر تاریک تھا۔ کہ میں کچھ نہ دیکھ سکتا تھا۔ اور اس آگ کے دھوئیں سے جو اس کا کھانا پکا رہی تھی۔ اتنا بھرا ہوا تھا۔ کہ میں اپنی آنکھیں شکل سے کھلی رکھ سکا۔ کسی گھر میں بھی وجہات کے برتن نہ تھے۔ اور کوئی سامان ایسا نہ تھا جو شد ضروریات

میں سے نہ ہو۔ اگرچہ قرضہ زیادہ نہ تھا۔ (تقریباً ۸۰ روپے فی کس) لیکن آٹے دن کی غارتگری کی داستان یہاں بھی پیش پیش تھی۔ ایک شخص نے جو ۵ ایکڑ زمین کا مالک تھا۔ گزشتہ سال کی فصل میں سے صرف ۵ من گیہوں حاصل کئے۔ ایک اور شخص کے پاس جو ۴ ایکڑ زمین کا مالک تھا۔ ۲۰ من میں سے صرف ۴ من باقی چھوڑی گئی۔ تیسرے کے پاس جو ایک ایکڑ کا مالک تھا۔ ۱۲ من میں سے صرف دو من باقی رہنے دی گئی۔ یہ تینوں مثالیں اتفاقیہ طور پر منتخب کی گئی تھیں۔ اپنی روزی بڑھانے کے لئے اکثر ممبر کنجھری سڑک پر اپنے پڑوسیوں کے کھیت کھودنے کا کام کرتے ہیں۔ ان کو دو وقت کا کھانا دیا جاتا ہے۔ لیکن جوار باجرہ وغیرہ اونے قسم کے غلوں پر گزارہ کرنا پڑتا ہے۔ اس کے ساتھ انہیں ساگ دیا جاتا ہے۔ جو یہاں شلغم کے پتوں کا پکا جاتا ہے۔ چاول بھی کھانے میں آتے ہیں۔ لیکن گھی یا گیہوں نہیں ملتی۔ وہ لوگ جو گھی بناتے ہیں۔ فروخت کرتے ہیں۔ اس احمقانہ سوال نے کہ آیا وہ گوشت بھی کھاتے تھے۔ یا نہیں۔ ان سے منطقیانہ جملہ بھنا جواب نکلوا لیا۔ جب ہم گیہوں ہی نہیں کھاتے تو گوشت کیسے کھا سکتے ہیں۔ تین یا چار آدمی چند مرغیاں پالتے ہیں۔ لیکن انڈے کوئی نہیں بچتا۔ عوام کی عزت کی ایک معمولی مگر نمایاں علامت یہ تھی۔ کہ انہوں نے اپنے پیر کو جو حال ابھی میں ان کے پاس آیا تھا۔ حسب معمول روپیہ دینے کی بجائے ۲ آنے فی کس دئے تھے۔ میرے غلے کا بیان ہے۔ کہ یہ گاؤں تحصیل میں اپنی مثال آپ ہے۔ جب ہم کھیتوں میں سے ہوتے ہوئے واپس ہوئے تو سلیمان کی پہاڑیاں جنہیں ہم نے سب سے پہلی مرتبہ آج کی صبح دیکھا تھا۔ غروب ہوتے ہوئے آفتاب کی روشنی میں صاف اور تلی چمک رہی تھیں۔ اگرچہ اونچاٹی خوبصورتی اور شہرت کے لحاظ سے ال کا مقابلہ ہمالیہ پہاڑ سے نہیں کیا جاسکتا۔ لیکن اس احساس کی وجہ سے جو وہ سرحد اور اس کے پرے کے علاقے کے متعلق پیدا کرتی ہیں۔ وہ زیادہ افسانوی جوش دلانے والی ہیں۔

۱۱ سیل

۴ فروری کنجھری سے ہتم

دریائے سندھ کی وادی :- آج ہم نے دریائے سندھ کو عبور کیا جو مغربی پنجاب کی شاہراہ ہے۔ ایک نیچے پتھر و صوبہ میں گزشتہ ہفتہ کی سخت سردی ختم ہو گئی ہے

روانہ ہو کر ہم نے باقاعدہ کاشتکاری کو بہت جلد پیچھے چھوڑ دیا۔ لیکن کبھی کبھی ہم کسی چلتے ہوئے رہسٹ کے پاس سے گذرتے تھے۔ جس کے آس پاس ایک یادگھروں کے احاطے ہوتے تھے۔ پہلے پہل یہ کچھڑ سے لپی ہوئی دیواروں اور پھوس کے یہ جھت بنے ہوئے تھے۔ لیکن جوں جوں ہم دریا کے پاس پہنچے یہ سراسر جھاڑیوں اور دریا کے کنارے اگی ہوئی گھاس کے بنے ہوئے تھے۔ کچھڑ کے قریب ہم ایک گھر میں ایک جاٹ سے ملے جس کے پاس ۱۵ ایکڑ زمین تھی اور ۴۰۰ روپیہ کا مقروض تھا۔ اس نے آم کے آٹھ درخت ایک قطار میں لگائے ہوئے تھے۔ لیکن افسوس کہ پالے نے پانچوں کو مار دیا تھا۔ اس کا ایک کمرے والا گھر صاف تھا۔ لیکن کل کے گھروں کی طرح اس میں کوئی چیز ایسی نہ تھی۔ جس سے افراط کی بو آتی ہو۔ یہاں تک کہ کوئی وصعت کا برتن بھی نہ تھا۔ غلے کی کوٹھیاں خالی تھیں۔ دوسرے بہت سے لوگوں کی طرح وہ بھی کھانے کے لئے باجرہ خریدتا تھا۔ اس کے پاس بیلیوں کی جوڑیاں دو تھیں۔ لیکن قمیص صرف ایک۔ اس کے گھر کی چھت اور گھاس کی تہ لگی ہوئی ٹوکریاں خود ساختہ تھیں۔ لیکن شاخوں سے بنی ہوئی ٹوکریاں خریدی ہوئی تھیں۔ ایک اور غیر ضروری خرچ یہ تھا۔ کہ وہ ساہوکار کو غلہ کو لینے کے لئے ایک سیرنی من دیتا تھا۔ جسے وہ خود بھی اچھی طرح تول سکتا تھا۔

ہم ایک ٹاپلو کے کوٹیں پر پہنچے جہاں ایک مزدور کی مدد سے کاشت کی جا رہی تھی۔ اور دریافت کیا کہ آخر الذکر کو کیا ملتا ہے۔ جواب ملا کہ ایک من غلہ فی ماہ۔ (تقریباً پیدہ کی قیمت کا، اہ سال کے آخر میں حسب معمول ایک کبیل اور ایک حوتوں کا جوڑا۔ دریا کی دوسری طرف شرح زیادہ تھی۔) (پہ من)

کل ایک پرانے اخبار میں یہ پڑھ کر کہ لوگ اپنے اونٹوں کو بیماری سے محفوظ رکھنے کیلئے سال میں ایک مرتبہ کسی خانقاہ پر فیض یا بنی کے لئے جاتے ہیں۔ میں نے پہلے اونٹوں والے سے دریافت کیا کیا تم ایسا کرتے ہو؟ اس نے کہا ہاں میں نے ان کو پیر کے پاس لے جاتا ہوں اور اُسے ایک روپیہ دیتا ہوں۔ ایسا معلوم ہوتا ہے۔ کہ یہ رواج منظر گڑھ اور ڈیرہ غازی خان دونوں میں عام ہے۔ مولشیوں کو بھی لے جاتے ہیں۔ اور جب ایسا کیا جاتا ہے۔ تو شام کا تمام دودھ پیر کو دیا جاتا ہے۔ ڈیرہ غازی خاں کا حال ہی کا ایک ڈپٹی کمشنر بیان کرتا ہے۔ کہ اس نے ایک مرتبہ

موشیوں کے ایک گلے کو مری سے حفیظ مآل قدم کے لئے ایک خانقاہ کی طرف فیض یابی کے لئے لیجاتے دیکھا۔ میں نے چودا ہوں سے ملائم الفاظ میں مناظرہ کرنے کی کوشش کی انہوں نے مجھے بتایا کہ خدا اور اس کے خد متکذروں کے طریقے بہت عجیب ہیں۔ مغرب کے لوگ بھی اس قسم کے بیمہ جات سے نا آشنا نہیں ہیں۔ کیونکہ اٹلی میں گھوڑوں اور موشیوں کے لئے اکثر فیض حاصل کیا جاتا ہے۔ اور بعض اوقات فرانس میں موٹر کاروں کے لئے بھی اس علاقے کا دوسرا رواج یہ ہے۔ کہ جب کھن نہیں نکلتا تو یا تو اس ٹھکے کے ساتھ ایک تعویذ باندھ دیا جاتا ہے۔ جس میں دودھ بلویا جاتا ہے۔ یا مہانی کے ساتھ۔ اسی طرح جب غلے کے سنہرے گٹھے کھلیان میں ڈھیر کئے جاتے ہیں۔ تو بری روحوں کو دور رکھنے کے لئے تنگلی دیکھیرنے والی چھڑی، میں ایک تعویذ باندھ کر اسے ہر ڈھیر میں ٹھونسنا جاتا ہے۔ معلوم یہ ہوتا ہے۔ کہ تمام پنجاب میں ایسا کیا جاتا ہے۔

عبور دریا کے سندھ :- ہم تین بجے دریا پر پہنچے اور ایک بہت لمبی چوڑی کشتی میں بیٹھے۔ اس کا مہرہ اور پچھواڑہ اونچی اور مزاح شکل کا تھا اس شکل کا ہونیکا وجہ سے اسے چار آدمی آگے دھکیلتے ہیں۔ دو دوسری طرف اور سب کے پاس اتنے لمبے بانس تھے۔ جو ہر بڑے دریا کی گہرائی تک پہنچنے کے لئے کافی ہو سکتے ہیں۔ وہ کشتیاں جن میں سکندر کی گھر کی یاد نے ستائی ہوئی فوج گھر کی طرف پہلا قدم اٹھایا ضرور ایسی ہی ہوں گی۔ ٹٹوؤں کو کشتی پر چڑھنے کے لئے وقت کا سامنا کرنا پڑا۔ کیونکہ اٹھارہویں صدی کے ولایتی گھاٹوں کی طرح اس مقصد کے لئے کوئی ترکیب نہ تھی۔ اور ہمیں بقول ایک انگریز اہل قلم کے سزا دینے کی نایاک حرکت کی طرف اقدام کرنا پڑا یہاں تک کہ وہ اچھل کر چڑھ گئیں۔ اور چونکہ کشتی کنارے کے بالکل نزدیک نہ آ سکتی تھی۔ میری گھوڑی دریا میں تقریباً گرتی پڑتی گئی۔ ہم آگے چل پڑے اور آدمیوں کو دل لگا کر کام کرنا پڑا۔ کیونکہ پہلے ہمارا راستہ دریا کے بہاؤ کے خلاف تھا۔ ان کے نہہر نے کہا آؤ اللہ کا نام لیں۔ اور انہوں نے ترنم آمیز نعرے لگائے۔ اللہ ہو بھی اللہ یا پیر مدد اور پھر وہی نعرہ مارا ”مدد پیر مدد“ موشیوں کی گھٹنوں کا بھاری ہم آہنگ سرود اگلے کنارے سے پانی کی سطح سطح کے ساتھ ساتھ تیر رہا تھا۔ اور ایک اور مریجہ ہرے والی کشتی مع اپنے مستطیل بادبان کے جو اس کے اکیلے

مستقل پر بھیلا ہوا تھا۔ ایک بہت بڑے سفید پروں والے پرندے کی طرح
دیا میں نیچے کی طرف پھسلتی ہوئی آئی یہ ایک عمدہ نظارہ تھا۔

تعلیم اور مذہب :- ہمیں پار جانے میں نصف گھنٹہ سے زیادہ وقت لگا۔ اور یہ
وقت ہم نے پردہ - ملاؤں - اور پیروں کے متعلق گفتگو کرتے ہوئے گزارا۔ کیا بہت
سے ملاں قرآن شریف کی تفسیر کر سکتے ہیں۔ ان نمبرداروں میں سے جو ہمیں ملنے کیلئے آئے
تھے۔ ایک نے کہا کہ یہ کام بڑے مولویوں کا ہے۔ ان بڑے مولویوں میں سے بعض
لاہور سے اور بعض کہیں اور سے آتے ہیں۔ اور مسلمانوں کو حکم دیتے ہیں۔ کہ وہ ہندوؤں
سے نہ کھانے کی چیزیں لیں اور نہ پینے کی۔ اسی طرح ہندو پرچارک بھی آتے ہیں۔ اور
ہندوؤں کو مسلمانوں سے قطع تعلق کرنے کا حکم دیتے ہیں۔ یہ بات یہاں تین یا چار سال
سے شروع ہوئی ہے۔ لیکن شہروں میں یہ دس بارہ سال ہوئے۔ کہ شروع
ہوئی تھی۔ جب مسلمانوں نے ہندوؤں سے پانی لینا چھوڑ دیا تھا۔ تمام اس امر پر متفق
تھے۔ کہ یہ تبدیلی تعلیم یافتہ طبقے کی مثال اور اثر کا نتیجہ تھی۔ اور جب میں نے یہ
دریافت کیا کہ دنیا کے اس حصے میں کیا کیا جاتا ہے۔ تو ایک نے جواب دیا ”جاہل
لوگ پیتے ہیں۔“ یہ بات کہ پڑوسی سے پانی کا ایک پیالہ لے لینا جہالت کی نشانی ہے۔
فرشتوں کو بھی رلانے کیلئے کافی ہے۔ یہ دیکھ کر کہ بعض کسانوں نے جو ہمارے پیچھے
دوسری طرف گرتے پڑتے آرہے تھے۔ کھانے اور پینے دونوں کی چیزیں ہندوؤں
سے خریدیں۔ ہمیں کچھ اطمینان ہوا۔ اور نیز یہ کہ منظر گڑبھ اور ڈیرہ غازیخان کے
پسماندہ ضلعوں میں ہندو و مسلمانوں کے دولت مند گھرانے اب بھی ایک دوسرے
کو اپنی شادیوں پر دعوت دیتے ہیں۔ نمبرداروں میں سے ایک نے کہا کہ میری شادی
پر پندرہ یا سو کہ ہندو آئے تھے۔ اور میرے غلے کے ایک رکن نے جو میانوالی کا رہنے والا
ہے۔ یہ کہا کہ ہمارے ہاں یہ بات یہاں کی نسبت زیادہ عام ہے۔ پردے کے متعلق
سب نے اتفاق کیا کہ یہ اچھی چیز ہے۔ لیکن انہوں نے یہ بھی تسلیم کیا کہ آزادانہ
گھرانوں کی لڑکیاں بعض اوقات پردہ دار گھروں میں بیاہی جانے سے انکار کر دیتی
ہیں۔ دو ایک روز گزیرے ایک مولوی صاحب نے جو یہ وعظ کرتے پھرتے ہیں۔ کہ
عورتوں کو پردہ کرنا چاہیئے۔ اور دوکانوں پر جا کر خریداری کرنی چھوڑ دینی چاہیئے۔ یہ
کہا کہ گزشتہ چند سال سے عورتوں کو مسجد۔ امام باڑہ۔ یا مجلس میں جانے

کی اجازت نہیں دی گئی۔ لیکن ان کے لئے خاص انتظامات کر دئے گئے ہیں۔ وہ شیشہ جس میں سے نئی تہذیب کی روشنی چھن کر آتی ہے۔ بست۔ سے۔ رنگوں کا ہے۔ زمین پر اترتے ہی ہم نے اپنے آپ کو سرکنڈول والے علاقے میں پایا۔ جو مغرب کی طرف گھاس کے ایک تختے کی طرح پھیلا ہوا تھا۔ صرف کہیں کہیں سرسوں اور گیہوں کے کھیت اس کی بستگی کو توڑ دیتے تھے۔ ان کھیتوں میں نیم خانہ بدوش لوگوں نے اپنے کوٹیں اتارے ہوئے تھے۔ اور جھونپڑیاں بنائی ہوئی تھیں۔ یہ ڈیرہ غازیخان کا ضلع تھا۔ مئی سے لے کر ستمبر تک اس علاقے کا اکثر حصہ پانی میں غرق رہتا ہے۔ اور یہ اس وقت نہایت خوش نما نظر آتا ہے۔ جب سنہری گھاس میں پھول کھلے ہوئے ہوتے ہیں۔ اور سفید پٹکے نما لہریں ہر تنے کے ساتھ ساتھ میلوں تک پھیلی ہوئی ہوتی ہیں۔

ایک فلاکت زدہ گاؤں :- اس سے پہلے کہ ہم دور سے نظر آنے والی کھجور کی اس جھالرتک پہنچیں۔ جس سے مستحکم آبادی کا پتہ ملتا تھا۔ سورج بادلوں میں چھپ گیا۔ چند میل آگے دو ٹیکوں کے ممبر ہیں آموں کے باغ میں ملے۔ جلد ہی اندھیرا اٹا ہو گیا۔ کہ رجبڑ اور کتا میں نہ دیکھی جاسکتی تھیں۔ پس اس کی بجائے ہم نے باتیں کیں۔ تیس موجودہ ممبروں میں سے تقریباً نصف جاگیردار تھے۔ لیکن کسی کے پاس ۲۵ ایکڑ سے زیادہ زمین نہ تھی۔ چونکہ چادلوں کی فصل خراب ہو گئی تھی۔ اس لئے تقریباً سب ممبر کھانے کے لئے غلہ خریدتے تھے۔ اور ادھار لیتے تھے۔ جو باجرہ اب لیا گیا تھا۔ اس کے ہر من کے بدلے مئی میں پانچ من گیہوں دینی تھی۔ یہ ایک ایسا سمجھوتہ ہے۔ کہ جس میں اگر قیمت کا فرق بھی چھوڑ دیا جائے تو بھی ۶۰ فیصدی سالانہ سود پڑتا ہے۔ یہ انہیں فصل کے موقع تک اسی طرح خریدتے رہنا پڑیگا ظاہر ہے۔ کہ وہ گوشت خاص خاص موقعوں پر کھاتے ہیں۔ مثلاً عید کے دن اور گھی اور مکھن شاذ ہی نصیب ہوتا ہے۔ جن کے پاس یہ چیزیں ہیں۔ وہ فروخت کرتے ہیں۔ یا اسے غلے سے بدل لیتے ہیں۔ ہم نے تین آدمیوں سے پوچھا کہ گزشتہ فصل ربیع میں تمہارے ساتھ کیا واقعہ پیش آیا تھا۔ سب سے بڑے زمیندار نے کہا کہ ساہوکار نے میرے ۱۰۰ من گیہوں میں ۱۲ حصہ خود سمیٹ لیا تھا۔ دوسرے شخص کے پاس جو ۱۰ ایکڑ زمین کا مالک تھا۔ ۴۰ من میں سے صرف ۱۴ من ہی رہ گئے تھے۔

اور تیسرے شخص نے کہ وہ بھی ایکڑ زمین کا مالک تھا۔ یہ کہا کہ ۵۰۰ روپیہ کا قرض چکانے کیلئے ہر چیز لیلی گئی۔ اور مجھے مقامی نہر پر کام کرنے کیلئے وکیل دیا گیا۔

(۶ میل)

۷۔ فردوسی ہستم سے غازی گھاٹ

جاگیردار۔۔۔ کل کے سفر کے بعد کچی سڑک غنیمت معلوم ہوتی تھی۔ اور چونکہ اس میں جا بجا سرکنڈا گھاس اگی ہوئی تھی۔ یہ گھاس ایک خوبصورت منظر بھی پیش کرتی تھی۔ اور سورج کی روشنی میں سونے کی بنی ہوئی سڑک کی طرح نظر آتی تھی۔ جب ہم ڈراما کے نزدیک پہنچے تو آدموں کے درخت پھر نمودار ہونے لگے۔ اور یہ ہندو جاگیرداروں کی موجودگی کی علامت تھی۔ اس تحصیل میں چند ہندو اپنے ہاتھ سے کاشتکاری کرتے ہیں۔ لیکن اکثر کھیتی کراتے ہیں۔ اور ہر شخص اس امر کو تسلیم کرتا ہے۔ کہ وہ اس کام کو مسلمان جاگیرداروں سے بہتر طریق پر انجام دیتے ہیں۔ ہر شخص یہ بھی تسلیم کرتا ہے۔ کہ مسلمان جاگیردار جس کے پاس خرچ کرنے کے لئے روپیہ ہوتا ہے۔ عام طور پر اسے اپنی زمین کو ترنی دینے کیلئے نہیں استعمال کرتا۔ بلکہ معمولی آدمیوں کی زمینیں پر صرف کرتا ہے اس الزام کے متعلق میں نے ابناکہ میں بھی سنا تھا۔ ایسے لوگوں کے لئے ایک انتقال اراضی کا فروخت زمین پر پابندیاں عائد کرنا ایک غلطی اطلاق ہے۔ جاگیردار بہ حیثیت جماعت زعفرگرہ میں اور ندیرہ غازی خان میں اچھی شہرت رکھتے ہیں۔ ان لوگوں میں سے جو مجھے آج ملنے کے لئے آئے ایک نے قرب دجور کے جاگیرداروں کا ذکر کرتے ہوئے کہا کہ وہ سب گلا گھوٹنے والے ہیں۔ ان لوگوں میں سے اکثر نے جنہوں نے اس ہفتے کے دوران میں اپنی آراء کا اظہار کیا ہے۔ اپنے فیصلوں میں سختی سے کام نہیں لیا۔ البتہ اچھے جاگیردار بھی ہیں۔ چند روز ہوئے ہم ایک سے ملے تھے۔ اور ندیرہ غازی خان میں بھی کئی ایک کا نام لیا جاسکتا ہے۔ اور وہ صرف چند ہیں۔ اور دور دور ہیں۔ کہا جاتا ہے۔ کہ صرف نصف ایکڑ ایسے ہیں۔ جو کسی طرح کا بھی اپنے مزارعین پر تشدد نہیں کرتے۔ مثلاً سداوار کی تقسیم کے وقت اپنے حصہ زیادہ نہیں لیتے اپنے گھوڑے ان کے کھیتوں میں چرتے کیلئے نہیں چھوڑتے میہان کو کھانا کھلانے کے لئے۔ ان کی مرغیوں وغیرہ کو نہیں گھیرتے ان نیک لوگوں کے خلاف جو انہیں چھوڑ دیتے ہیں۔ مقدمہ چلا کر۔۔۔ یہاں تک

وہ واپس آجائیں تنگ نہیں کرتے۔

بعض تو اپنے پڑوسی کو جس کی زمین کو وہ حریصانہ نظر سے دیکھتے ہیں۔ ٹھیک وقت پر نہر کا پانی لینے سے منع کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ اور انتہائی عالم یاس میں اسے فروخت کرنے کے لئے مجبور کرتے ہیں۔ اور تقریباً تمام پولیس سے اپنی مطلب بھاری کے لئے کوشش کرتے ہیں۔ اور ان سے ملے رہتے ہیں۔ ایسے لوگوں کے لئے قانون سے غلطی زندگی کا سانس ہے۔ اس کے برعکس اچھا جاگیردار نہ صرف برائیوں سے بچا رہتا ہے۔ بلکہ اپنے مزارعین کے لئے بھی بہت کچھ کرتا ہے۔ کھانے کیلئے غلہ دیتا ہے۔ اور بغیر سود بیچ مہیا کرتا ہے۔ مولیشی خریدنے کے لئے پیشگی روپیہ دیتا ہے۔ اس کیلئے گھر تعمیر کرتا ہے۔ (بہت سے جاگیردار ایسا نہیں کرتے) اس کی زمین کے لئے نہریں سے جس قدر نالیوں کی ضرورت ہوتی۔ بنوا دیتا ہے اس کے جھگڑوں کا فیصلہ کرتا ہے۔ اور عام طور پر اس کی مشکلات پر اسے غالب رکھتا ہے۔ تحصیل یہ واقعہ مظفر گڑھ میں مسلمان جاگیرداروں نے اپنی زمین کو ترقی دینی شروع کی ہے۔ لیکن اور جگہ سوائے ہندوؤں کے باقی چند لوگ ہی ایسا کرتے ہیں۔ مظفر گڑھ کے ہندو ضلع بھر میں عمدہ ترین کسان ہیں۔ اور ڈیرہ غازی خان اور ملتان میں وہ ترقی کی راہ میں پیش پیش ہیں۔ ان لوگوں میں سے جو مجھے ملنے کے لئے آئے ایک ہندو جاگیردار تھا۔ اس دورے میں زمینداروں کی جس قدر مثالیں میرے دیکھنے میں آئی ہیں۔ ان سب میں وہ اس لحاظ سے پہلی مثال تھی۔ کہ بغیر بھاری قرض کی امداد کے اپنے آپ کو دوسروں کے قرض سے نجات دلوا رہا تھا۔ اس کے باپ نے ۳۰۰۰ سے زیادہ قرضہ چھوڑا۔ اور اس نے اب اتنا تھوڑا کیا ہے۔ کہ ۱۰۰۰ رہ گیا ہے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے۔ کہ جب انسان قرض سے نجات حاصل کرنے کا تہیہ کر لے تو وہ کیا کچھ کر سکتا ہے۔ اسے دوسروں پر ایک فوقیت تو یہ حاصل تھی۔ کہ سود کی شرح جو اس نے ادا کرنی تھی کم تھی۔ صرف چھ فیصدی لیکن یہ فوقیت اسے لین دین میں اچھا ہونے کی وجہ سے حاصل تھی۔ سوائے اس کے کہ چلکانہ ہر جگہ وضع نہیں کیا جاتا۔ اس نے ساہوکار کے نرخ ناموں اور تمام طریقوں کی تصدیق کی جس کے متعلق اوپر بیان کیا جا چکا ہے۔ اور چونکہ ایک ہندو ہندوؤں کے متعلق خبر دے رہا۔ اس لئے اسکی تصدیق وقعت رکھتی ہے۔

پیر۔ اس تثلیث کا ذکر کرتے ہوئے جو دیہات میں فرماں روائی کرتی ہے۔
 اس نے اپنا خیال ظاہر کیا کہ پیر کا اثر سا ہو گا اور جاگیر دار دونوں سے زیادہ تھا۔ اگرچہ
 دس سالوں میں یہ بہت زیادہ گھٹ گیا ہے۔ ایک امیر نے جو پیروں کے مشہور
 خاندان سے تعلق رکھتا ہے۔ چند دن ہوئے بالکل یہی بات کہی تھی۔ وہ تیس برس
 کا ہے۔ اس نے بتایا کہ ہزاروں کی تعداد میں لوگ پیشکش لے کر خاندانی خانقاہ پر آیا
 کرتے تھے۔ اور ان تحائف میں اکثر سونے اور چاندی کے زیورات بھی شامل ہوتے
 تھے۔ لیکن اب یہ بات بہت کم ہے۔ اور خاندان کے مرید جن کا شمار کسی وقت
 دو یا تین لاکھ تھا۔ ۵۰ فیصدی کم ہو گئے ہیں۔ تاہم حال میں جب یہ سلسلہ ملازمت
 میں خان گڑھ گیا۔ اور لوگوں کو یہ معلوم ہو گیا۔ کہ میں کون ہوں تقریباً ۵۰ آدمی عورتیں
 اور بچے جلد جلد جمع ہو گئے۔ اور چاروں طرف بھیڑ کر کے میرے پاؤں چھوئے اور
 ہر ایک نے تعویذ کے لئے التجا کی۔ زیادہ عرصہ نہیں گزرا کہ میرے عملے کے ایک
 ایک مہرنے ایک گاؤں کے دورے میں دو چار پاٹوں کے گرد جن پر دو چار ٹھوں جیسے
 پہیوں والے پیر لیٹے ہوئے تھے۔ دیہاتیوں کو زمین پر بیٹھے ہوئے دیکھا۔ ان میں
 سے ایک اونٹ یا بھینس کے عیلے کیلئے پکار پکار کر مطالبہ کر رہا تھا۔ اور یہ دھمکی
 دے رہا تھا۔ کہ اگر دونوں سے کچھ نہ دیا گیا تو میں گاؤں کو بد دعا دیدونگا۔ لوگ پیر کی
 بد دعا سے اس قدر ڈرتے ہیں۔ کہ انہوں نے اس کا مطالبہ پورا کر دیا۔ پیر نے پہلے
 سے بھی دو اونٹ۔ تین گھوڑیاں۔ چار مرغیاں اور ایک گائے لے رکھی تھی۔ آج
 بنک کے معائنے کے موقع پر ایک بوڑھا ڈاڑھی والا پیر موجود تھا۔ وہ ایک روٹی دا
 ٹوپی اور پیلے رنگ کا کوٹ پہنے ہوئے تھا۔ جن پر نیلے پھول تھے۔ پیری مریدی
 کے کام سے وہ نہایت خوش معلوم ہوتا تھا۔ آخری مرتبہ جب وہ دور سے پر گیا تھا تو
 حسب معمول مال غنیمت لیکر واپس آیا تھا۔ اس کی مقدار خراب فصل کے موقع پر
 ۲۰۰ روپے اور اچھی فصل کے موقع پر پانچ سو یا چھ سو روپیہ فی سال تک مختلف ہے
 اس کے تقریباً ۲۰۰ مرید ہیں۔ اور وہ سال میں ایک مرتبہ ان کے ہاں جاتا ہے۔ اس
 کے گاؤں میں دس یا بارہ اور ہیں۔ جو اسی طرح گزارہ کرتے ہیں۔ وہ کثرت سے
 تعویذ دیتا ہے۔ زیادہ اس لئے کہ لوگوں کے بیٹے پیدا ہو جائیں۔ نظر بد سے محفوظ
 رکھنے کے لئے اور جنی اُمار نے کے لئے۔ زیادہ سرکش جنوں کی صورت میں وہ

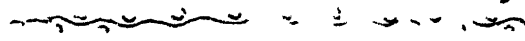
چول گرم کرتا ہے۔ لیکن یہ اسے کبھی استعمال کرنی نہیں پڑی ہے۔ اسے گرم سرخ دیکھتے ہی سرکش سے سرکش جن ڈر کر بھاگ جاتا ہے۔ بعض عورتیں جنوں کا بہانہ کرتی ہیں۔ تاکہ اسے سالانہ میلوں میں لے جایا جائے۔ یا وہ کسی خانقاہ کی ناجائز مجلس میں شرکت کر سکیں۔ ایسی عورتوں کا علاج وہ لاشعری اور گھونسلوں سے کرتا ہے۔ آخری جن نکالنے ایک سال ہو گیا ہے۔

ایک مشہور خانقاہ ہے چند میل کے فاصلے پر مسلمانوں کی مشہور خانقاہ سخی سرود ہے۔ جہاں ہندو بھی اسی آزادی سے جاتے ہیں۔ جس سے کہ مسلمان۔ بعض اوقات ثواب حاصل کرنے کیلئے امرتسر سے لاہور تک پیدل جاتے ہیں۔ میرے عملے میں سے ایک شخص نے کہا کہ سالانہ میلے کے تحائف میں سے ۱۶۰۰ آدمیوں نے حصہ لیا۔ اس قدر تعداد پر شہہ کرتے ہوئے میں نے ایک شخص سے جسے ہم سب سے پہلے ملے دریافت کیا کہ تعداد کیا تھی۔ اس نے فوراً کہا سولہ سو۔ اس سے قبل میں نے یہ بات اس ضلع کے اخبار میں بھی پڑھی ہے۔ اس میں لکھا ہے کہ جب خانقاہ کے اصلی متولیوں کی اولاد بڑھنی شروع ہوئی تو یہ فیصلہ کیا گیا کہ سالانہ میلے کے تحائف میں سے ۱۶۵۰ سے زیادہ کو حصہ نہ پہنچے۔ اسی لئے ان کو ۱۶۵۰ حصوں میں تقسیم کیا جاتا ہے۔ اور ان کی نسل کے زائد لوگ باری باری میلے سے غیر حاضر رہتے ہیں۔ اویسری مریدی کے شغل سے روزی تلاش کر کے اپنی غیر حاضری کی تلافی کرتے ہیں۔ ۱۶۵۰ مقبول لوگوں میں تقسیم برابر برابر کی جاتی ہے۔ اور بچے کو بھی اتنا ہی حصہ ملتا ہے جتنا کہ بڑے کو۔ میلے کے بعد اس نسل میں سے توانا لوگ اپنے مریدوں سے ملاقات کرنے کے لئے تمام پنجاب میں پھیل جاتے ہیں۔ اور فترا کے گروہ میں طوفان لے آتے ہیں فقراء۔ جیسا کہ اس روزنامہ سے ظاہر ہے۔ پنجاب بھر میں دباں جان پائیں۔ یہاں مغربی پنجاب میں وہ یلگ پائیں۔ جب فصلیں کاٹ لی جاتی ہیں۔ تو ہر سڑک پر وہ کھدیانوں کی طرف پکٹتے ہوئے نظر آتے ہیں۔ میرے عملے کا ایک ممبر بیان کرتا ہے۔ کہ ایک مرتبہ میں اپنے دورے کے دوران میں پانچ گھنٹے ایک کوئٹہ پر ٹہرا۔ تیرہ یا چودہ فقیر ہاں آئے اور ہر ایک کو کچھ نہ کچھ ملا۔ اس طرح سے اندازہ کیا جائے۔ تو ہر ایک فقیر ہر فصل کے موقع پر پندرہ یا سولہ من غلہ جمع کر لیتا ہے۔ فقیر اور پیر دونوں الفاظ اکثر مترادف استعمال کئے جاتے ہیں۔ ان کی سلامی طاقت یہ ہے کہ وہ

بدو عادی سے کہتے ہیں۔ سادہ لوح لوگ اس سے بہت خوف کھاتے ہیں۔ اور سب سے زیادہ سید سے دبتے ہیں کیونکہ وہ اسے پیغمبر کی نسل سے خیال کرتے ہیں۔ ضعیف الاعتقاد لوگوں پر ایک بھنگی تک بھی قابو رکھتا ہے۔ ایک تعلیم یافتہ سید مجھے بتاتا ہے کہ میں نے ایک مرتبہ ملتان کی گلیوں میں ایک بھنگی کو یہ دھمکی دے کر بھینک مانگتا ہوا دیکھا۔ کہ اگر مجھے کوئی کچھ نہ دلیگا۔ تو بدو عادی لگا۔ وہ اپنی انگارے جیسی سرخ آنکھیں پھرا کر کہتا تھا کہ میں نے ایک لوہار کی بیوی کو بدو عادی تھی۔ اور وہ مر گئی تھی۔ اس کی قبر اس کے بعد بھی سات برس تک جلتی رہی تھی۔ لوگ بہت زیادہ خوفزدہ ہو کر دے دیتے تھے۔ مغربی پنجاب میں اور شاید صوبے بھر میں کیا یہیر کیا برہمن اور کیا فقیر سب کی وجہ سے کسان پر مذہب کی مفروضہ مجبوری سے جس قدر بوجھ پڑتا ہے۔ وہ دوسرے لگان کے برابر ہو جاتا ہو گا۔ یہ ایک مذہبی معاملہ ہے۔ جس نے غلط پہلو اختیار کر لیا ہے۔ کسی نے اس کی اتنی تحقیق نہ کی ہوگی۔ جتنی کہ بانجی اسلام نے آنحضرت نے یوں ارشاد فرمایا ہے۔ کہ تم میں سے ہر ایک کے لئے یہ نسبت اس کے کہ بھینک مانگے یہ بہتر ہے کہ وہ دسی لے اور اپنی کمر پر لکڑیوں کا گٹھا لائے اور اسے نیچے اور پھر فرمایا ہے کہ بھینک مانگنا ایسی خراشیں اور زخم ہیں۔ جن سے انسان اپنے چہرے کو زخمی کرتا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ کسان کی ہر امید اور ہر دوسے مذہب کا نام لیکر غائدہ اٹھایا جاتا ہے۔ اور اس کا نتیجہ دغا بازی لاف زنی اور جان و مال کی حفاظت کیلئے روپیہ دینے کا دستور ہے۔ یہ دیکھ کر ہر شخص یہ خیال کرے گا۔ کہ اس کی نظیر دنیا کے کسی ملک میں نہیں مل سکتی۔

وہ جگہ جہاں ہم نے دن گذرا ڈراما کہلاتی ہے۔ یہ ڈیرہ غازی خان کا پرانا نام ہے کسی زمانے میں یہ معہ اپنے باغات اور کچوروں کے پنجاب کا سب سے نیا اور خوشنما تھا۔ لیکن اب ان متروک بنگلوں اور دستروں کا شکستہ حیر ہے۔ جو اس وقت چوڑے گئے تھے۔ جبکہ دریائے سندھ نے شہر کو بہا کر لے جانا شروع کر دیا تھا۔ شام کو ہم دریا کی دوسری طرف غازی گھاٹ اور ریلوے کے صدر مقام کی طرف روانہ ہوئے۔ اور ایک مرتبہ پھر سوار ہو کر ایسی سڑک پر چلے جس پر چار بجاسنہری گھاس اُگی ہوئی تھی۔ ہم نے دریائے سندھ کو پھر عبور کیا۔ یہاں اہم کشیدوں کے ایک پل کے ذریعے جو صرف ۵۰۰ گزہ چوڑا تھا۔ سورج کوہ سلیمان سے

اوپر سے سنہری روشنی کے شعے پھینکتا ہوا غروب سورہا تھا۔ اور بڑے دیا کی سطح
 بوتلوں، ریشم کی طرح چمک رہی تھی۔ مجھے اس خیال سے خوشی ہوئی کہ میرا
 رزق ہندوستان میں لکھا گیا تھا ہم جھٹ پٹے میں سوار ہو کر غازی گھاٹ
 سے چلے اور لاٹل پور سے لے کر ۲۴۲ میل کے سفر کی آخری منزل تسلی بخش
 طریق سے انجام کو پہنچی۔



باب یازم

اٹک

جاگیردار اور مزادع - ثالثی اور ملا

۱. افروزی بسال سے کندہ

نقشہ مکمل طور پر بدل گیا ہے۔ اور اب میں پنجاب کے شمال میں اتنا ہی دور ہوں۔ جتنا کہ پنجاب کے جنوب میں گودگاؤں میں تھا۔ گذشتہ سات برس ۲ بجے صبح بسال پہنچا اور آج صبح ناشتہ کے بعد پنجاب کے شمال مغربی کونے کی طرف سوار ہو کر چلے آیا۔

دیائے سندھ اور کالا چٹا کی پہاڑیوں کو اپنے پیچھے چھوڑ کر ہم نے اپنا راستہ اونچی شکستہ زمینوں میں سے اختیار کیا جن میں کاشتکاری پھیلی ہوئی اور آبادی ختم تھی۔ اگر بارش (۲۵ انچ) جنوب مغربی پنجاب کی نسبت بہت زیادہ ہے۔ لیکن سرسبزی کے کوئی آثار نہیں ہیں۔ کیونکہ نہر کوئی نہیں ہے۔ اور کنواں بھی مشکل سے کہیں نظر آتا ہے۔ ہم اور کچر کے شرور درخت معدوم ہیں۔ اور ان کی جگہ لیکر اور بیر کے پست قد درختوں نے لے لی ہے۔ پتھر کثرت سے ہیں۔ اور چٹانیں اور نالے چوتروں نہایتوں کو توڑ ڈالتے ہیں۔ ایسے علاقے میں کافی وسائل کے بغیر کوئی آسودہ حال نہیں بن سکتا۔ مل گنگ میں جو اس ضلع کی ایک تفصیل ہے۔ ۱۴ ایکڑ زمین ایک کھنے کے گزارے کے لئے مشکل سے کافی ہو سکتی ہے۔ اور غالباً آرام سے گزارہ کرنے کے لئے انہیں اس سے دو کھنے رتبے کی ضرورت ہوگی۔ دراصل زمین کا زیادہ حصہ جاگیرداروں کے قبضے میں ہے۔ اور مزادعین اس کی کاشت کرتے ہیں۔ اور تقریباً بے لوگ جو مجھے بسال اور کندہ دلوں جگہوں میں آج ملنے کیلئے آئے جاگیردار تھے۔ ان کی اطلاعات کا خلاصہ مندرجہ ذیل طریق پر درج کیا جا سکتا ہے۔

مزار عین :- تاؤ تیکہ مزار عین ایک ایسے گاؤں میں نہ ہوں۔ جو ایک ہی جاگیردار کے پاس ہو۔ وہ اپنی زمینیں ہر چار یا پانچ سال بعد بدلتے رہتے ہیں۔ پہلی صورت میں ایک کنبہ پستوں تک زمین میں کاشتکاری کر سکتا ہے۔ کیونکہ تبدیلی کا مطلب یہ ہے۔ کہ گاؤں چھوڑ دیا جائے۔ اور یہ ایک ایسی بات ہے۔ جسے ہر ایک دیہاتی نفرت کی نگاہ سے دیکھتا ہے۔ تمام اس امر پر متفق تھے۔ کہ متواتر تبدیلی زمین کے لئے بری ہے۔ اتفاقاً آنے والا مزارع غالباً جو ترے نہا کیفیت بنانے میں زیادہ وقت صرف نہیں کرے گا۔ لیکن سب نے یہ تسلیم کیا۔ کہ ہم اس کا انسداد نہیں کر سکتے۔ کہ نہ مزار عین کی کمی ہے۔ اور سب مزارع اچھی زمین چاہتے ہیں۔ سب بہتر زمیندار کے طالب ہیں۔ اور جاگیردار کے مابین یہاں بھی اتنا ہی فرق ہے۔ جتنا کہ اور کہیں بعض مندرجہ ذیل کے گرد و نواح میں خاصے ہیں۔ لیکن جنوب مغربی علاقے کے جاگیرداروں کی طرح بہت سے ایسے ہیں۔ جو اپنے مزارعین سے جتنا کچھ روپیہ لے سکتے ہیں۔ لے لیتے ہیں۔ پرانے اچھے دنوں میں جبکہ فیوڈل طریق کا رواج تھا۔ لگان کی رقم مالیات کے کاغذات میں درج نہ کی جاتی تھی۔ بلکہ رواج کے مطابق مقرر کی جاتی تھی۔ یہ عام طور پر شادی کے موقعوں پر کیا جاتا تھا۔ جبکہ یہ مانوں کے بڑے بڑے شمع، بھیسڑوں، بکریوں مرغیوں چارہ اور مکڑی کے تحائف اس سے زیادہ پیش کرتے ہیں۔ جتنے کی عام طور پر ضرورت ہوتی تھی۔ اگر جاگیردار ایک دوسرے کے مزارعین کو کسی خاص مزارع کو لینے کی عرض سے نہیں۔ بلکہ کسی خاص پڑوسی کو تنگ کرنے کی نیت سے بھانسنے کی متواتر کوشش نہ کرتے رہیں۔ تو وہ اپنے کعبتوں کو بہت کم تبدیل کریں۔ اس لحاظ سے شاید جاگیرداروں کے آپس کے تعلقات ان کے اور ان کے مزارعین کے تعلقات کی نسبت کم خوشگوار ہیں۔ مزارعین کی کمی ان کی محافظت پر منحصر ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے۔ کہ جنوب مغرب کی نسبت۔ ساں اس سے بہ حیثیت مجموعی اچھا سلوک کیا جاتا ہے۔ اس کی ایک وجہ یہ ہے۔ کہ وہاں کی نسبت بہت کم جاگیردار قرض میں مبتلا ہیں۔ اس لئے ان کے لئے یہ امر آسان ہے۔ کہ وہ بیج اور خوداک کے لئے اپنے مزارعین کو پیشگی روپیہ دیں۔ اگرچہ اس کے برعکس بھی بعض اہم مثالیں پیش کی گئیں۔ لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے۔ کہ اکثر ایسا کرتے ہیں۔ اور کوئی سود نہیں لیتے۔ خشک سالی کے ایام میں جیسا کہ اب (فصل خریف تقریباً مکمل) صوبہ خراب

رہی تھی) یہ ایک بیش بہا نعمت ہے۔ کیونکہ اس طرح سینکڑوں مزارعین سا ہونے سے تباہی شرح سر پر قرض لینے سے بچے رہتے ہیں۔

جاگیردار :- اگرچہ اس ملک کے معیار کے مطابق مزارعین سے یہ حیثیت مجموعی اچھا سلوک کیا جاتا ہے۔ لیکن اجارہ داری اچھی کاشتکاری کی کمی کو پورا نہیں کرتی سابق افسر بندہ است لکھتا ہے۔ جب ایک کمزور زمین والا مزارع۔ یہ خیال کرتا ہے۔ کہ اس کو پیداوار کا نصف مالک زمین کو ادا کرتا ہے۔ (یہ کوئی غیر معمولی شرح نہیں ہے) تو یہ امر ناقابل یقین ہے۔ کہ وہ اس پر زیادہ محنت صرف کرے گا۔ خواہ وہ ایک ایسا مزارع ہے۔ جس کا زمین پر تصرف ہے۔ یا ایسا جو اپنی مرضی سے کام کرتا ہے۔ وہ عام طور پر صرف اتنی کاشت کرے گا۔ جو اسے نکالے جانے سے بچانے کے لئے کافی ہو۔ اور وقت کا زیادہ حصہ دوسرے طریقوں سے روپیہ کمانے میں صرف کرے گا۔ وہ اکثر ایسے کام کر سکتا ہے۔ کیونکہ ان میں سے بہت سے لوگ گاڑیاں بیل اور گدھے رکھتے ہیں۔ اور کسی نہ کسی کے ذریعے سے سامان بچا کر منفعت بخش تجارت کرتے ہیں۔ یہ زیادہ بہتر ہو اگر برمنی کے برے جاگیرداروں کی طرح زیادہ جاگیردار اپنی زمینوں کا کچھ حصہ خود کاشت کریں۔ ان لوگوں میں۔ سے جو مجھے ملنے کیلئے آئے کوئی اس طرح نہ کرتا تھا۔ لیکن بعض ایسا کرنے کیلئے غور کر رہے تھے۔ گذشتہ ایام میں ایسا نہ کرنا اس حقیقت کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔ کہ ان کے پاس گزارے کے لئے کثرت سے غنہ ہوتا تھا۔ دوسرے لفظوں میں یہ کہ انہیں کوشش کرنے کی ضرورت نہ تھی۔ بعض لوگ مستقبل میں ایسا کرنے کا خیال رکھتے ہیں۔ آؤ اس سے یہ امید باندھ لیں کہ یہ بہتری کی علامت ہے۔ کسی کسی نے ترقی یافتہ ذرائع بھی اختیار کئے ہیں۔ ایک نے راجہ ہل خریدا تھا۔ اور دوسروں کے متعلق میں نے یہ سنا کہ وہ دینڈی گھیب میں بارش کے پانی کو حاصل کرنے اور جمع رکھنے کے لئے پشتے باندھے تھے۔ لیکن ایک شخص نے بتایا کہ اس وقت تک ہمیں اکسانے والا کوئی شخص نہ آیا تھا۔ چونکہ ملک کے اسپیکر کو تمام ضلع کی دیکھ بھال کرنی پڑتی تھی۔ اس لئے ہمیں اس سے ملنے کا موقع بہت ہی کم ملتا تھا۔ لیکن اب جبکہ ہر تحصیل میں ایک اسپیکر ہے۔ ہم اس سے اکثر ملتے ہیں۔ اور وہ ہمیں ان باتوں کے متعلق بتاتا ہے ان کھیتوں میں کاشتکاری کرنے کے علاوہ جو ان کے پاس پہلے سے ہیں۔ چند ایک جاگیردار کافی

بڑے پیمانے پر نئی زمین خریدتے رہے ہیں۔ مثال کے طور پر ایک نے اپنے ۳۰۰ ایکڑ زمین میں ۲۰۰ کا اور اضافہ کر لیا تھا۔ اور ۵۴ ایکڑ زمین رہن رکھ لی تھی سوال صرف لچسی کا ہے۔ بعینہ یہی واقعات جنوب مغرب میں ظہور پذیر ہو رہے ہیں۔ بڑی یا بھلی جیسی بھی ہوں۔ ایکٹ انتقال اراضی نے اس طریق کار کیلئے سہولتیں پیدا کر دی ہیں۔ اگرچہ ایسا کرنا اسکے مقاصد میں سے نہ تھا۔

لازمی طور پر سوال یہ پیدا ہوا کہ آیا بڑے جاگیردار زیادہ ہیں۔ یا اچھے دو اچھے بچوں نے جاگیرداروں کو اچھے بڑے اور متوسط درجہ کے اچھے نہ بڑے، میں تقسیم کرتے ہوئے یہ کہا کہ اس تحصیل میں (فتح جنگ ۱۱ سے ۱۵ فیصدی تک) اچھے جاگیردار ہیں۔ اور اسی نسبت سے بڑے ہیں۔ لفظ اچھے سے ان کی مراد ایسے جاگیرداروں سے تھی جو اپنے مزارعین کو پیشگی روپیہ دیتے تھے۔ اور ان کے ساتھ دوستانہ طریق سے رہتے تھے۔ اور اس کے ساتھ ہی ان کی جائیدادوں میں دلچسپی لیتے تھے۔ ممکن ہے کہ دس یا پندرہ فیصدی اچھے جاگیرداروں کیلئے کوئی بہت بڑی نسبت نہ معلوم ہو۔ لیکن یہ کم از کم ہر اس انداز سے زیادہ ہے۔ جو مجھے منظر گریھ اور ڈیرہ غازی خان میں دیا گیا تھا۔ کھڑے قوم اس ضلع کی نہایت اہم اقوام میں سے ایک ہے۔ اس کے بہت سے جاگیرداروں کو بڑوں کی فہرست میں جگہ دی جا سکتی ہے۔ اگرچہ اسیں بے شمار ایسے بھی ہیں۔ جو مستثنیٰ کئے جا سکتے ہیں۔ بہت سے لوگ سست آوارہ اور فضول خرچ ہیں۔ اور اپنی زمین میں بالکل دلچسپی نہیں لیتے اور ہر چیز مقشیموں کے ذمے چھوڑ دیتے ہیں۔ کہا جاتا ہے۔ کہ مزارعین کے خلاف اکثر جھوٹے مقدمات دائر کئے جاتے ہیں۔ تاکہ پیداوار کو تولتے وقت ان پر دباؤ ڈال کر ان سے زیادہ پیداوار حاصل کی جا سکے۔

اچھا جاگیردار کون ہے؟ پرانے زمانے میں یورپ میں اچھے جاگیردار کی بڑی جانچ یہ تھی۔ کہ وہ اپنے مزارعین کو بے دردلی حملوں سے محفوظ رکھتا تھا۔ اور جہاں جیل کا سب سے زیادہ امکان تھا۔ وہیں جاگیردار ہی کا طریقہ بھی سب سے زیادہ کامیاب تھا انگلینڈ، سکاٹ لینڈ، جرمنی، پولینڈ۔ روس ورومانیا حدود اسی کی مثالیں ہیں۔ یہی مثال پنجاب میں بھی صادق آتی ہے۔ اور دریائے سندھ کے ساتھ ساتھ تمام حصے میں جاگیرداروں کے پائے جانے کی ایک وجہ یہ بھی ہے۔ اور یہ ایک علاقہ ہے۔ جو ہمیشہ سرحد کے حملوں کے لئے کھلا اور وسطی حکومت سے دور ہے۔ محافظت کے

بدلے مزارع ہر وہ کام کرنے کیلئے تیار ہوتا تھا۔ جس کی جاگیردار کو ضرورت ہوتی تھی۔ اور آج بھی بہت کچھ یہی حال ہے۔ اگرچہ متوقعہ مخالفت کی اصلیت سراسر مختلف ہے۔ پرانے زمانے میں جب جسکی لاٹھی اس کی بھیٹس کا سوال تھا۔ اور ہر شخص دوسرے سے تلوار یا نیزہ لے کر ملاقات کرتا تھا تو سب سے مضبوط لڑاکا سب سے بہتر جاگیردار ہوتا تھا۔ اس کے علاوہ پرکھنے کا اور کوئی معیار نہ تھا۔ لیکن اب جب کہ سمن، وارنٹ اور مقدمات نے تلوار اور نیزے کی جگہ لے لی ہے۔ اچھے جاگیردار کا فرض کم واضح ہے جب کوئی مزارع کسی جھگڑے میں الجھا ہوا ہوتا ہے۔ تو خواہ وہ صورت حال کے مطابق راستی پر ہو یا غلطی پر وہ اب بھی اپنے جاگیردار سے توقع رکھتا ہے۔ کہ وہ فتح حاصل کرنے یا بدلہ لینے میں ان سب لوگوں سے جن کے متعلق یہ فرض کیا جاسکتا ہے۔ کہ مقدمے پر ان کا کچھ اثر پڑیگا۔ ملاقات کر کے یا لکھ کر اس کی مدد کرے اور اگر گاہے گاہے چھوٹے افسران کو نہایت چوکنا اور جواب دہی کے لئے تیار رکھنے کے لئے دستور ہی یا فصدانہ کی ضرورت ہوتی ہے۔ تو یہ پیش کن جاگیردار دیتا ہے۔ نہ کہ مزارع مشہور معیار کے مطابق اچھا جاگیردار وہ ہے۔ جو ان عنایات کو جو کچھ زیادہ قابل تعریف نہیں ہیں پورے طور پر پورے اگر تو پھر ایک ایسا جاگیردار جس کے خیالات موجودہ زمانے کے مطابق ہوں کیا کرے کیا وہ اپنے مزارعین کی ملامتوں کا سامنا کرے اور ان لوگوں کی جن کو راضی نہیں تنگ کرنے والی حرکات اور اس سے بھی بڑی باتوں کا خاتمہ کر دے یا وہ عدم مداخلت کے اصول پر کاربند ہو کر اور وہ کام کرے جو اس کے اکثر پڑوسی کرتے ہیں عوام میں ہر و عزیز می حاصل کرے۔ بقول ایک زمیندار ایک اچھا جاگیردار خیال کیا جانا بہت مشکل ہے۔ اس شخص کی مشکلات کا حل یہ ہے کہ وہ ہر اٹھنے والے معاملے کے واقعات کے متعلق تحقیق کر لیتا ہے۔ اگر یہ معلوم ہو جائے کہ مزارع راستی پر ہے۔ تو وہ اسے وکیل کر دیتا ہے۔ اور اس کی فیس ادا کر دیتا ہے۔ لیکن یہ حل خاص حالات کے لئے ہے۔ کیونکہ ہمیشہ واقعات کی تحقیقات آسانی سے نہیں ہو سکتی۔ اور دستور یا فضلانے کا سوال پھر باقی رہتا ہے۔ میرے بہترین مخبروں میں سے ایک کا خیال تھا کہ جاگیردار کی حکومت بہت کچھ زوال پذیر ہو چکی ہے۔ اس نے کہا کہ بہت سی باتیں ایسی تھیں جن کو میرے والد صاحب کر سکتے تھے لیکن اب انہیں کرنا

ناممکن ہو گا۔ ان دنوں جاگیردار کا کہنا ہی قانون تھا لیکن اب بیروں جات میں تنقید می روح زیادہ ہے۔ حاصل کلام اس کا خیال یہ تھا کہ جاگیرداروں کو اپنی زمین کا کچھ حصہ مزارعین کو دے دینا پڑے گا۔ تاکہ وہ باقی ماندہ حصے میں سلامتی سے رہ سکیں یہ بات بھی مستقل بعید میں عمل میں آئیگی۔ اور غالباً میرے زمانے میں نہ آئے گی۔ بلا شک و شبہ اس زمانے میں فیوڈل طرزِ کار بھی زوروں پر ہے۔ اور شمالی حصے میں جاگیردار کا منصب اس مرتبے سے بالکل مختلف ہے جو اُسے وسطی پنجاب کے خود مختار کاشتکاروں میں حاصل ہے۔ جہاں جاگیردار اور مزارع میں لگان کی ادائیگی کے علاوہ اور کوئی فرق نہیں ہے۔ ان دونوں کے بین بین تحصیل اونہ کے راجپوت ہیں جو تمام کے تمام فیوڈل روایات میں ہی پرورش کئے جاتے ہیں۔ لیکن وہاں بھی جیسا کہ ایک رسالے سے ظاہر ہے۔ قصر فیوڈل ریزہ ریزہ ہو رہا ہے۔

مزارعین کا معیار زندگی ۱۰۔ شام کو میں نے دو مزارعوں کے گھروں کا معائنہ کیا ایک کے پاس بیویں کئی دو جوڑیاں تھیں۔ اور دوسرے کے پاس تین۔ دوسرا اچھی حالت میں تھا۔ اس کے پاس ۲۵ ایکڑ زمین کاشت شدہ تھی اور تقریباً ۵۰ ایکڑ اور بطور چراگاہ کے تھی۔ اسکے باوجود وہ اور اس کا تمام کنبہ (تمام کے تمام مع ایک بچے کے ساتھ تھے) ایک بغیر گھر کی والے ایک ہی گھر میں رہتے تھے جس کی لمبائی اور چوڑائی پندرہ اور دس تھی۔ اور وہیں مرغیاں بھی رکھتے تھے کمرے میں مقبوضہ اشیاء کی رنگا رنگی نہایت حیران کن تھی ان میں دو ڈھیر بستروں کے اور روغنی رکابوں کی ایک لمبی قطار شامل تھی جو نہایت صفائی سے ایک منبت کاری کئے ہوئے طاق پر جو دیوار کی پوری لمبائی تک بنا ہوا تھا قرینے سے لگائی ہوئی تھیں۔ اکثر کابیاں نما از نوروت تھیں۔ اور محض نمائش کے لئے وہاں رکھی ہوئی تھیں لیکن بستر زائد نہ تھے کیونکہ ملک کے رواج کے مطابق جو مقابلتہ سرد تھے۔ غریب سے غریب اور امیر امیر کو اپنے ہمانوں کے لئے بستر چھپا کر نہ پڑتے ہیں یہ رواج جنوبی پنجاب سے بہت مختلف ہے۔ جہاں آدمیوں کو لحاف کی ایک بڑی گٹھری بخل یا کمر پر لئے ہوئے جاتے دیکھنا ایک عام نظارہ ہے۔ دونوں میں سے کسی کمرے میں بھی وہ بے داع صفائی و پاکیزگی نہ تھی جو جھنگ اور ملتان کے گھروں میں دیکھی گئی تھی۔ دونوں کے دونوں گھر واضح طور پر زبان حال سے غریبوں کی زندگی کی داستان بیان کر رہے

تھے۔ اگرچہ بہت سی چیزیں زائد الاحتیاج تھیں لیکن غلہ خریدنے کے لئے ایک بھنیس فروخت کی گئی تھی۔ دوسرا مزارع جو بہت چائے نوشش تھا۔ ایک بیٹے اور ایک سالی کے ساتھ ایک ہی کمرے میں رہتا تھا۔ اور چونکہ یہ کمرہ سونے اور باورچیخانے کا کام دیتا تھا کڑیوں والی چھت کا جل سے سیاہ ہوئی پڑی تھی۔ یہ واضح رہے کہ مزارع بن اپنے گھر خود تعمیر کرتے ہیں۔ لیکن عمارتی لکڑی اپنے جاگیردار سے مفت لیتے ہیں

فوجی ملازمت :- ان میں سے جو لوگ میری ملاقات کو آئے ایک شخص سبکدوش فوجی انسر تھا۔ جس کی کارگزاریاں نہایت ممتاز تھیں۔ اس نے کہا کہ فوجی ملازمت اتنی ہی ہر دلعزیز ہے۔ جتنی کہ ہو سکتی ہے۔ لیکن جب میں نے اس سے پوچھا کیا لوگ شوق سے بھرتی ہوتے ہیں۔ یا بھوک سے اس نے جواب دیا۔ شوق کیا ہو سکتا ہے؟ یہاں وہ بات نہیں ہے۔ جو حضور کے ملک میں ہے۔ جہاں میں ہو کر آیا ہوں۔ ہماری بات تو ہے۔ کہ جب لوگوں کے پاس کھانے کے لئے کافی خوراک نہیں ہوتی تو وہ سیاہی بن جاتے ہیں۔

کیا وہ فوج میں خوش رہتے ہیں؟

بہت حضور

۱۹۰۹ء میں جب میں بھرتی ہوا تو ہماری تنخواہ صرف نو روپے تھی اور میں کھانا اپنی گرہ سے کھانا پڑتا تھا۔ اب ہر سیاہی کو ۱۴ روپے اور بھتہ مفت ملتا ہے۔ بھتہ بھی اچھا ہوتا ہے۔ جب لوگ مل جل کر کھاتے ہیں۔ تو وہ سیر ہو کر کھاتے ہیں۔ اور کچھ نہ کچھ بچ رہتا ہے۔

(۱۲ میل)

افروری کنڈا سے کوٹ فتح خان

کنڈا میں میں ایک نیچے میں تھا۔ اور سردی اتنی تھی۔ کہ اس دورے میں اتنی کہیں نہ تھی۔ مطلب یہ کہ بہت تھی۔ دس دن گزرے اس علاقے کا تمام حصہ دوا پنج برف سے ڈھکا ہوا تھا۔ اور یہ ایک ایسی چیز تھی۔ جو تیس سال سے زیادہ عرصے سے یہاں نہیں دیکھی گئی تھی۔ صبح نہایت سہانی تھی۔ اور عوریاں صاف تھیں۔ شمال جنوب مشرق اور مغرب میں پہاڑوں کے

فسارخ سلسلوں کی طرف نظر بلند و پست سطوح پر سے دوڑتی تھی۔ اور
 دس یا پندرہ میل پر سے کالا چٹا کے سلسلے تک اور اس سے کہیں زیادہ دور
 کوہاٹ اور ہزارے کے پہاڑوں تک پہنچتی تھی۔ جو برف سے ڈھکے ہوئے
 آخری پہاڑ تھے۔ ہم جلدی کوٹ کی ریاست میں داخل ہو گئے۔ یہ پنجاب کا
 سب سے بڑا تعلقہ اور سب سے بہتر جاگیردار کی ملکیت ہے۔ ہم ایک انجمن
 امداد با صحتی قرضہ کو جو اس نے اپنے مزارعین میں جاری کر رکھی ہے
 دیکھنے کے لئے مٹھر گئے۔ یہ مخصوص مزارع سب کے سب اس زمین کے
 پاس جسکی وہ کاشت کرتے ہیں۔ بکھرے ہوئے اھالوں میں رہتے ہیں۔
 جنہیں (ڈھوک) کہتے ہیں۔ یہ چیز غیر متوقع تھی۔ کیونکہ ہم پھر گاؤں والے
 علاقے میں آ گئے، میں۔ یہ کوئی نہ بتا سکا کہ وہ اس طرح کیوں رہنے لگے لیکن
 وہ اسے دوسری رہائش پر بہت ترجیح دیتے ہیں۔ کیونکہ اس طرح زمینوں
 میں کھاد ڈالنا اور فصلوں کی نگہبانی کرنا نہایت آسان ہے۔ اور ابھی ہر روز
 اپنے مویشیوں کو کھیتوں سے لانا اور لے جانا نہیں پڑتا۔ وسطی پنجاب میں
 بار بار ظاہر کئے ہوئے ڈر کے یاد آنے پر میں نے اُن سے دریافت کیا۔ کیا
 انہیں چوروں اور ڈاکوؤں کا خوف نہیں ہے۔ انہوں نے جواب دیا۔ ہم سب
 کے پاس کتے ہیں۔ جب ایک کتا بھونکتا ہے۔ تو چاروں طرف ڈھوک کے
 تمام کتے بھونکتے ہیں۔ پھر ہم جاگ اٹھتے ہیں۔ اور بھاگ کر باہر جاتے ہیں۔
 اس کے ساتھ ہی ہم بہت عزیز ہیں۔ اور زیورات نہیں رکھتے۔ بلکہ
 بازوں اور کندھوں پر لیٹے کیلئے صرف ایک کیبل (جھکی شنگلی) رکھتے ہیں۔
 ان میں سے ایک نے ساتھ ہی کہا جب سے انگریزی راج آیا ہے۔ انسان جنگلی میں
 چلا جائے۔ کوئی اسے کچھ نہ پوچھیگا۔

مزارعین کا لباس و خوراک :- ان پتیس مزارعین میں سے جو حاضر تھے۔
 صرف تین گہوں کھاتے تھے۔ اور تقریباً تمام خوراک کیلئے غلہ خریدتے تھے۔
 کیا وہ مکھن یا گھی کھاتے ہیں؟

طنزاً جواب ملا جب چارہ نہیں ہے۔ گائیں کس طرح دودھ دے سکتی ہیں۔

چند ایک لیکن زیادہ نہیں ایسے بھی ہیں اپنی چپاٹیوں پر گھی لگا لیتے ہیں۔ کپڑوں کے متعلق یہ ہے۔ کہ سترہ کے پاس صرف ایک جوڑا تھا۔ یہ وہی تناسب ہے۔ جو کل تھا۔ ہم نے سب سے بوڑھے آدمی سے دریافت کیا کہ کیا حالات اب بہتر ہیں۔ یا تمہاری جوانی میں اس نے جواب دیا اُس وقت بہتر تھے۔ ہمارے پاس زیادہ مولیشی اور زیادہ گھاس ہوتی تھی۔ اب لاچاری ہے۔ زمین وہی ہے۔ لیکن ہماری تعداد زیادہ ہے۔ اس لئے ہماری مشکلات بڑھ گئی ہیں۔ دہقان کو جلد جلد بڑھتی ہوئی آبادی کی قباحتوں کا احساس ہونے لگا ہے۔ اور اب وقت ہی ایسا ہے۔ کہ اسے کرنا پڑا ہے۔ (۶ میل)

۱۲ فروری قیام

صبح کے وقت کوٹ کے سردار نے ان تیرہ ٹالشی انجنوں میں سے جو دس نے اپنے مزارعین میں جاری کر رکھی تھیں۔ ایک مجھے دکھائی جو ایک قابل ذکر مجلس تھی۔ وہ معہ ۲۵ بیواؤں اور ۶ یا ۷ ہندو وکانداروں کے ۳۱ ممبران پر مشتمل تھی۔ دو سال میں ۹۶ مقدمات کا فیصلہ کیا گیا ہے۔ جن میں سے ۱۸ صورتوں میں ٹالشوں سے انجن کی کمیٹی میں اپیل کیا گیا تھا۔ جس کا فیصلہ آخری تھا۔ ان میں سے اکثر معمولی تھے۔ لیکن قریب کے پڑوسیوں کے جھگڑوں کے متعلق تھے۔ جنہیں گالیاں دی گئی تھیں۔ اور گھونٹے مارے گئے تھے۔ یا فصل کا کچھ حصہ چرائیا گیا تھا۔ یا مولیشی کو ادھر ادھر کر دیا گیا تھا۔ یا قرضہ ادا نہیں کیا گیا تھا۔ ایک مقدمے میں ایک چور پر جو اپنے پڑوسی کی فصل کاٹتا ہوا پکڑا گیا تھا۔ اپیل کرنے پر جرمانہ زیادہ کر دیا گیا۔ کیونکہ وہ عادی مجرم تھا۔ مشکل مقدمات دو تھے۔ جو لڑکیوں کے متعلق تھے۔ مثلاً منگنی ہو گئی۔ لیکن شادی نہیں کی گئی یا ایک نے لڑکی کو روکے رکھا اور دوسرے نے مطالبہ کیا۔ کسی نے اغوا تک بھی کر لیا یہ سب کچھ اس طرز عمل کا نتیجہ ہے۔ جس کے ماتحت عورتوں کو مولیشیوں کی طرح رکھا جاتا ہے۔

پیر: ۹۵ حاضرین میں سے ۷۷ نے کہا کہ ہمارے پاس کپڑوں کا ایک جوڑا

ہے۔ لیکن پیر سب کے ہیں۔ اور ساتھ ہی ایک مرشد بھی اگرچہ بہت سی صورتوں میں پیر و مرشد ایک ہی شخص تھا۔ ان میں سے ایک نے کہا کہ جب میرا پیر آخری مرتبہ آیا تھا۔ تو میں نے اُسے دستور کے مطابق ۱۴ روپیہ دئے تھے۔ کوئی اس امر کی تشریح نہ کر سکا۔ کہ یہ رقم کیوں دی جاتی ہے۔ ظاہر ہے۔ کہ یہ پرانے ہندوؤں کے زمانے کی باقی ماندہ نشانی ہے۔ کیونکہ ہندو پانچ کے اجزائے ضربی کو مبارک خیال کرتا ہے۔ اور اسی لحاظ سے اپنے تحائف کا اندازہ لگاتا ہے۔ جھنگ کا ایک پیر کہتا ہے۔ کہ اس اصول پر وہاں عام طور پر عمل کیا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ سب سے چھوٹی رقموں کی صورت میں بھی اور پیر کو ۵ کسروں سے کم کبھی پیش نہیں کئے جاتے۔ کوئی شخص ملایا پیر کے روپے کو اچھا نہیں بتاتا۔ اور یہ ظاہر ہے۔ کہ ان میں سے کوئی پیری مریدی نہیں کرتا۔ تاہم اگر پیر لوگوں کے لئے کچھ نہیں کرتا۔ پھر بھی وہ اثر کے لحاظ سے جاگیردار کا رقیب اور سا ہوکار سے بالاتر ہے۔ لیکن یہ اثر اس کی حرمان و نیاوی زندگی کے نظارے اور تعلیم سے دیتا جا رہا ہے۔

ملا لوگ :- ملا کا ذکر پیر کی نسبت بہتر الفاظ میں نہیں کیا جاتا صرف ایک فیصدی (غالبا غیر تعصبانہ انداز سے) ایسے میں کہ وہ جو کچھ پڑھتے ہیں۔ اس کی تفسیر بیان کر سکتے ہیں۔ باقی سوائے اس کے کہ قرآن شریف حفظ کر لیں اور کچھ نہیں کرتے اور صرف گاؤں کے اعلیٰ قسم کے کمین ہوتے ہیں۔ جن کا اثر بہت کم ہوتا ہے۔ اور علمیت کچھ نہیں۔ بہت سے جلاہے ہیں۔ اور تقریباً تمام اس منصب پر اس لئے کام کرتے ہیں۔ کہ ان کے آباؤ اجداد نے ان سے پہلے اسی جگہ کام کیا۔ ملا عام طور پر قاضی بھی ہوتا ہے۔ مطلب یہ کہ وہ شادی کے موقع پر نکاح بھی پڑھتا ہے۔ اور موت کے وقت مردے کو نہلاتا اور قبر میں لٹاتا ہے۔ اس کے عوض اسے اس گاؤں میں بھانوں میں سے ہر ایک کے گھر سے ایک چپاتی اور ہر فصل پر دو سیر سے لیکر ۸ سیر تک غلہ ملتا ہے۔ دوسری جگہوں میں بعض اوقات اسے زمین کا ایک ٹکڑہ نذر کر دیا جاتا ہے۔ لیکن عام طور پر گاؤں کے دوسرے کمیوں کی طرح اسے بھی فصل کے موقع پر غلہ دیا

ہے۔ لیکن پیر سب کے ہیں۔ اور ساتھ ہی ایک مرشد بھی اگرچہ بہت سی صورتوں میں پیر و مرشد ایک ہی شخص تھا۔ ان میں سے ایک نے کہا کہ جب میرا پیر آخری مرتبہ آیا تھا۔ تو میں نے اُسے دستور کے مطابق ۱۴ روپیہ دئے تھے۔ کوئی اس امر کی تشریح نہ کر سکا۔ کہ یہ رقم کیوں دی جاتی ہے۔ ظاہر ہے۔ کہ یہ پرانے ہندوؤں کے زمانے کی باقی ماندہ نشانی ہے۔ کیونکہ ہندو پانچ کے اجزائے ضربی کو مبارک خیال کرتا ہے۔ اور اسی لحاظ سے اپنے تحائف کا اندازہ لگاتا ہے۔ جھنگ کا ایک پیر کہتا ہے۔ کہ اس اصول پر وہاں عام طور پر عمل کیا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ سب سے چھوٹی رقموں کی صورت میں بھی اور پیر کو ۵ کسروں سے کم کبھی پیش نہیں کئے جاتے۔ کوئی شخص ملایا پیر کے روپے کو اچھا نہیں بتاتا۔ اور یہ ظاہر ہے۔ کہ ان میں سے کوئی پیری مریدی نہیں کرتا۔ تاہم اگر پیر لوگوں کے لئے کچھ نہیں کرتا۔ پھر بھی وہ اثر کے لحاظ سے جاگیردار کا رقیب اور سا ہوکار سے بالاتر ہے۔ لیکن یہ اثر اس کی حرمان و نیاوی زندگی کے نظارے اور تعلیم سے دیتا جا رہا ہے۔

ملا لوگ :- ملا کا ذکر پیر کی نسبت بہتر الفاظ میں نہیں کیا جاتا صرف ایک فیصدی (غالبا غیر تعصبانہ انداز سے) ایسے میں کہ وہ جو کچھ پڑھتے ہیں۔ اس کی تفسیر بیان کر سکتے ہیں۔ باقی سوائے اس کے کہ قرآن شریف حفظ کر لیں اور کچھ نہیں کرتے اور صرف گاؤں کے اعلیٰ قسم کے کمین ہوتے ہیں۔ جن کا اثر بہت کم ہوتا ہے۔ اور علمیت کچھ نہیں۔ بہت سے جلاہے ہیں۔ اور تقریباً تمام اس منصب پر اس لئے کام کرتے ہیں۔ کہ ان کے آباؤ اجداد نے ان سے پہلے اسی جگہ کام کیا۔ ملا عام طور پر قاضی بھی ہوتا ہے۔ مطلب یہ کہ وہ شادی کے موقع پر نکاح بھی پڑھتا ہے۔ اور موت کے وقت مردے کو نہلاتا اور قبر میں لٹاتا ہے۔ اس کے عوض اسے اس گاؤں میں بھانوں میں سے ہر ایک کے گھر سے ایک چپاتی اور ہر فصل پر دو سیر سے لیکر ۸ سیر تک غلہ ملتا ہے۔ دوسری جگہوں میں بعض اوقات اسے زمین کا ایک ٹکڑہ نذر کر دیا جاتا ہے۔ لیکن عام طور پر گاؤں کے دوسرے کمیوں کی طرح اسے بھی فصل کے موقع پر غلہ دیا

وصول کر کے اپنی کمی کو پورا کر لیتی ہیں۔ جاگیردار کا دوسرا فرض یہ ہے کہ وہ اپنے مزارعین کے جھگڑوں کا فیصلے کرے۔ اس پر پھر سردار نے سوچا کہ اپنے مزارعین کو یہ کام خود کرنا سکھانا زیادہ بہتر ہوگا۔ اس کا نتیجہ (۱۳) تیرہ ثالثی انجمنوں کی صورت میں ظاہر ہوا یہ ہم پہلے ہی دیکھ چکے ہیں کہ وہ کس قدر مفید ثابت ہو سکتی ہیں۔ شمالی علاقے کی دھنی نسل کے بہترین مولشیوں کی افزائش نسل کے لئے ایک فارم کا اجرا ایک اور آزمائش ہے۔ وہ دو بیل اور چالیس گائیں رکھتا تھا۔ اور یونین کی وساطت سے ان کے بچھڑے اپنے مزارعین میں نہایت کم قیمت پر فروخت کرتا ہے اور ان سے صرف یہ پیمان لیتا ہے کہ وہ اسے کسی شخص کے پاس نہ فروخت کریں گے۔ جو اس تعلقے میں نہیں رہتا۔ وہ گھوڑوں کی مقامی نسل کو بھی ترقی دینے کی کوشش کر رہا ہے۔ اور اپنے گھوڑوں کے اصطبل میں بے شمار انگریزی نسل کے گھوڑے رکھتا ہے لیکن یہ کام پہاڑ کے بالائی حصوں کا ہے۔ کیونکہ بہت سے جاگیردار اب گھوڑوں کو موٹروں سے بدل رہے ہیں۔ اس نے ایک آزمائش کا اعادہ نہیں کیا ہے اور وہ یہ ہے۔ کہ ایک یا دو سائے گندے اپنے مزارعین کی ایسا نداری کا جائزہ لینے کیلئے اس نے پیداوار میں سے اپنا حصہ لینے کے لئے رسمی طور پر تول کر اندازہ کرنے کی بجائے یہ بات ہر مزارع پر چھوڑ دی کہ وہ ہی اس کے حصے کرے لیکن اس سے پہلے ہر ایک کھیت کی پیداوار کا نہایت ہوشیاری سے نرخ لگوا لیا گیا۔ اس کے نتائج ایک خشک مزارع کو بھی منسا دینے والے تھے۔ اس کے حصے کی اس مقدار سے جس کی قیمت پہلے مٹھرائی گئی تھی صرف دو اشخاص زیادہ لائے اور ہر ایک بجائے متوقع پچیس من غلے کے صرف دو من لایا۔ ہم نے دیر تک باتیں کی تھیں۔ مجھے اس امر کے احساس سے صدمہ ہوا کہ آٹھ زنج چکے تھے۔ اور یہ رمضان شریف کا پہلا دن تھا۔ اور سردار نے تمام دن کچھ نہ کھایا تھا۔ لیکن مشرق کی تربیت ایسی ہے کہ اس کے باوجود اس نے بے صبری کی کوئی علامت یا اشارہ ظاہر نہیں کیا۔

۳۱ فروری کو فتح خان فتح جنگ

ایک ٹالشی انجمن اور ایک مشکل مقدمہ :- راستے کے کچھ حصے تک سردار اپنی دوسری ٹالشی انجمنوں میں سے ایک اور دکھانے کے لئے میرے ساتھ سوار ہو کر چلا یہ اتنی اچھی نہ تھی۔ جتنی کہ اس سے پہلے درحقیقت یہ سب سے بڑی ہولے کی وجہ سے خاص طور پر دکھائی گئی تھی۔ تاہم اس نے اپنے ۲۴ ممبروں کے لئے کچھ نہ کچھ مبارک کام کیا ہے۔ دو سال میں ۳۱ جھگڑوں کا فیصلہ کیا۔ اور صرف ایک نے کیٹی کے یاس اپیل دائر کی۔ اس ایک مقدمے نے انجمن کو اپنی بساط سے بڑھ کر تنگ کیا تھا۔ مقدمے کے واقعات یہ ہیں۔ لا نے اپنی لڑکی کی شادی تیجن میں جا سے کر دی تھی۔ یا سچ برس گذر گئے۔ اور مسئلہ دس کا وقت آیا جب نے اس زمان میں دوبارہ شادی کر کے اس سے انکار کر دیا لا نے دادخواہی کے لئے سوسائٹی سے درخواست کی چنانچہ ان ٹالشوں نے جن کے سپرد مقدمہ کیا گیا یہ حکم دیدیا کہ یا تو جب شادی کو مکمل کرے یا لا کو ۷۵ روپے دے فریقین میں عہد و پیمان ہو گئے۔ لیکن نتیجہ کچھ نہ نکلا اب ب نے یہ اعلان کیا ہے۔ کہ میں لڑکی سے شادی کرنے کے لئے بالکل تیار ہوں۔ لیکن لا اس بات پر اصرار کرتا ہے۔ کہ میں پہلے دو من گڑ اور ۳۵ روپے نقد اسے ادا کروں سوال یہ تھا کہ اب کیا کیا جائے۔ سردار فریقین کو عدالت میں جانے سے روکنے کے لئے اس فکر میں تھا۔ کہ فیصلہ جلد ہو جائے۔ اس سے پیشتر کہ ٹالشی انجمن کا اجراء کیا جائے۔ جھگڑوں کا فیصلہ اکثر۔ سفید ڈاڑھیوں والے بزرگ کیا کرتے تھے۔ جو فریقین میں مصالحت کرانے کیلئے اپنے سوخ سے کام لیتے تھے۔ سردار نے سوچا کہ یہ طریقہ بھی اس مقدمے میں آزما کر دیکھ لینا چاہیے۔ ہر فریق نے اپنا بیس منتخب کیا۔ ان میں سے ایک شخص نے جو اگرچہ مسلمان تھا ایک ہندو کا نادر کو منتخب کیا۔ اور دونوں کی رضامندی سے ایک سفید ریش عیسکوں والا شخص سترنج منتخب کیا گیا۔ مقدمہ کے بیانات

دئے گئے۔ اسیں کوئی شک نہ تھا کہ ب راکی کا مطالبہ کرتا تھا۔ لیکن چونکہ اس کے ہاں پہلے سے ایک بیوی تھی۔ میں نے یہ رائے دی کہ پہلی کو طلاق دیجائے۔ کیونکہ ”تم دونوں کا خرچ کیسے برداشت کرو گے؟“ وہ ایک مزارع تھا جسکے پاس دوہلی تھی۔ اس نے زدیو رشا کر دینے والے مشرقی ہلچے میں جواب دیا۔ شام کو روزی دینے والا انہیں بھی دیگا تاہم تھوڑی دیر بعد ممکن ہے۔ غیبی امداد پر بھروسہ نہ کرنے ہوئے اس نے ۲۰۰ روپے کے بدلے لڑکی کو طلاق دینا منظور کر لیا۔ ایک ایسے ملک میں جہاں ہر دیہاتی لڑکی کیاب ہونے کی وجہ سے نقد قیمت رکھتی ہے۔ یہ مطالبہ نہایت نامناسب تھا۔ انہیں تین آدمیوں کی پہنچایت ان کے فیصلے پر غور کرنے کے لئے ایک طرف چلی گئی۔ وہ پانچ منٹ سے بھی پہلے ہی واپس آ گئے۔ اور حکم سنایا کہ لڑکی کو طلاق دیدی جائے۔ اور جب کوئی روپے ادا کئے جائیں ل رضا مند ہو گیا۔ لیکن ب نے ستر روپے لینے سے منہ پھیر لیا۔ سردار نے میری طرف مخاطب ہو کر کہا کہ اب کیا کیا جائے۔ میں نے یہ رائے دی کہ اگر ب اس فیصلے کو قبول کرنے سے انکار کر لے تو اس کا حقہ پانی بند کر دیا جائے۔ لیکن سردار کو یہ اندیشہ تھا۔ کہ اس سے بکھیڑا نہ پیدا ہو جائے۔ چنانچہ ہم نے معاملہ یہیں چھوڑ دیا۔ یہ مثال اس مختصر انصاف طریق پر فیصلہ کرنے کی مشکلات پر جس کی بنیاد ڈر کی بجائے مرضی پر ہو کافی روشنی ڈالتی ہے۔ اور یہ ظاہر کرتی ہے۔ کہ دیہاتی زندگی کے زہر یعنی تفرقہ کی ابتداء کیونکہ ہوتی ہے۔

انتظام سلطنت :- گاؤں چھوڑنے سے پہلے میں نے سردار کو یہ رائے دی کہ ہمیں یہ معلوم کرنا چاہیے کہ لوگ اس ملک کے انتظام سلطنت کے متعلق کتنا کچھ جانتے ہیں۔ حاضرین کی تعداد تقریباً ۱۰۰ تھی۔ تقریباً سب مزارع یا گاؤں کے کیت تھے۔ انہوں نے کہا کہ ہم جانتے ہیں۔ کہ کیل پور میں در ضلع کا صدر مقام ہے کون رہتا ہے۔ لیکن اس کے بعد وہ صرف لائٹ صاحب کا نام جانتے تھے۔ ہم نائب تحصیلدار۔ تحصیلدار۔ تھانیدار۔ اور حوالدار کو بھی جانتے ہیں۔ ہم نے ڈپٹی کمشنر کے متعلق بھی سنا ہے۔ لیکن اس کے متعلق جانتے

کچھ نہیں۔ ہم زیادہ سے زیادہ یہیں تک دریا زت کر سکے۔ آخر کار ہم نے ایک سفید ریش شخص کو منتخب کیا۔ جو دوسروں کی نسبت زیادہ واقف معلوم ہوتا تھا۔ وہ کمشنر کے نام سے واقف تھا۔ اس نے اسے راول والا کہا یعنی وہ شخص جو راولپنڈی میں رہتا ہے۔ پھر اس نے لاہور میں چار کونسل والوں کا ذکر کیا۔ لیکن یہ سنی سنائی بات تھی۔ جب تک دریا زت کرنے پر اس نے یہ جواب نہ دیا تھا۔ کہ وہ بعض کو پھانسی پر لٹکا تے ہیں۔ اور بعض کو رہا کر دیتے ہیں۔ میرا خیال یہ تھا۔ کہ ایسے طریق اصطلاحات سے غیر متوقع واقفیت ہے۔ ظاہر ہے۔ کہ چار کونسل والوں سے مراد ہائی کورٹ تھی۔ اس کے بعد اس نے بتایا کہ ایک فنانشل کمشنر اور ایک وائس رائل بھی ہوتا ہے۔ اسے ماقبل الذکر کے فرایض کا علم نہ تھا۔ لیکن دوسرے کے متعلق وہ جانتا تھا۔ کہ وہ بادشاہ ہے۔ اور لوگوں کو مختلف اضلاع میں بھیجتا ہے۔ پھر اس نے لاٹ صاحب کا نام لیا۔ جسے اس نے کمشنر دل سے بڑا اور کونسل والوں سے چھوٹا بتایا۔ کیونکہ وہ پھانسی پر لٹکا سکتے تھے۔ اور وہ ایسا نہ کر سکتا تھا۔ جب ہم فتح جنگ کے قریب پہنچے تو ہمالیہ کی بلند و پست پہاڑیاں جو نہایت خوبصورتی سے الجھی ہوئی تھیں۔ صاف نظر آنے لگیں۔ ان کے بلند چٹے برف سے ڈھکے ہوئے تھے۔

(دائیل)

۱۱ فروری فتح جنگ سے جنگ

کالا چٹا کی پہاڑیاں :- یہ صبح نہایت شاندار تھی۔ کل کے طوفانی بادل سفید بادلوں کے بیڑے گہرے نیلے آسمان کے ساتھ ساتھ تیرتے ہوئے چھوڑ کر صاف ہو چکے تھے۔ برف صاف نظر آتی تھی۔ اور چکا چوندا پیدا کرتی تھی۔ اس کا سلسلہ کنارہ دار مسلسل قطار میں پیر پینال کے سلسلے تک پھیلا ہوا تھا۔ جو پنجاب کے کشمیر سے علیحدہ کرتا ہے۔

ہوا شمال مغرب سے چل رہی تھی۔ اور اس قدر تیز و تند تھی کہ سواری کرنے کی نسبت پیدل چلنا زیادہ فرصت بخش معلوم ہوتا تھا۔ ہمارا راستہ کالا چٹا پہاڑیوں کی ایک شاخ کے ساتھ ساتھ تھا۔ جو سیاہ و سفید

ہونے کی وجہ سے اس نام سے پکارا جاتی ہیں۔ ڈھیلے ڈھالے سفید چھلکے اور بکھری ہوئی گہری سبز جھاڑیوں اور جنگلی زیتون کے درختوں سے ڈھکی ہوئی ہونے کی وجہ سے وہ ایدین بائرنز کے ننگے سسکوں اور اٹلی میں دیہر کے وقت زیتون کے پھلوں کی بھوری چمک کی یاد دلاتی تھیں۔ وہاں کیہوں اور سرسوں سے پٹی پڑی تھیں۔ اور آخر الذکر کے نزد نزدیک کیسٹ نیل پامار یوں کے مقابل مثلاً طریق سے سرکشی کر رہے تھے۔ خوب علاقہ ہے۔ اور جھنگ اسکے زبان ایک پہاڑی پر جہاں سے ہزاروں کی برف کے عظیم الشان نظارے بخوبی نظر آتے ہیں۔ نہایت عمدگی سے آباد ہے۔

ایرانی راہ گیر۔ ہم ابھی فتح جنگ سے زیادہ دور نہیں گئے تھے کہ راہ گیروں کے ایک ایسے رنگارنگ گروہ سے ملے۔ جو میں نے پہلے کسی ٹرک پر نہیں دیکھا۔ تقریباً چالیس افراد جن میں مرد عورتیں اور بچے شامل تھے۔ بعض ٹیوٹوں پر بعض پیدل اور بچے تمام کے تمام شوق میں آگے بڑھ رہے تھے۔ اور دلیرانہ مسکراہٹ آمیز لہجوں میں بخشش کا مطالبہ کر رہے تھے۔ ان کی ظاہری شکل و صورت بالکل انوکھی تھی۔ ان میں سے ایک ایک لمبا سیاہ کوٹ پہنے ہوئے تھے۔ جس کے کالر پر ٹکٹ کلکٹر جیسا فیتا لگا ہوا تھا۔ ان کے خط و خال اتنے خیر مانوس تھے کہ میں شہر گیا۔ اور دریافت کیا کہ وہ کون تھے۔ اور کہاں کے رہنے والے تھے۔ مختصر مگر حیران کن جواب ملا ”ہمدان“ اور دوسرے نے ساتھ ہی کہا ”مکہ شریف“ ہم سمجھے کہ یہ افسانہ کہ رہے ہیں۔ لیکن چڑے کی ایک پرانی خورجی میں سے نکالے ہوئے پردانہ راہداری (پاسپورٹ) سے ظاہر ہوا کہ وہ ستمبر ۱۹۳۷ء میں شہر جسک () میں تھے۔ اس کے اگلے جیسے کراچی میں کلکتہ کی ایرانی کونسل کا بھی مورخہ جولائی ۳۷ء کا ایک خط تھا۔ ان کی مدد کے مطابق وہ ایران سے چل کر بدلیعہ جہاز سوئٹز پیچھے۔ پھر ریل سے مدینہ شریف آئے۔ مکہ کی زیارت کی اور پھر افغانستان میں سے ایران جانے کا ارادہ کر کے ہندوستان آئے یہ لوگ سندھ اور بہاول پور سے پیدل آئے تھے۔ (ریاست بہاول پور کا اجازت نامہ پیش کیا گیا۔ افغانستان میں پھل ہونے کی وجہ سے حال ہی میں

وہاں سے واپس کر دئے گئے تھے۔ وہ چرب زبان تھے۔ لیکن اتنے سمجھدار نہ تھے۔ ہمیں ان کی باتوں سے معلوم ہوا کہ وہ ایران میں کاشتکاری کرتے تھے۔ اور گیسوں وانگور کی کاشت کرتے تھے۔

ایک کھتر بنک :- اس کے بعد ہم ایک کھتر بنک دیکھنے کے لئے ایک طرف کو ہو لئے۔ کھتروں کا میں نے پہلے بھی ذکر کیا ہے۔ یہ لوگ ضلع جھر میں ایک ساتھ ہی بعید الفہم نہایت ہی دلچسپ اور حد سے زیادہ غیر نسلی بخش واقع ہوئے ہیں۔ ان کی تعداد تقریباً ۱۰۰۰۰ ہے۔ چھ یا سات سال گذرے ان کے رہبر نے جو اکثر لوگوں کی نسبت زیادہ اچھا تعلقہ دار ہے تمام قوم کے لئے دینچایت ایکٹ کے ماتحت نہیں بلکہ اسی طرح کی ایک دینچایت قائم کی جیسی کہ میوٹوں نے جنوب میں بنائی ہیں۔ لیکن یہ آزمائش ناکامیاب ثابت ہوئی۔ اور چھوڑ دی گئی۔ بنک کے ایک ممبر نے بتایا کہ اس میں حماقت اور سخت کردار تھی۔ ہمدردی بالکل نہ تھی۔ دوسرے نفلوں میں یہ کہ وہ روح جو امداد باہمی چھونکنا چاہتی ہے۔ مفقود تھی۔ اس کے ساتھ ہی ثالثی دینچایت اپنے فیصلوں پر عمل درآمد کرانے کیلئے۔ آئینی اختیارات سے عاری تھی۔ جن لوگوں کو ہم نے آج دیکھا پلے جھلے تھے۔ مرزا عین پر لے درجے کے جاہل اور ۱۰۰ سے ۲۰۰ ایکڑ دارے تعلقہ دار سمجھدار لیکن مردہ دل تھے۔ ان میں زیادہ سے زیادہ ہوشیار سکڑی تھا۔ وہ متر برس کی عمر کے قریب قریب پہنچ رہا تھا۔ اور پراٹھری کی چوتھی جماعت سے زائد تعلیم نہ پائی تھی۔ لیکن لوگوں نے کہا کہ ان دنوں تعلیم آج کل سے بہت بہتر تھی۔ سیکریٹری نے دعوے کیا۔ کہ میں نے گلستاں و بوستان نارسی زبان میں پڑھی ہوئی ہے۔ اور اقلیدس کا بھی مطالعہ کیا ہوا ہے۔ بد قسمتی سے روپیہ کے لحاظ سے وہ بھی اسی حالت میں ہے۔ جس میں کہ اسے ہونا چاہیئے۔ کیونکہ جب میں نے کہا کہ مجھے میزان (۸ روپے) دکھاؤ تو وہ بے قراری سے اٹھ کھڑا ہوا۔ اور یہ کہہ کر احتجاج کرنے لگا۔ کہ یہ میرے کمیت رڈھوک میں ہے۔ اور اسے لانے میں دیر لگے گی۔ اس پر وہ لوگ جو پیچھے بیٹھے تھے۔ اپنی مسکراہٹ مشکل سے ضبط کر سکے۔ گاوڑ چھوڑنے پر ہم

نے بنکوں کے سب انسپکٹر کو پیچھے چھوڑ رہا تاکہ وہ دیکھے کہ روپیہ پیدا کر کے خزانچی کو دیا جاتا ہے۔ یا نہیں۔ اس میں دو گھنٹے لگے۔

غبن :- اس دورے میں اس قسم کی کوتاہی دیکھنے کا کسی طرح بھی یہ پہلا موقع نہیں ہے۔ ہر سال ۱۵۰۰۰۰ بنکوں میں تقریباً ۵ کروڑ روپیہ (۵۰۰۰۰۰۰۰) پونڈا کے آنے جانے سے بددیانتی کرنے کے بے شمار مواقع ہیں۔ اور غبن عام طور پر ہوتے ہیں۔ اس ملک میں امداد باہمی کی تو میلج کرنے میں ایک مشکل یہ بھی ہے۔ کہ دوسرے لوگوں کا روپیہ استعمال میں لانے کے متعلق خیالات حد درجہ پھیلا ہٹ کی طرف مائل ہیں۔ دیہاتی بنکوں کے خزانچیوں کیلئے سوسائٹی کے فنڈ کو اپنے روپیہ کے ساتھ رکھنا اور بلا امتیاز دونوں استعمال کرنا اکثر سہل ہوتا ہے۔ اور جب دریافت کیا جائے تو یہ امر کہ سوسائٹی کا روپیہ آجائے گا۔ یا نہیں خزانچی کے پاس اس وقت روپیہ ہونے یا نہ ہونے پر منحصر ہے۔ گزشتہ ماہ میں نے ایک نہایت اہم دیہاتی بینک کا بغیر اطلاع دئے معائنہ کیا۔ اور اُس روپیہ کی میزان دکھانے کے لئے کہا۔ جو کتابوں میں ۲۴۰۰ سے زیادہ درج تھا۔ اور ہینوں اس سے بڑی تعداد میں درج رہا تھا۔ تمام رقم پوری کرنے کیلئے۔ تھوڑا تھوڑا روپیہ ادھر ادھر سے جمع کرنے میں ایک گھنٹہ لگ گیا۔ یہ تمام روپیہ تین علیحدہ علیحدہ قسطوں میں لایا گیا۔ اور اس جگہ کا جہاں سے روپیہ لایا گیا تھا۔ میں صرف قیاس کر سکا۔ یقیناً اس کا بہت کم حصہ خزانچی کے گھر سے لایا گیا۔ یہ واقعہ خاص طور پر برا تھا۔ کیونکہ سوسائٹی کو کئی سال سے بینکنگ یونین کو ایک بڑی رقم بے طور قرض ادا کرنی تھی۔ جسکے لئے وہ ۸ فیصدی سود ادا کر رہی تھی۔ یہ تمام کا تمام واقعہ اچھی مالی حالت اور چال چلن کی باہمی گہری پیوستگی پر روشنی ڈالتا ہے۔

یہ ہے۔ وہ بات جس پر ان صفحات میں بار بار زور دیا گیا ہے۔ فرصت کا وقت :- اس دورے میں جہاں کہیں میں گیا ہوں تقریباً ہر جگہ کاشتکار نے یہی کہا ہے۔ کہ میرے پاس زمین کا بشت کرنے کے علاوہ اور کوئی وقت نہیں ہے۔ چونکہ یہ علاقہ سراسر بارش پر انحصار رکھتا ہے۔ اس لئے بہت زیادہ کاشتکاری کا متحمل نہیں ہے۔ میں نے خیال کیا

کہ ممکن ہے۔ یہ علاقہ مستثنیٰ ہو۔ لیکن نہیں۔ انہوں نے کہا کہ خشک سالی کی وجہ سے ہم صبح سے دوپہر تک کا وقت اپنے مویشیوں کے لئے چارہ لانے میں صرف کرتے ہیں۔ وہ پہاڑیوں پر جاتے ہیں۔ اور وہاں شاخیں تراشتے ہیں۔ اور شام کو انہیں ٹکڑے ٹکڑے کرتے ہیں۔ اور مویشیوں کو کھلاتے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ اگر خشک سالی نہ بھی ہو تو بھی ہم خرلوزے پیاز اور تمباکو بونے کی تیاری کرنے۔ مینڈھیں بنانے زمین میں ہل چلانے اور ہموار کرنے میں مصروف ہوں گے۔ وہ شخص جو چارپائی پر بیٹھتا ہے۔ قرض میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ اور بد معاش بن جاتا ہے۔

خوراک مرغیاں پالنا۔ عورتیں۔ اس گاؤں کی خوراک پہلے دیکھے ہوئے گاؤں سے محض اسلئے سنایاں طور پر اعلیٰ ہے۔ کہ یہاں پندرہ یا سولہ کوئیں ہیں۔ اور وہاں سبزیاں اگائی جاسکتی ہیں۔ سب لوگ چید مرغیاں بھی پالتے ہیں۔ البتہ گیارہ سے زیادہ کوئی نہیں رکھتا۔ کیونکہ وہ مرغیوں کی بڑی تعداد کی خوراک کا خرچ نہیں برداشت کر سکتے۔ گزشتہ موسم گرما میں اس کی تقریباً تمام مرغیاں ہفتے کی بیماری سے مرئی تھیں۔ اور اس سے تمام ضلع تباہ ہو گیا۔ یہ ایک ایسا واقعہ ہے۔ جس سے ظاہر ہوتا ہے۔ کہ ہندوستانی دیہاتی کے لئے۔ مغربی دیہاتی کے طریق پر عمل کر اپنی آمدنی میں اضافہ کرنا کس قدر مشکل ہے۔ سب لوگ بھیڑ میں پالتے ہیں۔ لیکن فی کس پندرہ یا بیس سے زیادہ ہیں۔ کیونکہ ساتھ ساتھ مویشی بھی رکھے جاتے ہیں۔ سب لکڑی پیتے ہیں۔ اور بہت سے گھس کھاتے ہیں۔ وسطیٰ پنجاب کی طرح دودھ کو گرم نہیں کیا جاتا۔ بلکہ اسیں تھوڑی سی لسی جانے کے لئے ڈال دی جاتی ہے۔ اپنے صرف کھانا بناتا ہے۔ کیونکہ اسے برتن بنانے کے لئے ان کی ضرورت ہوتی ہے۔ زمیندار لوگ پرودہ کا خیال رکھتے ہیں۔ لیکن مزارعین ایسا نہیں کران کی عورتیں ہل چلانے کے علاوہ باقی سب کچھ کرتی ہیں۔ اور خریداری کرتے ہیں بھی حصہ لیتی ہیں۔ آدمیوں نے کہا کہ اسیں گھاس ہے۔ کیونکہ عقلندی سے خرید و فروخت نہیں کرتیں۔ ایک نے ساتھ ہی کہا کہ ان خاندانوں کی نسبت جو خرید و فروخت کرتے ہیں۔ عورتوں ہی کا پلہ بیماری

ہوتا ہے۔ یہاں بعض لوگ گھاؤں میں رہتے ہیں۔ اور بعض بکھرے ہوئے
 احاطوں میں بود و باش رکھتے ہیں۔ ڈڈھوک، ان وجوہات کی بنا پر جو
 تین دن پہلے وئے گئے تھے۔ وہ سب اس امر پر متفق تھے کہ احاطہ بہتر ہے۔
 اور وہ بغیر کسی چون و چرا کے راستی پر ہیں۔

انتظام سلطنت :- حاصل کلام ہم نے مزارعین سے یہ دریافت کیا کہ تم
 اپنے حاکموں کے متعلق کیا جانتے ہو۔ پہلے نے کہا کہ میں پٹواری اور تالون گو
 کو جانتا ہوں۔ لیکن اس کے بعد کسی کو نہیں جانتا۔ دوسرا کمشنر تک
 لیکن اسے یہ خبر نہ تھی۔ کہ لاہور میں کون رہتا ہے۔ تیسرے نے تسلیم
 کیا کہ میں نہیں جانتا کہ بادشاہ کون ہے۔ اس نے کہا کہ میں اس کا نام بھی
 نہیں جانتا۔ سیکریٹری نے ان کی تفسیر یہ کی کہ یہ چار پایہ جانور ہیں بہترین
 واقف کار مہر تمام سرکاری افسروں کی سیڑھی سے آگاہ تھا۔ اور ایک اردو
 کا اخبار منگواتا تھا۔ (۱۱ میل)

دافوری قیام

جو بنک ہم نے آج دیکھا وہاں بھی ممبروں سے ان کے حکمرانوں کے
 متعلق پہلے کی طرح سوالی و جواب کئے۔ ایک شخص نے ڈپٹی کمشنر اور ڈسٹرکٹ
 جج تک بتایا۔ دوسرے نے اسی سلسلے کو جاری رکھتے ہوئے کہا کہ جج نے
 اوپر گورنمنٹ ہے۔ اور گورنمنٹ سے اوپر خدا۔ ایک تیسرے شخص نے
 جب اس سے یہ پوچھا گیا کہ لاہور میں کون رہتا ہے۔ جواب دیا چیف کمشنر
 اور وائسرائے جو حاکموں کا حاکم ہے۔ (ڈاڈھے تے ڈاڈھا) میں نے پوچھا
 قوانین کون بناتا ہے۔ ہر ایک قیاس علیحدہ علیحدہ تھا۔ سرکار۔ وکلا۔ چار کنسل وٹے
 اور وائسرائے ہند۔

وائسرائے کہاں رہتا ہے؟

کلکتہ اور ولایت میں (یورپ)

حاضرین کی تعداد تینتالیس (۳۳) تھی۔ ان میں سے چالیس زمیندار تھے۔
 اور سرکار اعظم ان سے صرف دس میل کے فاصلے پر ہے۔

گایوں سے ہل چلانا :- اس ضلع میں ایک خاص بات یہ ہے۔ کہ یہاں گایوں سے ہل چلایا جاتا ہے۔ یہ بات راولپنڈی اور جہلم کے بعض حصوں میں بھی دیکھی جاسکتی ہے۔ (مثلاً گوجرانوالہ اور چکوال) اس ضلع میں یہ بات عام ہے۔ اور خاص طور پر عزت کی وجہ سے ہے۔ اس لئے یہاں ہی میں اسے بند کرنے کی کوشش ناکامیاب رہی۔ جب کوئی خرابی عزت کی وجہ سے ہو اور عزت باقی رہے تو اصلاحات کے لئے شہام کو ششیشیں ضرور بے کار نہایت ہوں گی۔ وسطی پنجاب میں تھوڑی زمین والا شخص بھی ہل چلانے کے لئے بیل اور لسی دگھی کے لئے ایک دودھ دینے والی بھینس رکھتا ہے لیکن یہاں دیہاتی اکثر خالص مویشیوں کا خرچ نہیں برداشت کر سکتا۔ اس کے ساتھ ہی یہ بھی کہ چونکہ پہاڑیاں اچھی چراگاہیں ہیں۔ وہ اپنے بیلوں کی پرورش کرتا ہی پسند کرتا ہے۔ وسطی پنجاب میں جہاں مویشی چرانے پر بہت کھربا بندیاں ہیں۔ معمولی آدمی شاذ ہی اس کے لئے کوشش کرتا ہے اور اپنی ضروریات کے مطابق چارہ خرید لینے کو مستی سمجھتا ہے۔ گائیں دودھ نہ دینے کی وجہ سے نہیں استعمال کی جاتیں۔ لیکن اس صورت میں بھی ان پر بڑا اثر پڑتا ہے۔ کیونکہ ہل چلانے سے اکثر ان کا دودھ سوکھ جاتا ہے ساہوکار :- یہ مزدوری معلوم ہوتا ہے۔ کہ ساہوکار کے متعلق بھی کچھ لکھا جائے۔ وہ فتح جنگ و تلم گنگ کی تحصیلوں میں اس قدر قوی نہیں ہے۔ اسے نہ صرف ایک متعلق اراضی سے ہی قابو میں رکھا جاتا ہے۔ بلکہ قومی طریق کار سے بھی۔ کیونکہ آواں کھتر اور اگرچہ آپس میں آزادانہ طور پر لڑتے رہتے ہیں۔ لیکن وہ اپنے ساتھی کے خلاف کسی ساہوکار کی ہرگز امداد نہ کریں گے۔ چونکہ ہر فرقے کے پاس اپنا اپنا علاقہ ہے۔ دوسرے یہ کہ مدوکار حاصل نہیں کئے جاسکتے۔ میانوالی۔ راولپنڈی۔ اور ہزارہ جیسے قریب کے ضلعوں میں جہاں فرقے آپس میں مخلوط ہیں۔ ساہوکار کی طاقت زیادہ ہے۔ جنوب مغربی علاقوں کی طرح وہاں بھی وہ غلہ کھلیان میں سے ہی لے جاتا ہے۔ لیکن یہاں یہ بات عام نہیں ہے۔ البتہ سود کی شرح زیادہ ہے۔ اور اس فصل پر اکثر لوگوں نے ۵ فیصدی پر غلہ ادھار لیا تھا۔ چند آدمیوں نے سو فیصدی پر

بھی لیا تھا۔ لیکن آخرالہ کردہ تھے جن پر یہ بھروسہ نہیں کیا جاسکتا تھا۔ وہ ادا کر دیں گے۔

۴۱ فروری جھٹکے حسن ابدال

آج کا دن شمالی علاقے کی سی خشکی لگے ہوئے تھا۔ اور آسمان پر گنگھور گھٹا چھا ئی ہوئی تھی۔ لیکن تیز ہوا سرسوں کی اجتماعی چمکدار زردی اور ارد گرد کے پہاڑوں اور میدانوں کی وسعت مسرور کن اثرات پیدا کر رہی تھی۔ اور یہ خیال کہ یہ سفر ہمارے پچاس سالوں میں سے آخری تھا۔ اسے انتہائی خوشی کی حد تک بلند کر دیتا تھا۔ ہمارے سامنے وہ پہاڑیاں بھی کھڑی تھیں۔ جنکے دامن پر سے کبھی سکندر کا لشکر پنجاب فتح کرنے کے لئے گزرا تھا۔

کچھ نہ کچھ لاچار ہو کر میں ایک مرتبہ پھر بنک کو دیکھنے کے لئے رضا مند ہو گیا۔ لیکن مجھے اس پر افسوس نہ ہوا۔ گاؤں ایک پہاڑی پر واقع تھا۔ اور ایسا معلوم ہوتا تھا۔ گویا پہاڑ کی خاکی طرف کو تراش تراش کر ایک دوسرے کے اوپر مربع ٹکڑے بنائے ہوئے تھے۔ اور پھر ان میں سرکنے والی گروہی ہوئی تھی۔ ہم نے ۲۵ زمیںداروں اور مزارعین کو اپنے استقبال کے لئے انتظار کرتے ہوئے دیکھا۔ قابل الذکر دیہاتیوں میں سے اکثر قلعہ دار تھے۔ یہ مقابلہ ان لوگوں کے جنہیں ہم نے کئی دیکھا تھا۔ یہ لوگ زیادہ خوشحال تھے۔ مثلاً ہل چلانے کے لئے کوئی گائیں اسے مال نہیں کرتا تھا۔ انہیں اس کی ضرورت دودھ حاصل کرنے اور نسل بڑھانے کیلئے تھی۔ بعض بھینسیں بھی پالتے تھے۔ وہ انہیں ضروریات میں سے خیال کرتے تھے۔ انہوں نے کہا کہ ان کے بغیر ہم جی نہیں سکتے۔ ہمیں گھی نہ ملیگا۔ اور میہان کیلئے دودھ بہم نہ پہنچے گا۔ اس بات سے ہر ہوتا ہے کہ ضروریات کا خیال کتنی مناسبیت رکھتا ہے۔ کیونکہ اس علاقہ میں جیسے سے ہم اس ہفتہ گزرے ہیں۔ میں نے ایک بھینس بھی نہیں دیکھی تھی۔ البتہ وہ موجود ہیں۔ (کنڈا میں ایک کا ذکر کیا گیا) کہ ایسی چھپڑیاں مہیا نہیں کر سکتا۔ جیسے وہ لوٹیں۔ کل کے

تقریباً تمام لوگ ساہوکار اور بنک دونوں کے مقروض تھے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بنک نے روپیہ ادھار لینے کے لئے ایک دوسرا دروازہ کھول دیا ہے۔ جب یہاں بنک کھولا گیا۔ تو انیس ممبروں میں سے صرف ایک مقروض تھا۔ اب سب نے قرض لیا ہوا ہے۔ اور خاص طور پر مولشیوں کی خرید کے لئے۔ وہ آدمیوں نے تجارت کیلئے بھی۔ وہ بنک یہ ظاہر کرتے ہیں۔ کہ انجمن قرضہ کس آسانی سے قرضہ بڑھا سکتی ہے۔ جب تک یہ پیداوار کی طرف رہنمائی کرے اس میں کوئی

حرج نہیں ہے۔ لیکن یہ بات ہندوستان میں بہت کم ہے۔ اس کے برعکس حالات کو روکنے کے لئے بہت زیادہ تعلیم اور نگہبانی کی ضرورت ہے۔ گاؤں کی خوشحالی کی معمولی سی علامت وہ بات تھی۔ جو اس وقت کہی گئی۔ جب ہم شادی کی عمر کے متعلق بحث کر رہے تھے۔ بیس سال گزرے کوئی نوجوان عطر نہیں لگایا کرتا تھا۔ جب تک کہ وہ اٹھارہ برس کا نہ ہو جائے۔ لیکن اب وہ دس برس کی عمر سے ہی شروع کر دیتا ہے۔ صوبے کے اکثر حصوں میں شادی کی عمر اوپر کی طرف جا رہی ہے۔ لیکن یہاں یہ دوسری طرف جاتی ہوئی دکھائی دیتی ہے۔ اور لڑکے بچپن میں ہی آنکھیں لڑانا شروع کر دیتے ہیں۔

خوراک کھراؤ پڑے :- اس ضلع میں جہاں تک ہم نے دیکھا ہے۔ اس جگہ معیار زندگی سب سے زیادہ بلند ہے۔ بلاشبہ اس وجہ سے کہ یہاں پانی بہت ہے۔ اور ہم سرٹک اعظم کے قریب ہو رہے تھے۔ تمام کے تمام فی کس دس سے بیس مرغیوں تک رکھتے تھے۔ یہاں تک کہ گزشتہ موسم گرما میں سب مرغیوں کا بیٹھے کی وبائے کا خاتمہ کر دیا۔ لیکن سب خانگی اخراجات کے لئے سب کے سب کسی نہ کسی قسم کا دودھ دینے والا جانور بھی رکھتے تھے۔ لیکن ایک نے کہا کہ ہم مسکین لوگ ہیں۔ جب بچھڑا پیدا ہوتا ہے۔ ہم دودھ اور لسی حاصل کرتے ہیں۔ لیکن جب گائے سوکھ جاتی ہے۔ تو ہمیں یہ چیزیں دوسروں سے مانگنی پڑتی ہیں۔ کیونکہ ہم زیادہ مولشی رکھنے کی استطاعت نہیں رکھتے۔ ان پچیس آدمیوں

میں سے گیارہ نے بتایا کہ ہمارے پاس کپڑوں کا صرف ایک جوڑا ہے۔ پنجابی دیہاتی گھر اور خوراک کی نسبت کپڑوں کو بہت کم اہمیت دیتا ہے۔ ہم نے ایک ہل والے ایک مزارع کا گھر دیکھا حسب معمول ایک ہی کمرہ تھا۔ اور تمام کنبہ اسمیں زندگی بسر کر رہا تھا۔ مغربی کی عام علامات ہاں موجود تھیں۔ یہ کمرہ باورچی خانہ بھی تھا۔ اور خواب گاہ بھی۔ رشتی کی چار پائیاں پرانی اور بوسیدہ تھیں۔ اور سب سے قیمتی ملکیت ایک چرخہ تھا۔ تاہم ہر چیز نہایت اچھی طرح ترتیب دی ہوئی تھی۔ بستر نہایت صفائی سے تہ کیا ہوا تھا۔ اور ایک کونے میں لگایا ہوا تھا۔ اور ایک دیوار کے ساتھ ساتھ مالک مکان کی چھوٹی چھوٹی اشیاء رکھنے کے لئے کپڑوں کے پلستر کے باوجود خوبصورت نقش و نگار والا ایک طاق بنا ہوا تھا چھوٹی اشیاء میں سے ایک مٹی کی لکابی تھی۔ ایک دیہاتی نے کہا کہ یہ رکابی زینت کے لئے ہے۔ تاکہ جب کوئی شخص گھر میں داخل ہو۔ تو اس کا دل خوش ہو جائے۔ ورنہ اسے غصہ آجائیکا۔ اور تھوکتا ہوا گھر سے نکل جائے گا۔ اس نے بات جاری رکھتے ہوئے کہا کہ دوسروں کے پاس پختہ مکانات اور غالیچے ہیں۔ لیکن ہم زمیندار لوگ صرف ایک ہی گھر رکھتے ہیں۔ اور جتنی خوبصورتی ممکن ہے۔ ہم نے پیدا کی ہوئی ہے۔ ایک طرف اناج کی ایک منزل کو ٹھہی تھی۔ جو اچھی طرح پلستر کئے ہوئے گارے سے بنی ہوئی تھی۔ اس کی کھردری سطح کا بھٹاؤں دور کرنے کیلئے اس پر پھولوں کے نمونے بنائے ہوئے تھے۔ لکڑی کی وہ کھڑکی جو کھلی جگہ کو بند کرتی تھی۔ روغن کی ہوئی اور منقش تھی صرح غربت میں خوبصورتی اپنی انتہائی دیہاتی صورت میں جھلک دکھا رہی تھی۔ اور جب میں نے گھر چھوڑا تو یہ محسوس کیا تھا۔ کہ اس احساس کا تھوڑا سا حصہ لیکر بھی میں غریب دیہاتی بننا پسند کر دوں گا۔ بہ نسبت اس کے کہ میں بلخیر کسی جس کے دولت مند ذواب بن جاؤں۔ اس سبقت میں معائنہ کئے ہوئے دیہات کی طرح یہاں بھی مقامی اداویا بھی کافی ہے۔ جب کہ ہوں صاف کرنا یا کھیت کو ہوار بنانا ہوتا ہے۔ تو کپڑوں سے اکٹھے ہو جاتے ہیں۔ اور ٹھیک ایک دن کی خوراک کے بدلے باری باری ایک دوسرے کیلئے کام کرتے ہیں اس طرح اس وقت کیا جاتا ہے۔ جب کسی گھر کو تعمیر کرنا یا اس پر دوبارہ چھت ڈالنی ہوتی ہے۔ کیونکہ ایک آدمی شہتیر اٹھا کر نہیں لے جاسکتا۔ اور نہ ہی انہیں مٹی سے ڈھانپ سکتا ہے۔ یہ طریقہ ویسا ہی ہے۔ جیسا کہ وسطیٰ پنجاب میں رسمیت

لیکن یہاں اسے منگلی کہتے ہیں۔ نیز جب قبر کھودنی ہوتی ہے۔ تو اعداد بہم پہنچ جاتی ہے۔ کیونکہ اس پتھر کی نہ مین میں ایک آدمی اس کام کو انجام نہیں دے سکتا سڑکیں تک مشعر کہ طور پر مرمت کی جاتی ہیں۔ کہا جاتا ہے۔ کہ یہ رسم تمام علاقہ میں ہے۔ (لیکن ضلع بھر میں نہیں، بعض اوقات وہ لوگ جو اللہ خدمت کرنا چاہتے ہیں۔ خود بخود باہر چلے جاتے ہیں۔ اور اپنے آپ ہی کسی خراب حقے کی مرمت کر دیتے ہیں۔ ایسے دو آدمی موجود تھے۔ لوگوں نے کہا کہ اگر دونوں کے ہر گاؤں میں کوئی نہ کوئی شخص ان جیسا موجود ہے۔ ایک گاؤں میں ایک مالدار ہے۔ جو اپنے وقت کا بہت سا حصہ اسی طرح گزارتا ہے۔ پندرہ برس گذرے جب وہ ٹھیک پچاس برس کا تھا۔ اسکی بیوی اور نیچے پلنگ سے مر گئے۔ اس نے کیشتی کرنی چھوڑ دی اور اپنے آپ کو اللہ کی راہ میں کام کرنے کیلئے وقف کر دیا۔ اس کی خدمت اسی قسم کی ہوتی تھی۔ اس کا گاؤں حسن ابدال سے پندرہ میل پر ہے۔ ہینے کے اکثر ایام میں وہ ان دونوں جگہوں کی درمیان سڑکوں پر کام کرتا ہوا دیکھا جا سکتا ہے۔ لیکن وہ دوسرے گاؤں کو جانیوالی سڑکوں اور راستوں کی مرمت بھی کرتا ہے۔ رات کو گاؤں کی مسجد میں آرام کرتا ہے۔ اور خوراک کیلئے خیر لوگوں کے دئے ہوئے ٹکڑے دل پر قناعت کرتا ہے۔ اس واقعہ سے طبیب کی یاد آئی۔ جس کا حال ڈاؤٹی نے بیان کیا ہے۔ یہ شخص چاروں بیٹوں کے مرجانے پر اس امید پر دوسروں کی حاجتیں بر لاتا تھا۔ کہ خداوند تعالیٰ ان کا اجر دے۔

ہم ایک یاد میل سوار چلے اور میدان سے ابھرتے ہی میں نے سفید گرد کا ایک پھر براد دیکھا۔ یہ ایک گزرتی ہوئی موٹر کار سے پیدا ہو رہا تھا۔ یہ اس بات کی علامت تھی۔ کہ ہم اس سڑک اعظم کے قریب ہو رہے تھے۔ جو راولپنڈی سے پشاور جاتی ہے۔ کچھ دیر بعد ہم نے اس خوشگوار۔ نرم۔ بھوری کچی سڑک کے جس پر ہم گھوڑے سوار چل رہے تھے۔ بالکل مقابلے میں سخت سفید سیدھی اور چمکدار سڑک کو دیکھا اور مقابلہ کرنے سے دونوں کے درمیان مشرق و مغرب کا بہت سا فرق معلوم ہوتا تھا اس لمحے گھوڑے پر سوار ہونے کی اور سات سو میل کی ہم ختم کرنے کی خوشی کی وجہ سے میں اس امر پر شبہ نہ کر سکا کہ میں نے کس کو تزیین دی تھی۔ دیائے

پر کرتے پڑتے چل رہے تھے۔ وہ پہاڑی جو کبھی ناشائستہ فقیروں اور سنت بابا نانک کے جھگڑے کی نظارہ گاہ ہوتی تھی۔ ہمارے سردوں کے اوپر کھڑی تھی اب بھی دونوں کی عزت کی جاتی ہے۔ سنت کی تو پھیلیوں سے بھرے ہوئے اور شفاف یانی والے تالاب کے نزدیک پوجا کر کے اور فقیروں کی ہرات کو چراغ جلا کر۔ جسکے لئے عجیب ٹیکس دیرینہ مقدس رواج کے مطابق مقامی سب اسپیکٹر لوٹیس بہت خرچ ادا کرتا ہے۔ کہا جاتا ہے۔ کہ یہ خرچ اس لئے دیا جاتا ہے۔ کہ ایسا نہ ہو کہ اس حلقے سے جو کبھی بہت مشہور ہوتا اس کا تبادلہ وقت سے پہلے ہو جائے۔

اس احساس کے ساتھ جس کے امکان کا گیارہ ہفتے پہلے خیال نہ آیا تھا میں نے اپنی کرایہ کی گھوڑی کو آخری مرتبہ منہ بھر کر گڑو یا اور لاہور کے لئے ریل گاڑی میں سوار ہو گیا۔

(۱۳ میل)

خاتمہ

۱۰ اما بیچ انا کیری (نیلپلز کے قریب کے ایک جہیز کے میں گاوں)

آج صبح بیو گروڈ تک چل کر میں ایک دیہاتی سے ملا جو بندھن
 اٹھائے ایک پہاڑی پر چڑھ رہا تھا۔ وہ ایک سیدھا سا داڈھیلا ڈھالا
 آرام دہ لباس پہنے ہوئے تھا۔ اس کی آنکھیں سیاہ و چھوٹی تھیں۔ اور رنگ تازگی بخش
 گندمی تھا۔ راستے کے متعلق سوال پر چھنے پر گفتگو شروع ہو گئی۔ اپنے کہنے کے
 دوپہر کے کھانے کیلئے ایک قسم کی چڑیوں کا بصدقہ نکال کر رہا تھا۔
 دریافت کرنے پر اس نے کہا ہاں یہ میرا کتا ہے۔ دیہاں چڑیاں پکڑنے والے کتے
 نہیں ہیں اور یہ میرے باغ کا بڑا دروازہ ہے۔ میں نے پوچھا کیا آپ مجھ اسکے
 اندر نہیں لیجائیں گے۔ ہم اندر داخل ہو گئے اور اس نے اطالوی دیہاتی کی
 سی خوشگوار بے ساختگی سے مجھے اپنی زندگی کے متعلق بتانا شروع کیا جنگ
 عظیم کے بعد بہت سے دوسرے اطالیوں کی طرح وہ امریکہ میں اپنی روزی تلاش
 کرنے گیا۔ آٹھ سال بونس ایرز میں تجارت کرنے کے بعد وہ ۱۰۰۰ روپیہ کا سرمایہ لیکر
 کیسپری واپس آیا اس کا کچھ حصہ اس نے ۱/۴ ایکڑ زمین خریدنے میں لگا دیا۔ جو
 کچھ زیادہ اچھی نہ تھی۔ اور باقی ایک بنک میں جمع کر دیا۔ جو ۴۵ روپیہ سالانہ سود
 دیتا ہے۔ اس کی مدد سے وہ ایک بیوی اور چار بچوں کو پال سکتا ہے۔ بچوں میں
 سب سے بڑا دس برس کا ہے۔ اسکے بغیر اسے ۱/۲ ایکڑ زمین کی ضرورت
 ہوگی۔ زمین قیمتی بنانے والی چیز آگور کی بلیں اور زیتون ہیں۔ یہ حقیقت کہ اسے
 اچھی طرح کا شت کیا ہوا تھا۔ اور کوئی گوندہ خالی نہیں چھوڑا ہوا تھا۔ اسے بہت
 زیادہ زر خیز بنا دیتی ہے۔ آگور کی بلیوں کے درمیانی حصوں میں گیہوں بوٹی جاتی ہے
 اور زیتون کے درختوں کی دیہاتی گھروں میں سبزیاں اور آلو کا شت کئے جاتے ہیں
 اس نے دیہاتی فطری احتیاط کو مد نظر رکھ کر یہ کہا کہ ہر ایک چیز تھوڑی تھوڑی
 ضرور اگانی چاہیے۔ وہ شراب اور تیل کا اکثر حصہ فروخت کر دیتا تھا یہ دونوں اس

کی تاجرانہ فضلیں تھیں، لیکن باقی تمام چیزیں وہ اولاً اپنی مستی کو قائم رکھنے کیلئے اکاتا تھا۔ اور وہ چیزیں فروخت کرتا تھا۔ جنہیں اسکا کنبہ اپنے استعمال میں نہ لا سکتا تھا۔ خرید کچھ زیادہ نہیں ہوتی۔ زیادہ تر کافی چینی اور کپڑے خریدے جاتے ہیں۔ کبھی کبھی گوشت بھی خریدا جاتا ہے۔ یہ آخری چیز ہوتی ہے۔ جسے وہ جمعرات اور اتوار کے دن کھاتے ہیں۔ تھوڑے سے خرچ پر مختلف قسم کی غذائینی طور پر حاصل کرنے کے لئے وہ پچاس کے قریب مرغیاں ایک عمدہ سوئٹرسبکا وزن ۳۵ پونڈ ہے۔ دودھ کے لئے ایک بکری بے شمار خرگوش اس کا ایک جوڑا کبوتروں کا رکھتا ہے۔ تمام کے گھر سادہ لیکن کافی اچھے بنے ہوئے تھے۔ اس نے اطمینان بھری مسکراہٹ سے بتایا کہ کبوتر ہر ۲۹ دن کے بعد بچے دیدیتے ہیں۔ ان مختلف قسم کے چوپائیسوں کی بنگال بھی زمین میں ایک قیمتی اضافہ ہے۔ کھاد پر صرف ۳۰ روپیہ سالانہ صرف کئے جاتے ہیں۔ کوئی گائے یا بیل نہیں رکھا جاتا۔ جائداد اس قدر کم ہے کہ ہل کی بجائے کدال استعمال کیا جاتا ہے۔ اس کی بیوی کھیت کے کام میں اس کی امداد کرتی ہے۔ اور ہر اس کام میں جو وہ کرتا ہے۔ اس کا ہاتھ بٹاتی ہے۔ یہاں تک کہ کدال سے کھونٹے میں بھی اگر وہ اس طرح اس کی امداد نہ کرے تو اسے کوئی شخص امداد کے لئے ملازم رکھنا پڑے۔ اور وہ اس خرچ کے برداشت کرنے کی طاقت نہیں رکھتے۔ وہ ساڑھے پانچ بجے اٹھتے اور ساڑھے نو بجے بستر پر لیٹ جاتے تھے۔ میں نے شادی کے متعلق دریافت کیا تو اس نے کہا کہ لڑکیوں کی شادی اٹھارہ یا بیس برس میں کی جاتی ہے۔ لیکن جوان آدمی پچیس یا چھبیس برس کی عمر تک انتظار کرتے ہیں شادی پر ۴۰۰۰ روپیہ سے لے کر ۱۰۰۰ روپیہ تک خرچ آجاتا ہے۔ اس میں طرفین کا خرچ اور زیورات اور پارچا کے مصارف شامل تھے۔ عام طور پر زیورات پر ۲۰۰ روپیہ سے زیادہ نہیں خرچ کئے جاتے۔ اگر کسی وقت روپیہ ادھار لینے کی ضرورت پڑے تو یہ ۴ سے لیکر ۱۱ فیصدی تک سود پر لیا جاسکتا تھا۔ آخر الذکر شرح زیادہ سے زیادہ شرح سود تھی۔ وہ خود ۴۴ سے ۵ شرح سود پر روپیہ ادھار لیتا تھا۔ یہ اس وجہ سے تھا کہ وہ اپنے روپیہ کو بطور ضمانت رہن رکھ سکتا تھا۔ اس کی نظروں سے اطمینان ٹپکتا تھا۔ اور اس کی وجہ

یہ تھی کہ اس کے پاس گزارے کے لئے کافی کچھ تھا۔ کام کی بہتات تھی ایک عمدہ سادہ طور پر آراستہ کیا ہوا گھر تھا۔ جس کے چاروں طرف اس کی زمین تھی۔ (نصف درجن مختلف ٹکڑوں میں تقسیم شدہ تھی) سخت ضرورت کے وقت روپیہ کی ایک مناسب رقم ہم پہنچ سکتی تھی۔ اور سمندر پار رہنے کی وجہ سے کچھ تعلیم اور تجربہ حاصل تھا۔ اور نیچے نزدیک ہی دنیا کا سب سے زیادہ خوبصورت سمندر اپنی آب و تاب دکھاتا تھا۔



کتاب

تیسرا حصہ

نتائج

اثرات

باب دوازدہم

ساہوکار۔ تعلقہ دار اور پیر

پرانی ونی تہذیب

ساہوکار اور اس کا رقیب و۔ ڈارون کہتا ہے۔ کہ مجھے واقعات اور حقائق سے ابتدا کرنی چاہیے۔ نہ کہ ایک اصول سے (جس میں ہمیشہ کسی نہ کسی مغالطہ کا شبہ ہوتا ہے)۔ اور جتنا زیادہ نتیجہ چاہو گے پیدا ہو جائے گا۔ اب ہم نے اپنے واقعات جمع کر لئے ہیں۔ اور اب نتائج کے اخذ کرنے اور عام اثرات کو ظاہر کرنے کا وقت آگیا ہے۔ بعض حالات میں واقعات ماقبل الذکر کی صداقت کے لئے کافی ہیں۔ دوسری صورت میں (اور بھی زیادہ) صرف آخر الذکر کے متعلق میں روپیہ قرض دینے والے سے شروع کرتا ہوں۔ یعنی اس شخص سے جسے عام اصطلاح میں ساہوکار کے نام سے پکارتے ہیں۔ کیونکہ دیہاتی کے بعد گاؤں کی زندگی کا سب سے اہم جزو وہ ہے۔ تقریباً ہر جگہ ہم نے اس کی طاقت کو زوال پذیر دیکھا ہے جہاں کہیں اس کا مالی اقتدار جما ہوا ہے۔ اس کا نفسیاتی اثر کمزور ہو گیا ہے۔ وہی ساہوکار جو کبھی گورنمنٹ کا لاڈلا بچہ تھا۔ اب سوتیلا بیٹا بن گیا ہے۔ اور اب وہ دیہاتی کی زمین اور مقبوضات پر ہاتھ ڈالنا چاہتا ہے۔ تو اسے اپنے سامنے قانونی حقوق و استحقاق کے ناگ پھن کی باڑ نظر آتی ہے۔ گزشتہ تیس سال میں دیہاتی کو بے دخلی اور قمرتی سے بچانے کے لئے استحقاق کا زیادہ حصہ اسے مرحمت کیا گیا ہے۔ جنگ عظیم کے بعد سے ان حقوق کی مہربانی سے دیہاتی بہت کچھ جاندار ہو گیا ہے۔ اور وہ اشتعال اراضی کے قواعد بھی جلد سیکھ رہا ہے۔ صوبے میں اب ۲۰۰۰۰۰ انجمنہائے امداد باہمی ہیں۔ جن میں سے تقریباً

۱۹۰۰۰ دیہاتی بنک ہیں۔ ان بنکوں کے ممبروں کی تعداد ۴۵۰۰۰ سے زیادہ ہے۔ چونکہ ان میں سے اکثر لوگ اپنے کنبوں کے سردار ہیں۔ یہ کہا جاسکتا ہے کہ ۱۵ بلین ایک کروڑ پچاس لاکھ آدمیوں میں سے جن کا گذر کا شکار می پر ہے۔ بیس لاکھ دیہاتی بنکوں سے فائدہ اٹھاتے ہیں۔ اسلئے امداد باہمی ساہوکار کے لئے ہیئتنامہ رقیب بن گئی ہے۔ اس کے ساتھ ہی اسکا ایک رقیب اور بھی ہے جو اتنا ہی مصیب ہونے کی دھمکی دیتا ہے۔ وہ کا شکار ساہوکار ہے۔ میں نے کہیں اسکا مفصل ذکر کیا ہے۔ اور یہاں محض اس بات کے اضافہ کرنے کی ضرورت ہے۔ کہ بہت سی علامتوں سے یہ ظاہر ہوتا ہے۔ کہ وہ مستعدی سے آگے بڑھ رہا ہے۔ خاص طور پر وسطی پنجاب اور نہری آبادیوں میں جہاں سکھ جاٹ غالب ہے۔ صرف لاٹل پور تحصیل میں غالباً ۱۰۰۰ سکھ ہیں۔ اور تمام صوبہ میں اس تعداد کا بیس گنا ہیں۔ قانونی محافظت (جو کا شکار کو دی گئی ہے) امداد باہمی کی اشاعت اور کا شکار ساہوکاروں کی ترقی ان تینوں باتوں کا مجموعی اثر یہ پڑا ہے۔ کہ ساہوکار گاؤں سے نقل مکانی کر کے شہروں میں چلے گئے ہیں۔ یہ بات لاٹل پور میں خاص طور پر دیکھی جاسکتی ہے۔ ہوشیار پور میں نہیں اس سے سابقہ پڑا ہے۔ نہری آبادیوں میں ساہوکار اس دباؤ کو اس تیزی سے محسوس کر رہا ہے۔ کہ اس نے اپنے مفاد کی حفاظت کے لئے ایک منظم جماعت بنالی ہے۔ اور تقریباً ہر جگہ ساہوکار سے ملاقات کے یہ معنی ہیں۔ کہ تجارتی مشکلات کی شکایت یقینی طور پر بلند آواز میں سنی جائے۔ حاصل کلام یہ ہے۔ کہ ساہوکار کا بیجاں سالہ مختصر اقتدار جاتا رہا ہے۔ اور اس کی طاقت اگرچہ عام طور پر پس پا نہیں ہوئی۔ لیکن بری طرح سے بلا دی گئی ہے۔

اگر پیشہ در ساہوکار کی طاقت رو بہ زوال ہے۔ تو اس زوال کی وسعت میں علاقہ در علاقہ بہت زیادہ اختلاف ہے۔ ہوشیار پور اور جالندھر جیسے علاقوں میں جہاں دیہاتی کی آنکھ کھلی ہوئی ہے۔ در پیہ کافی اور امداد باہمی کے پاؤں جھے ہوئے ہیں۔ اور ہر ضلع میں ایک ہزار سے زیادہ انجمنیں ہیں۔ اس کی طاقت بالکل ٹوٹ گئی ہے۔ لیکن جہاں سلسلہ آمدورفت خراب اور مندرجہ دور ہے۔ جیسا کہ بہالیہ کے دامن کی پہاڑیوں میں اور جہاں گورگاؤں اور منظر گڑھ کی طرح لوگوں

کی غربت مایوسی کی حد تک پہنچی ہوئی ہے۔ اور وہ سراسر لاجوار ہیں۔ اسکی طاقت قریب قریب بحال ہے۔ اور وہ اب بھی عین کھلیان میں سے جتنا کچھ وہ لے جا سکتا ہے۔ لے جاتا ہے۔ اور انیدھن چارہ اور گھی جیسی معمولی واجبات سے زمیندار کو تنگ کرتا ہے۔ جہاں اس کی طاقت ٹوٹ چکی ہے۔ اس جگہ بھی یہ سوال باقی ہے۔ کہ آیا اسے اس طرح گاؤں سے باہر نکالا جا سکتا ہے۔ یا نہیں جیسا کہ جرمنی اور اسٹریلیا میں کیا گیا ہے۔

بہت کچھ زیادہ تر اس بات پر منحصر ہے۔ کہ آیا ایک معمولی بنک اپنے ممبروں کی تمام رسومات کو محفوظ رکھ سکتا ہے۔ اب تک مقابلتا دیکھا جائے تو صرف چند ایسا کرنے میں کامیاب ہوئے ہیں۔ اور بہت سے نمبر ۱۰۰ سے ۱۰۰ فیصدی تک، دیہاتی بنک اور ساہوکار دونوں سے لین دین کرتے ہیں۔ اسکی ایک وجہ یہ ہے۔ کہ شادی کے لئے روپیہ ادھار لینے کی رسم قریب قریب عام ہے۔ کوئی دیہاتی بنک اپنے ممبروں کے نفع یا اپنی سلا متی کا لحاظ رکھتے ہوئے ایسی بڑی رقمیں دینے پر غور نہیں کر سکتا۔ جنکی اس مقصد کے لئے عام طور پر ضرورت ہوتی ہے۔ لیکن ساہوکار روپیہ وصول کرنے میں زیادہ تجربہ کار ہونے کی وجہ سے اور صرف اسے مفاد کا خیال رکھنے کی وجہ سے اکثر انہیں روپیہ دیدیگا۔ اور ان دیہات کی بنا پر جنکی تشریح کی جا چکی ہے۔ وہ انجمن کی نسبت بڑا نقصان اٹھانے کیلئے تیار ہے۔ نتیجہ یہ ہے۔ کہ اس کا دروازہ اُس وقت بھی کھلا رہتا ہے۔ جبکہ بنک اس سے بہت پہلے بند ہو جاتا ہے۔ لاجوار اور فضول خرچ لوگ اس دروازے کے گرد آتے ہیں۔ اور جب تک ان لوگوں کی تعداد زیادہ ہے۔ ساہوکار ضرور پھولے پھلیگا۔

رہن رکھنے والے بنک :- اگر شادیوں کے فضول اخراجات بند کر دیئے جائیں۔ اور لاجوار و فضول خرچ لوگوں کو کفایت شعار تاجروں میں تبدیل کر دیا جائے تو بھی ساہوکار کو باہر نکالنے کے لئے دیہاتی بنک ناکامی ہوگا۔ کیونکہ یہ قلیل المیعاد قرضوں کا لین دین کرتا ہے۔ جو زیادہ سے زیادہ تین سال کے بعد دے دے جاتے ہیں۔ کوئیں اتارنے گھر تعمیر کرانے زمین خریدنے اور پرانے قرضے بے باق کرنے کیلئے طویل المیعاد قرضوں کی زیادہ ہی زیادہ

ضرورت ہوگی۔ ایسے قرضوں کے لئے کاشتکار ضرور ساہوکار کے پاس جائے گا۔ اور اگر زمین رہن کرانا لازمی ہو تو وہ اس کے لئے بھی تیار ہو جائیگا۔ حال تک بھی صوبے میں رہن رکھنے کا معاملہ ساہوکار کے ہاتھوں میں تھا۔ لیکن اس میں ایکل انتہال اراضی نے اس کے لئے دیہاتی سے زمین لینا حقیقی طور پر نامکن بنا دیا۔ البتہ یہ نہایت ثابت قدمی سے کاشتکار ساہوکار کے پاس جاتی رہی ہے۔ جس کے راستے میں اس قسم کی رکاوٹ نہیں ہے۔ اس لئے اگر ساہوکار کے خلاف بطور ہتھیار رہن بنک کی ضرورت ہے۔ تو کاشتکار ساہوکار کے خلاف اس کی دوگنی ضرورت ہوگی۔ اس کی محافظت کے بغیر یہ خطرہ ہے کہ ایکل انتہال اراضی کے باوجود دیہاتی کی چیز بڑے پیمانہ پر دوسرے کے پاس نہ جانی شروع ہو جائے۔ مغربی پنجاب میں جہاں بڑا تعلقہ واردیہاتیوں کا نقصان کر کے اور اپنی زمین میں اضافہ کر کے ایکل سے فائدہ اٹھا رہا ہے۔ اس کے امکان کی علامات پہلے سے موجود ہیں۔ لیکن اگر رہن رکھنے والے بنکوں کی ضرورت ہے۔ تو اس بات کا یقین کرنا کہ وہ نقصان پہنچانے کی بجائے اچھا کام کریں گے۔ کوئی آسان کام نہیں ہے۔ بعض خیال کرتے ہیں کہ دوسرے دیہاتی کے دامن میں ڈال دینا پڑتا ہے۔ تاکہ وہ اپنے قرض کا بوجھ اتارے اور ترقی کرے۔ دوسرے جو عمل کو پسند کرتے ہیں۔ وہ فوری مفاد کو مد نظر رکھتے ہوئے ہر قرضے کو اگر اسے پورا کرنے کیلئے کافی ٹھوس ضمانت ہو تو وہ بے جا تر خیال کرتے ہیں۔ خواہ رقم قرضہ کتنی ہی بڑی کیوں نہ ہو۔ وہ کہتے ہیں کہ قرضے کی ضرورت ہے۔ اس لئے دے دینا چاہیے۔ یہ سوال کہ اس سے فائدہ ہوگا یا نقصان مد نظر نہیں رکھا جاتا۔ اگر ہم ایک ایسے کفایت شعار اور دور اندیش کاشتکار سے لین دین کرتے ہیں۔ جیسا کہ فرانسیسی دیہاتی تو اس پر غور کر نیکا کوئی موقع نہ ہوتا۔ لیکن بندوستانی دیہاتی شاید ہی کفایت شعار۔ یا دور اندیش ہوتا ہے۔ اس لئے اس صورت میں یہ سوال نہایت ضروری ہے۔ نرائن گڑھ کا مارکیٹج بنک یہ ظاہر کرتا ہے۔ کہ دنیا میں بہترین اداروں واسے بنک کے لئے غیر دور اندیشانہ طور پر قرض دینا کتنا سہل ہے۔ اور ہم نے بار بار دیکھا ہے۔ کہ آزادانہ قرض لینے کی قدرت حاصل کر کے دیہاتی مشکلات اور قرض کی خطرناک دلدل میں بھنس جاتا ہے

ایسی جگہوں کے واسطے جہاں روپیہ کو قلعہ بندی سے استعمال کرنے کے لئے کافی سمجھایا اسے بروقت ادا کرنے کے لئے اخلاقی مادہ نہیں ہے۔ جھنگ کے مارکیٹج بینک میں ۱۱۷ ناوہندوں کا وجود روپیہ ہسپا کو نے ادا ایسے بنکوں کو بہت جلد بڑھانے کے خطرات کی ایک اور اطلاع ہے۔

اخلاق اور مالی حالت :- اخلاق اور عمدہ مالی حالت کے باہمی گہرے ارتباط و وضاحت سے روشنی ڈالنا تحصیل محال ہے۔ حال ہی میں میں نے آسٹریا میں ایک رہن رکھنے والا بینک دیکھا جو دس لاکھ کی رقم میں سے طویل المیعاد قرضوں کیلئے روپیہ دے رہا تھا۔ (جو بعض اوقات ۲۵ برس کیلئے لئے جاتے تھے۔ حیرانی ظاہر کرنے پر مجھے بتایا گیا۔ کہ بینک یہ کام بیالیس برس سے کرتا رہا تھا۔ اور اس میں کوئی خطرہ نہ تھا۔ کیونکہ وہ دیہاتی جن سے یہ عام طور پر لین دین کرتا تھا۔ اتنے کفایت شعار محنتی اور معتبر تھے۔ کہ قرضے شاذ ہی خطرے میں تھے۔ اور رہن شدہ زمین چھوڑنے کی ضمانت بہت کم دیکھنے میں آتی تھی۔) مینہ آندھی کی طرح متواتر برستا رہتا ہے۔ اس لئے جمع امانت داروں کے مطالبات ہمیشہ پورے کئے جاسکتے ہیں۔ یہ واقعہ اس وقت ادھار دینے کے امکانات پر روشنی ڈالتا ہے۔ جبکہ لوگ محنت کرتے ہوں۔ سوچ سمجھ کر خرچ کرتے ہوں۔ اور ذاتی طور پر قابل اعتبار ہوں۔ مختصر یہ کہ جب ان میں اخلاق ہو۔ ساکھ کے معنی بھی اخلاق کے ہیں۔ اور جہاں یہ نہیں ہے۔ وہاں جتنا ادھار دینا خطرناک ہے۔ اتنا ہی ادھار لینا اخلاق کو پست کرنے والا ہے۔ یہ وقت منظر گردہ اور گورڈ گاؤں جیسے پس ماندہ اضلاع میں ہے۔ ایک طرف دیہاتی روپیہ کے بغیر ساہوکار کا جوا اتار کر نہیں پھینک سکتا۔ دوسری طرف اس پر یہ بھروسہ نہیں کیا جاسکتا کہ وہ خوشی سے چھوٹی سے چھوٹی رقمیں بھی ادا کر دے گا۔ اس لئے معمولی رقمیں بھی اس صورت میں پیشگی دی جاسکتی ہیں۔ جبکہ نہایت اچھی طرح نگہبانی کرنا ممکن ہو۔ یہ کہنا بالکل درست ہے کہ اگر پنجاب کے دیہاتیوں کا اخلاق ہر جگہ ویسا ہی ہوتا جیسا کہ جالندھر میں تو جتنی رقم اس وقت سہولت سے دی جاتی ہے۔ اس سے دوگنی رقم بھی پیشگی دی جاسکتی ہے۔ روپیہ موجود ہے۔ یا حاصل کیا جاسکتا ہے۔ لیکن بقدر احتیاج اخلاق فہم کی کمی ہے۔ عام دیہاتیوں نے ابھی نفع بخش و غیر نفع بخش اخراجات میں تمیز کرنی

اور ماقبل الذکر کیلئے ادھار لینا اور آخر الذکر کیلئے بچانا سیکھنا ہے۔ اور جب کبھی وہ ادھار لے ہمیشہ قرض کو اسی مقصد کے لئے استعمال کرے۔ جسکے لئے یہ ادھار لیا گیا ہے۔ اسے یہ بھی سیکھنا ہے کہ لیت و لعل کیلئے ہر ممکن بہانہ سازی کرنے کی نسبت قرض کی ادائیگی میں پابندی وقت سے کام لے مائے اخراجات کم کرے اور نادہندگان کی بجائے دہندگان کے جذبہ کو بڑھاوے۔ اپنی سمجھ اور کفایت شعاری سے اس حالت میں گزارہ کرے۔ جس میں پہلے نہ ہو سکتا ہو۔ اور کافی عرصے میں برے وقت کیلئے کچھ رقم پس انداز کرے۔ مختصر یہ کہ بجائے اس کے کہ کسی مجبوری کے پیش آنے پر اسے ٹالے اسکے آنے سے پہلے ہی اسکے لئے تیار ہو جائے۔ اس لئے دیہاتی کی مالی مشکلات کا انسداد کرنے کیلئے اسکے اخلاق کو سنوارنا اور اس کی سمجھ کو ترقی دینا ضروری ہے۔ اور جہاں ایک دفعہ یہ شے حاصل ہوگئی تو روپیہ گاؤں میں پانی کی طرح برسیگا ہمارے ۱۴۰۰۰ دیہاتی بنک اسی امر کی کوشش کر رہے ہیں۔ اور جہاں وہ کامیاب ہو جاتے ہیں۔ لوگ اپنے آپ کو قرض سے نجات دے لیتے ہیں۔ اور اتنا ہی روپیہ حاصل کرتے ہیں۔ جتنی کہ انہیں ضرورت ہوتی ہے۔ ہتھ لوگ جن سے کہ ہم ہوشیار پور ضلع میں ملے تھے۔ اس امر کی ایک اچھی مثال ہیں۔ وہ اتنی محنت سے کام کرتے ہیں۔ اور اتنی کفایت شعاری سے زندگی بسر کرتے ہیں۔ کہ ساہوکاران پر کوئی اختیار نہیں رکھتا اور اب انہیں دیہاتی بنک سے روپیہ ادھار لینے کی نسبت اس میں اپنا روپیہ جمع کرانے کی زیادہ ضرورت ہے۔ لائل پور کے لہھیانہ والے سکھ یہ ظاہر کرتے ہیں کہ مالی آزادی بنک کی امداد کے بغیر بھی حاصل کیجا سکتی ہے۔ لیکن وہ مستثنیٰ ہیں۔ اگر یہی صورت عام ہوتی تو زمین کی ترقی کیلئے رہن رکھنے والے بنک جنگی تعداد اب صرف بارہ ہے۔ ہر جگہ جاری کئے جاسکتے ہیں اور دیہاتی ساہوکار کو گاؤں سے جلد رخصت کیا جاسکتا ہے۔

شرح۔ سووہ۔ ایک بات میں دیہاتی ساہوکار پر غیر منصفانہ تنقید کی جاتی ہے۔ مثلاً اس کے سود کی شرح۔ دیہاتی تعلقہ وار کیلئے وہ ۱۲ سے ۲۴ فیصدی تک ہے۔ اور عام شرح پیسہ روپیہ ہے۔ ایسے علاقوں میں جہاں تعلقہ وارو مزارعین کی حالت گری ہوئی ہے۔ اور وہ لاچار ہیں۔ شرح سود ۱۷ فیصدی تک بڑھی ہوئی ہے۔ عام طور پر سود کی شرح روپیہ بہم پہنچانے۔ اسکی مانگ

اسے ادھار دے کر خطرے میں پڑنے اور اسے وصول کرنے میں تکلیف اور خرچ کے لحاظ سے مختلف ہے۔ پہلی باتوں سے ہم سب واقف ہیں۔ لیکن آخری بات کے متعلق سوائے ساہوکار کے اور کوئی نہیں سوچتا حالانکہ یہ بھی اتنی ہی اہم ہے۔ جتنی کہ کوئی دوسری بات ایک کوتاہ اندیش کا شکار سے ۱۰ روپیہ وصول کرنے میں اتنی ہی وقت اور خرچ ہے۔ جتنی کہ ایک اچھے سوداگر سے ایک لاکھ روپیہ وصول کرنے میں اور چونکہ خطرہ اور تکلیف پہلو بہ پہلو چلتے ہیں۔ سود کی شرح زیادتی کی طرف بائیں ہے۔ ۱۹۲۶ء میں ڈیج ایسٹ انڈیز کی حکومت نے جو کہ مختلف طرح سے روپیہ کے لین دین کا بے حساب کام کرتی ہے۔ ۱۵ کروڑ روپیہ ادھار دیدیا جسکی اوسط ہر ڈیڑھ چیزوں کی ضمانت پر جو قرض خواہوں نے رہن رکھ دی تھیں صرف تین روپیہ فی شے تھی۔ شرح سود بارہ سے بہتر فیصدی سالانہ تک مختلف تھی۔ اور اگرچہ اوسط شرح ۴۴ تھی۔ لیکن سال کے لین دین پر جس قدر خالص منافع ہوا وہ صرف چوبیس فیصدی تھا۔ اس کا یہ مطلب ہے کہ اخراجات کا اندازہ ۲۰ فیصدی ہے۔ اور اگر اسی شرح سے سود لیا جاتا تو قطعاً کوئی منافع نہ ہوتا اور چونکہ ہر قرضہ نہایت اچھی طرح محفوظ تھا۔ اس کا یہ مطلب بھی نکلتا ہے کہ یہ ۲۰ فیصدی لین دین کرنے کے خرچ کی بجائے اس کے خطرے کو ظاہر کرتا ہے۔ ہندوستان کے دیہاتی حالات سے زیادہ گہرے مشابہ شاید جاوا کے ۴۰۰۰ نیم بنک ہائے امداد یا ہی ہیں۔ اگرچہ ان کے قرضے رہن رکھنے کے لین دین سے زیادہ بڑے ہیں۔ ان کی شرحیں اور بھی زیادہ ہیں۔ اور ۳۰ سے ۸۰ فیصدی تک ہیں۔ ریاست ہائے متحدہ میں جہاں کہہ رہا ہوں اس کی زیادہ سے زیادہ بڑی مقررہ شرح سود ۱۲ فیصدی ہے۔ اس امر کی ضرورت محسوس کی گئی ہے کہ (یونی فارم شمال لون لا)

ضابطہ مساویانہ ہائے مختصر منظور کیا جائے۔ جو ایک خاص مقدار اور قسم کے قرضوں پر ۲۴ فیصدی سالانہ (۱۲ فیصدی ماہوار) سود وصول کرنے کی اجازت دیتا ہے۔ یہ شرح بالکل منصفانہ ہے۔ کیونکہ ایسے قرضے دینے میں خطرہ زیادہ ہے کیونکہ ان کی مدت طویل ہوتی ہے۔ قرضہ دینے کے اخراجات زیادہ ہوتے ہیں۔ اور ضمانت عام طور پر اس قسم کی نہیں ہوتی۔ جسے ایک تجارتی بینک

قبول کرے۔ ایک امریکن مصنف تو یہ بھی لکھتا ہے۔ کہ اگر ضرورت مند قرض خواہ ۳ فیصدی ماہوار سے کم شرح پر سود لینا چاہتا ہے۔ تو وہ قرضہ کی پابندہ و منظم جماعت

یعنی امداد باہمی قرضہ کے ذریعے اپنی نجات حاصل کرے۔ انگریز ساہوکارہ ایکٹ ۱۸۷۴ء اسی نظریے کو دوسری صورت

میں پیش کرتا ہے۔ کیونکہ یہ زیادہ سے زیادہ ۸ فیصدی شرح سود کی اجازت دیتا ہے۔ اس نظر سے دیکھا جائے تو پنجاب کی مروجہ شرح سب تک اسے ایک اندازہ سے لگایا جاتا ہے۔ زیادہ نہیں ہے۔ پس اندازہ کرنا ضروری ہے۔ کیونکہ ساہوکار پر اکثر دغا بازی و دست درازی کا الزام لگایا جاتا ہے۔ یہ کہنا مشکل ہے

کہ یہ الزام کہاں تک انصاف پر مبنی ہے۔ البتہ جہاں دیہاتی معمول کی نسبت زیادہ لاچار و بے بس ہے۔ وہاں اس میں سچائی کی بو آتی ہے۔ اس کی کچھ کچھ علامت

جنگ میں پائی گئی تھی۔ لیکن نئی بستیوں کی طرح جہاں کہیں دیہاتی اپنے مفاد کا خیال رکھنے کے قابل ہے۔ اور قرض میں زیادہ مبتلا نہیں ہے۔ یہ بات غالباً بے بنیاد ہے۔

شہری اور دیہاتی شرح کا مقابلہ :- کسی اور جگہ میں نے یہ اندازہ لگایا ہے۔ کہ دیہاتی زمیندار اپنے قرض پر ۱۵ فیصدی شرح سود ادا کرتا ہے۔ اور یہ ظاہر ہے۔

کہ جب صحیح حسابات میں کمی کی بناء پر دیہاتی ساہوکار کی قرض دی ہوئی رقم پر گول مول شرح سوا لگا کر اسکی آمدنی کا اندازہ کیا جاتا ہے۔ تو عام طور پر شرح

یہی ہوتی ہے۔ لازمی طور پر مختلف جگہوں کی شرح مختلف ہے۔ لیکن کہیں یہ بارہ سے کم یا اٹھارہ سے زیادہ نہیں ہے۔ لیکن اسکا یہ مطلب نہیں ہے۔ کہ عام طور

پر زیادہ زیادہ سے شرح سود ۱۸ فیصدی ہے۔ بلکہ صرف یہ کہ یہ سب سے بڑی مقدار ہے۔ جو ایک اوسط درجے کا ساہوکار منصفانہ طریق سے بطور غالص

منافع وصول کرتا ہے۔ اس کے مقابل شہروں میں روپیہ ادھار دینے کی شرح ۱۲ فیصدی تک ہے۔ اور عام طور پر نو یا دس فیصدی شرح کام میں لائی جاتی

ہے۔ اس لئے واضح طور پر یوں کہا جاسکتا ہے۔ کہ دیہات میں سود کی شرح شہری شرح سے دو گنی ہے۔ ان دونوں کا تفاوت دو قسم کے لین دین کی تکالیف و محظرات

کے فرق کا اور دیہاتی و تاجر کے چال چلن کے اختلاف کا یا تو یہی سبب اندازہ ہے جہاں کہیں دیہاتی یا کسان ایسا معاملے کا پکا اور قابل اعتبار ہے۔ جیسا کہ تاجر تو وہ

آخر الذکر سے زیادہ شرح سود نہیں ادا کرتا۔ یا صرف اس قدر زیادہ دیتا ہے۔ جتنا کہ
 بکھرے ہوئے موکلوں سے روپیہ وصول کرنے کی لاگت اور تکلیف کو پورا کرنے
 کیلئے ضروری ہے۔ ہم نے دیکھا کہ مغربی پنجاب میں ہندوزمیںدار مسلمان کی
 نسبت جو کہ لین دین اور اعتبار کے لحاظ سے اس سے کم شرح سود پر قرض
 لے سکتا ہے۔ اور اونا کی تحصیل میں سپاہگری نے اخلاق اور سمجھ کا معیار بلند کر دیا
 ہے۔ عام شرح ۱۲ فیصدی تھی۔ جبکہ تحصیل کے جنوبی حصے میں جہاں بہت
 کم لوگ فوج میں بھرتی ہوتے ہیں۔ شرح دو یا تین گنی تھی۔ دیہات اس شرح
 کے خلاف سخت شکایت کرتے ہیں۔ جو انہیں روپے کے عوض ادا کرنی
 پڑتی ہے۔ گذشتہ ایام میں اس کی وجہ تھی۔ کیونکہ اس کی جہالت اور احتیاج
 پر اکثر بے رحمی سے ڈاکہ ڈالا جاتا تھا۔ لیکن تعلیم کی نشر و اشاعت بتدریج ایک
 کا اسی طرح علاج کر رہی ہے۔ جس طرح ادا دبا بھی کی ترقی نے پہلے ہی
 عملی طور پر دوسری سے نجات دلا دی ہے۔ اور موٹر لاری کی آمد دھوئے میں
 ۴۵۰۰ لاریاں اجرت پر کام کر رہی ہیں۔ دیہات کی علیحدگی کو جلد جلد مٹا
 رہی ہیں۔ اور دیہاتی کے لئے یہ بات آسان بنا رہی ہیں۔ کہ وہ اپنا لین دین
 ساہوکار سے جو اس پر ڈاکہ ڈالتا ہے۔ قطع کر لے اور ایک ایسے شخص کے ساتھ
 جاری کرے۔ جو اس کے ساتھ منصفانہ سلوک کرے گا۔ تاہم وہ بات جس میں
 اب تک کوئی تبدیلی نہیں آئی۔ دیہاتی کا اخلاق ہے۔ کسی نہ کسی موجودہ نقطہ
 نظر سے یہ تسلیم کرنا پڑتا ہے۔ کہ وہ لین دین کا اچھا نہیں ہے۔ اور جہاں کہیں برالین دین
 بڑھتا ہے۔ سود کی شرح زیادہ ہوتی ہے۔

جاگیردار

اسکا ثبوت :- اب میں جاگیردار کا ذکر کرتا ہوں۔ اگرچہ یہ بنگال اور صوبہ متحدہ
 کی نسبت پنجاب سے کم مخصوص ہے۔ لیکن وہ ایک ایسا عنصر ہے۔ جس کا شمار
 ضروری ہے۔ صوبے کے مغربی حصے میں وہ ساہوکار اور پیر کے ساتھ مل کر ایک
 ایسی شلیٹ پیدا کرتے ہیں۔ جو دیہات میں غالب ہے۔ اس علاقے میں کسی
 زمانے میں ملکی و ذراعتی بد امنی اس قدر زیادہ تھی۔ کہ اس کی امداد کے بغیر کسان پڑوسیلوں

کے مفسدانہ حیلوں اور قدرت کی تباہ کاریوں کے مقابلے میں قائم نہ رہ سکتا خواہ اس کی ابتداء کچھ ہی کیوں نہ ہو۔ اس نے اپنے مزارعین کو محفوظ رکھ کر اپنی ہستی کا ثبوت دیا ہے۔ اور آج تک ایک اچھے جاگیردار کے متعلق یہی خیال مشہور ہے۔ وہ ان کو تمام زبردستیوں سے بچاتا ہے۔ اور تمام مشکلات میں خواہ حقیقی ہوں۔ یا غیر حقیقی ان کی امداد کرتا ہے۔ اس کے برے میں وہ دستور کے مطابق لگان دیتا ہے۔ یہ رشتہ ذاتی ہوتا ہے۔ اور محابدے کے خیال سے اسی قدر مہترتا سر مستغنی ہوتا ہے۔ جتنا کہ زمیں کو ترقی دینے کی کسی شرط سے دور ہوتا ہے آخر الذکر ایک مغربی خیال ہے۔ جو حال ہی میں یہاں لایا گیا ہے۔ اور ابھی تک مشکل سے ذہن نشین ہو سکا ہے۔ اسی طرح کا خیال یہ ہے۔ کہ جاگیردار کو اپنے مزارعین کی امداد جائز ذرائع سے اور اس وقت کرنی چاہئے۔ جبکہ وہ راستی پر ہوں۔ ان کسوتوں پر پرکھا جائے۔ تو مولے بھر میں کوئی اچھا جاگیردار نہیں ہے۔ اور رسمی معیار سے اندازہ لگانے پر بھی ان کی تعداد کچھ زیادہ نہیں ہے۔ البتہ بہت سے لوگ مستثنیٰ ضرور ہیں۔ (ان صفحات میں چند ایک ایسے لوگوں کا ذکر کیا گیا ہے) لیکن مولے کو بہ حیثیت مجموعی سامنے رکھ کر یہ کہا جاسکتا ہے۔ کہ جاگیردار سوسائٹی پر ساہوکار سے بھی زیادہ بھاری بوجھ ہے۔ اس میں شک نہیں کہ ساہوکار کی ہستی ایک بُرا وجود ہے۔ لیکن جب تک اس کی جگہ تبدیل کی جائے وہ ایک لازمی برائی ہے۔ لیکن اس کے برعکس جاگیردار اکثر مفت خور ہوتا ہے۔ اور اسے مزارعین کے آسیرے پر زندگی بسر کرتا ہے۔ اپنی دولت کو برباد کرتا ہے۔ اور گردنوں کو بگاڑتا ہے۔ اس قسم کے لوگ منظرِ گمراہ میں عام ہیں۔ وہاں وہ فرانس کے برے سے برے جاگیردار کے ہم پلہ ہیں۔ ۱۸۹۹ء کی بغاوت سے پہلے سابق افسر بندوبست نے ایک تحصیل کے لوگوں کے متعلق لکھا نہ یہ اپنی اپنی زمین کو خود ترقی دیتے ہیں۔ اور نہ دوسروں کو ترقی دینے دیتے ہیں۔ حب الوطنی کے متعلق ان کا خیال محض یہ ہے۔ کہ وہ کبھی کبھی مذہبی تعصب کی آگ سے مشتعل ہو جائیں یہ لوگ ان قرآنی احکامات کو بھلا بیٹھے ہیں۔ ”خدا وہ ہے۔ جس نے تمہیں زمین پر اپنا نائب مقرر کیا ہے۔ اور تم سے بعض کو اور بعض کے درجوں میں فضیلت دی ہے۔ تاکہ وہ تمہیں اس شے میں آزمائے جو اس نے تمہیں دی ہے۔“ مینا نوالی

جھنگ ملتان اور ڈیرہ غازیخان کے متصل کے اضلاع کستور ترقی یافتہ ہیں۔ خاص طور پر ملتان لیکن مغربی پنجاب میں ہر جگہ کسی جاگیردار کی تعریف کم سننے میں آئی ہے اور مسلمان جاگیردار شاذ ہی اپنی زمین کو ترقی دیتا ہوا دیکھا جاتا ہے۔ وہ جاگیردار جواب کہتے ہیں۔ قریب قریب وہی ہیں جو ہندوؤں کی اور ڈیرہ کستوری قوم کے نام سے منسوب کئے جاتے ہیں۔ من حیث الجماعت ان کے پاس سرمایہ حوصلہ اور قوت ہے۔ اور جب کہ ہم نے ستجارج آباد میں دیکھا انہوں نے زمین کے معاملے میں ان تینوں میں سے کام لے کر وہ نتائج پیدا کئے ہیں۔ جو صوبے کے ہر دوسرے حصے سے فوقیت رکھتے ہیں۔ مسلمان جاگیردار عام طور پر اتنا سست اور مقروض ہے۔ کہ وہ کسی قسم کی ترقی کیلئے قدم نہیں اٹھا سکتا۔ اور مقروض نہ ہونے کی صورت میں بھی اپنی موجودہ زمین کو ترقی دینے کی بجائے زیادہ زمین خریدنے کو ترجیح دیتا ہے۔ اگر صوبے کے کسی حصے میں جاگیرداروں کی غلطیاں کم نمایاں ہیں۔ تو وہ محض اس وجہ سے ہیں۔ کہ اس کی عظمت کہیں زیادہ کہیں کم ہے۔ محکمہ زراعت کے ڈائریکٹر نے ملتان کمیشن کے سامنے یہ کہا کہ ہم دیکھتے ہیں۔ کہ بڑے جاگیردار تقریباً ایسے لوگوں کے ہر امر میں جن کیلئے آگے حرکت کرنا مشکل ہے۔ ایک اور شخص نے شہادت دی کہ جب وہ امیر ہو جاتے ہیں۔ تو وہ شہروں میں چلے جاتے ہیں۔ اور کوئی دوسرا پیشہ اختیار کر لیتے ہیں۔ اور حقیقی زراعت سے تعلق کمو۔ بیٹھتے ہیں۔ نہری آبادیوں میں خوب مستعد لوگ ہیں۔ لیکن بعض خاص خاص قابل ذکر لوگوں کو مستثنیٰ کر کے باقی لوگ زیادہ تر درمیانے درجے کے ایسے جاگیردار ہیں۔ جو محکمہ زراعت اور امداد باہمی کے زیر اثر ہیں۔ بڑے جاگیردار جب کبھی دیکھو عدم موجود ہوتے ہیں۔ اور اس کا مطلب وہی ہے۔ جو ہم نے ضلع لائل پور میں سے گزرتے ہوئے محسوس کیا۔

اس کے فرائض :- اس وقت جبکہ تمام قدیم اداروں کے متعلق تحقیق اور نگہری چھان بین کی جا رہی ہے۔ ایسے جاگیرداروں کے وجود کیلئے جو نہ اپنے مزارعین کی امداد کرتے ہیں۔ اور نہ اپنی زمین کو ترقی دیتے ہیں۔ کسی ثبوت کا ہم پہنچنا مشکل ہے۔ ملکی بدامنی اب باقی نہیں ہے۔ نہروں کے انتشار و امداد باہمی کی ترقی نے اقتصادی خطرے کو بڑی حد تک کم کر دیا ہے۔ پھر ایک جاگیردار کو اپنی

ہستی کے ثبوت کے لئے کیا کرنا چاہئے۔ سب سے اعلیٰ داو لے بات یہ ہے کہ وہ اپنے آپ کو قرض سے نجات دلائے۔ کیونکہ مقرض جاگیر دار مقرض مزدور کی اتنی ہی اہلو کر سکتا ہے۔ جتنی کہ ایک اندھا ایک دوسرے اندھے کی رہنمائی کرنے میں۔ یہ کرنے کے بعد اسے چاہئے کہ وہ موجودہ خیالات کے مطابق اپنے مزارعین کو تمام وہ امداد بہم پہنچائے۔ جسکی انہیں ضرورت ہے۔ مناسب شرح پر روپیہ دے کر انہیں ساہوکار کے پاس جانے اور ان کے جھگڑوں کے فیصلے کر کے انہیں عدالتوں میں جانے سے بچائے۔ اسے زمین کے قبضے کیلئے ضمانت دینی چاہئے۔ اور ایک ہی کو عین میر زیادہ عرصے تک نہ ٹھہرانے دینے کی عام رسم چھوڑ دینی چاہئے۔

اسے اس بات کا بھی خیال رکھنا

چاہئے۔ کہ اس کے ملازمین کو معاش کے لئے کافی مزدوری ملتی ہے ورنہ جلد یا بدیر وہ دیکھیں گے کہ مزدور اور مزدور دو نو اس پر حملہ کرینگے۔ لائل پور میں زراعتی اجرت کافی زیادہ ہے۔ اور اس مزدوری سے جو یورپ کے بعض حصوں میں دی جاتی ہے۔ کچھ زیادہ کم نہیں ہے۔ لیکن مغربی پنجاب میں جہاں وہ اس قدر کم ہو جاتی ہے۔ کہ ۷ روپے ماہوار (ماٹنگنگ ۶ پنس) رہ جاتی ہے۔ تو وہ موجودہ زمانے کی انسانی ہمدردی کی نسبت پرانے زمانے کے رواج کی رو سے مناسب قرار دی جا سکتی ہے۔ اگر جاگیر دار عقلمند ہے۔ اور آگے بڑھنے کی خواہش رکھتا ہے۔ تو وہ امداد باہمی کی ایسی انجمنوں کا اجرا کر سکتا ہے۔ جیسی کہ کوٹ میں ہیں۔ اور اگر اسکے پڑوس میں رہن رکھنے والا بنک ہو تو وہ اسکے انتظام میں حصہ لے سکتا ہے۔ ایسے بنک قائم کرنے میں وقت یہ ہے۔ کہ یہ بطور ڈائریکٹر کام کرنے کے لئے کافی لائق خود مختار اور اخلاق دوست لوگ تلاش کرنے پڑتے ہیں۔ ایک تعلیم یافتہ جاگیر دار جس نے انتظام کرنا سیکھ لیا ہے۔ اور جو مقرض نہیں ہے۔ اس کام کے لئے ایسا مناسب شخص ہے۔

یہ وہ فرائض تھے۔ جن کا تعلق اس کے ماتحتوں اور پڑوسیوں کے ساتھ ہے۔ اس کے ذمہ زمین کا قرض بھی ہے۔ کم از کم اس کے ایک حصے میں اسے خود کاشت کرنی چاہئے۔ یہ بات اس میں اپنی جاگیر پر رہنے کا حوصلہ پیدا کرے گی۔

اس کے لئے صحت بخش کام پیدا کر لگی۔ اور قدرتی رشتے کے ذریعے سے اسے مزاحمت کے ساتھ مربوط کر دے گی۔ تاہم بہت سے لوگ اپنے لگان پر گزردہ کرنے پر ہی قناعت کرتے ہیں۔ وہ اپنے آپ پر بار اور پڑوسیوں کے لئے باعثِ عبرت ہوتے ہیں۔ اور چند جاگیردار اس قدر حصے میں کاشت کرتے ہیں۔ جتنے میں کہ انہیں کرنی چاہیئے۔ جنگِ عظیم سے پہلے۔ آخر الذکر ۲۰۰۰ ایکڑ زمین میں کاشت کرتا تھا۔ اور انہیں کھیتوں کی بناء پر جرمن نے سائنٹفک زراعت کے مقابلے میں فتح حاصل کر لی تھی۔ پنجاب میں نئی آبادیوں کے باہر یہ مقابلہ ابھی شروع بھی نہیں ہوا ہے۔ ہر ملک میں زراعتی ترقی کا انحصار مسلسل تجربات پر ہے۔ اور سب سے مفید خدمت جو کوئی جاگیردار اپنے پڑوسیوں کے لئے انجام دے سکتا ہے۔ یہ ہے کہ وہ تجربات کرے۔ چھوٹا جاگیردار نا کامیابی کا نقصان نہیں برداشت کر سکتا۔ لیکن وہ دوسروں کے کامیاب تجربوں سے فائدہ اٹھانے میں خوب ہوشیار ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جرمن کے ناہران فن کیوں بڑے اور چھوٹے جاگیرداروں کی دور اندیشی نہ اختلاط کے حامی ہیں۔ لیکن یہ غلاب اسی صورت میں پھل لائے گا۔ جبکہ بڑے جاگیردار اپنے فرائض سچا لائے ہوتے۔

جاگیردار کی حیثیت یورپ میں :- اگر تحقیق کا رویہ پنجاب کے جاگیردار کی طرف منقادانہ رنگ لئے ہوئے ہے۔ تو اس کے حق میں اس بات کا ضررہ اضافہ کرنا چاہیئے کہ وہ ہندوستان کے کسی اور حصے کے جاگیردار کی نسبت زیادہ مفت خود ہے۔ بلاشبہ ایسے ملک صرف چند ہیں۔ جہاں جنگِ عظیم سے پہلے ایک اوسط درجے کے جاگیردار نے جاگیردار یا زمین کے لئے کوئی حسن ظاہر کی ہو۔ جنگِ عظیم کے بعد کا جاگیردار مختلف ہے۔ وہ اس بات کو سمجھتا ہے۔ کہ اگر وہ اپنے چال چلن کو درست نہیں کر لگا۔ تو اس کا خاتمہ ہو جائے گا۔ یہ بات روس اور رومانیہ میں پہلے ہی وقوع میں آچکی ہے۔ رومانیہ میں اسے ایک برائے نام معاوضہ دے کر ایک کروڑ بیس لاکھ ۱۲۰۰۰۰۰ ایکڑ زمین سے محروم کر دیا گیا ہے۔ زیکو سلاویکا میں اس کی اپنی زمین کا بھی اکثر حصہ اس کے ہاتھوں سے نکل گیا ہے۔ ہندوستان میں ان حقائق کے معنی عام طور پر نہیں سمجھے جاتے۔ اور صرف چند لوگ ہیں۔ جو ان ردھانی تغیرات کے احتمال کی قدر کرتے ہیں۔ جو ان کے چاروں طرف

عمل میں آ رہے ہیں۔ گزشتہ زمانہ کے جاگیردار پر اس قدر مہربان رہا ہے۔ کہ وہ اس بات پر یقین بھی نہیں کر سکتا کہ مستقبل سخت ہو سکتا ہے۔ خوش قسمتی سے ہندوستان میں عقلمندانہ طبع کی علامات پائی جاتی ہیں۔ کہیں کہیں ٹیوب ویل لگائے جا رہے ہیں۔ پھلوں کے درخت لگائے جا رہے ہیں۔ اچھی نسل بڑھائی جا رہی ہے۔ اور کاشتکاری کے پرانے طریقوں کو ترقی دی جا رہی ہے۔ کاشتکاری میں زیادہ دلچسپی لی جا رہی ہے۔ اور مزادین کی طرف زیادہ توجہ دی جا رہی ہے۔ خاص طور پر اس وقت جبکہ ان کی تعداد کم ہوتی ہے۔ تعلیم کو حشرات سے کم دیکھا جاتا ہے۔ اند لوگوں کی شرائط پر زیادہ غور کیا جاتا ہے۔ اگر یہی رویہ عام ہو جائے (اس وقت یہ صرف چند لوگوں تک محدود ہے) تو جاگیردار جیتا رہیگا۔ دتہ جلد یا بدیر اسے تاریخی غلطی کے ایسے قید خانہ میں دھکیل دیا جائے گا جس پر کوئی افسوس نہ کرے گا۔

پیر۔ ملا اور پرویت

جاگیردار کی جو حالت مادی فضا میں ہے۔ وہی حالت پیر کی روحانی میں ہے۔ جاگیردار کے پاس مزارعین ہیں۔ اور پیر کے پاس مرید جاگیردار لگان پر زندگی بسر کرتا ہے۔ پیر اپنے نذرانوں پر دونوں سے یہ توقع کی جاتی ہے۔ کہ وہ اپنے ماتحتوں کی حفاظت کریں۔ خواہ وہ راستی پر ہوں۔ یا غلطی پر ایک اچھا جاگیردار اس دنیا میں ان کی ہمدرد کو ترقی دینا ہے۔ اور اچھا پیر (ایسے صرف چند ہیں) دوسری دنیا میں انہیں نجات کا یقین دلانے کی کوشش کرتا ہے۔ مغربی پنجاب میں دونوں پورے پورے عروج پر ہیں۔ جاگیردار بیان کردہ وجوہات کی بنا پر اور پیر اس لئے کہ ۹۰ فیصدی آبادی مسلمانوں کی ہے۔ اور علاقہ موجودہ زمانے کی نسبت زمانہ وسطی سے زیادہ تعلق رکھتا ہے۔ دونوں کا انتہائی ادب ملحوظ رکھا جاتا ہے۔ اور دونوں صورتوں میں ادب ان کی خوبیوں کی نسبت ان کے مرتبے کے لئے زیادہ خراج ہے۔ لیکن اگر جاگیردار کے حق میں کچھ کہا بھی جاسکتا ہے۔ تو معمولی پیر کے حق میں کہنے کے لئے تقریباً کوئی بات نہیں ہے۔ وہ مفت خور سے بھی بڑھ کر ہے۔ دوسری دنیا کے متعلق دیہاتیوں کی جہالت سے اس منظم طریقے سے غائبہ اٹھاتا ہے۔ جس سے کہ ساہوکار اسکی اس دنیا کی جہالت

سے لیکیں پھر اس کے اقتدار کا یہ عالم ہے کہ ایک دیہاتی نے جسے ہم ملتان میں ملے تھے یہ کہا کہ (پیر کے بغیر انسان کچھ بھی نہیں ہے) وہ پیر جو پیری مریدی کرتا ہے۔ اس کی مدد سے غضب کی تجارت کرتا ہے۔ نتیجہ یہ ہے کہ ہزاروں پیر جن میں سے اکثر پیغمبر کی اولاد سے ہونے کا دعوے رکھتے ہیں گھوڑوں پر سوار شام ملک میں نذرانے جمع کرتے اور تعویذ بانٹتے پھرتے ہیں۔ یہ تعویذ سوائے ایک کاغذ کے پرزے کے جس پر کچھ حروف لکھے ہوئے ہوتے ہیں۔ اور کچھ نہیں ہوتے۔ لیکن ایسا اتنا کمزور ہے کہ ان کی مدد سے خوف کم کئے جاتے ہیں۔ اور امیدیں بڑھائی جاتی ہیں۔ اور بعض اوقات اعصابی کمزوریوں اور خرابیوں کا بھی علاج کیا جاتا ہے۔ یہ چھوٹے طبیب اکثر کامیاب بھی ہوتے ہیں۔ یہ لوگ واقعی روحانی چھوٹے طبیب ہیں۔ جو یہ بات قبول جاتے ہیں۔ کہ ابتدائی پیروں میں سے جنکی نسل سے ہونے کا وہ دعوے رکھتے ہیں۔ اور جن سے وہ اختیار حاصل کرتے ہیں۔ اکثر واقعی طبیب تھے۔ وہ روح کو شفا بخشنے والے اور زندگی میں روح چھوکنے والے تھے۔ حضرت علیؑ علیہ السلام کی طرح وہ پیغمبر جو پچیس سو سال گزرے اپنے زمانے کے پیر تھے۔ ایسے لوگ تھے۔ جو خدا کی بشارتوں کو سمجھتے تھے۔ اور وہ اپنی بشارتیں دوسروں تک پہنچاتے تھے۔ وہ پیر جو مغلوں کے زمانے سے پیشتر وسط ایشیا سے ہندوستان میں آئے ایسے ہی تھے۔ اور خوب مغربی پنجاب کے لوگوں کا اسلام پر ایمان لانا کسی فاتح کی تلوار کی نسبت ان کی رضا جوئی اور شہرت پر زیادہ منحصر ہے۔ آج بھی اچھے پیر پیری مریدی کرنے کی نسبت جس سے نفرت کرنے میں وہ حق بجانب ہیں۔ خداوند تعالیٰ کی بشارتوں سے زیادہ تعلق رکھتے ہیں۔ اور اگر بعض پیروں کو ان کی مفروضہ معجزانہ قوتوں کی بنا پر عروج حاصل ہے۔ تو ان میں سے اکثر کو یہ بات اپنی زندگی کے تقدس کی وجہ سے حاصل ہے۔ اگر یہ تقدس عام پیروں میں پایا جائے تو پیر کے حق بجانب ہونے میں کسی ثبوت کی ضرورت نہ ہو۔ اور اسکی حالت قوی تر ہو۔ جب وہ گاؤں درگاؤں اپنے مریدوں کی دعوتیں اٹاتا اور ان کے نذرانوں سے اپنی ثروت میں اضافہ کرتا جاتا ہے۔ تو وہ اپنے اثر کو کافی قوی خیال کرتا ہے۔ لیکن اگر وہ ٹھہر کر گزشتہ زمانے پر نظر

ڈالے تو وہ دیکھیگا کہ وہ عمارت جس کی بنیاد تو ہم اور جہالت کی ریت پر ہے۔ موجودہ قوتوں کے اٹھتے ہوئے طوفان کے سہانے زیادہ دیر تک نہیں ٹھہر سکتی لائل پور میں اسکا اثر پہلے سے زوال پذیر ہے اور اگر وہ تسلیم یافتہ ہے۔ تو جب وہ گذشتہ حالات پر نظر ڈالےگا۔ تو اس کا دماغ شہات سے پر ہو جائیگا۔ وسطی پنجاب میں ایک پیر کے بیٹے نے جو کہ بی اسے تھا۔ یہ کہا کہ ہمیں یہ کہتے ہوئے شرم آتی ہے۔ کہ میرے والد نے بیس دن میں ۳۰۰ روپے پیدا کئے تھے۔ یہ نئی روشنی کے خلاف ہے۔ یہ اس لحاظ سے اور بھی زیادہ بری ہے۔ کیونکہ پیرری میری ہی نئی اور پرانی دلوں تہذیبوں کے خلاف ہے۔

ملاں اور پروہت :- اس پر بھی اچھے پیر کے لئے اتنی ہی گنجائش ہے۔ جتنی کہ اچھے جاگیردار کے لئے۔ لوگ صرف روٹی پر ہی گذر نہیں کر سکتے خواہ وہ نئی تہذیب کی طرف دیکھیں خواہ پرانی روشنی کی طرف وہ علم اخلاق اور دھانی رہنمائی کی ضرورت محسوس کرتے ہیں۔ یورپ میں دیہاتی کے اخلاق کو بڑا غائبہ یہ ہے۔ کہ اسے یہ دونو باتیں حاصل ہیں۔ پنجابی دیہاتی کو دونوں میں سے تھوڑا تھوڑا حصہ ہم پہنچایا جاتا ہے۔ پروہت اور ملاں بے شمار ہیں۔ لیکن ان لوگوں میں سے جو دیہات میں ہیں۔ کوئی تعظیم یافتہ نہیں ہے۔ اور سب حقیقی معنوں میں جاہل ہیں۔ ایک جاگیردار نے ملاؤں کے متعلق کہا۔ کہ وہ خدا کا نام اس لئے لیتے ہیں۔ تاکہ وہ اپنے پیٹ روٹی سے بھر لیں۔ اور ایک دیہاتی نے پروہتوں کی نسبت کہا کہ وہ گھنٹیاں بجاتے ہیں۔ اور صور پھونکتے ہیں۔ ملاں قرآن شریف کو عربی میں پڑھنا سیکھتا ہے۔ لیکن جو کچھ وہ پڑھتا ہے۔ اسے سمجھنا بہت کم سیکھتا ہے۔ اور تمام تعلیم جو وہ گاؤں کے لڑکوں کو دیتا ہے۔ یہی بے ثمر تعلیم ہوتی ہے۔ پجاری ہندو وادہ زندگی کے تکلفات اور مندر کی رسومات سے خوب واقف ہوتا ہے۔ اور پروہت زائچہ ڈال سکتا ہے۔ اور مشکوک و منحوس مواقع میں تمیز کر سکتا ہے۔ لیکن اگرچہ انہیں ذکر پڑھ سکتا ہے۔ مگر یہ پڑھائی اس کی جماعتوں کے لئے کسی کام کی نہیں ہے۔ کیونکہ ہندوؤں کی الہامی کتابیں سنسکرت میں لکھی ہوئی ہیں۔ جسکی وہ عام طور پر تفسیر نہیں کر سکتا۔ چونکہ گرتھ صاحب پنجابی زبان میں لکھا ہوا ہے۔ اس لئے سکھوں کا حال

فدا بہتر ہے۔ لیکن اس پر بھی اس میں سے بہت کچھ دیہاتی کی سمجھ کیلئے اس قدر مشکل ہے۔ جتنی کہ انگلستان کے دیہاتی کے لئے۔ چارٹر لڑکیوں کا سب سے بُرا حال ہے۔ کہیں کہیں ان میں سے بعض کو لڑکوں کی طرح پڑھایا جاتا ہے لیکن عام طور پر وہ کسی قسم کی تعلیم حاصل نہیں کرتیں۔

مذہبی تعلیم :- مذہبی امام بہ حیثیت جماعت دیہات میں ان کے متعلق کہہ رہا ہوں نہ کہ مذہب کے متعلق (اپنے کام کے لائق نہیں ہیں۔ ایسی مغز ہستیاں بھی ہیں جن کو مستثنیٰ کیا جاسکتا ہے۔ ان میں سے بعض سے ہم ملے اور بعض کے متعلق سننا لیکن جیسا کہ جاگیردار کی صورت میں سوائے اس کے کہ وہ یہ بتائیں کہ اب کیا ہے۔ اور اس کے بعد کیا ہو سکتا ہے۔ اور کوئی کام کرنے والے لوگ نہ ہونے کے برابر ہیں۔ اس کے ساتھ ہی مذہبی جذبات حد سے زیادہ قوی ہیں۔ ہم نے جگہ جگہ ایسی مسجدیں اور مندر دیکھے ہیں۔ جو عوام کی محنت اور روپے کی قربانی سے تیار کئے جا رہے تھے۔ مسلمانوں کی بڑی تعداد ایک یا دو گھنٹہ روز نماز میں صرف کرتے ہیں۔ اور رمضان شریف میں روزے رکھتے ہیں۔ لیکن لوگ بحیثیت مجموعی ایسی بھیڑوں کے مانند ہیں۔ جن کا چرواہا کوئی نہیں۔ ایسے گڈریے موجود ہیں۔ جنہیں جھاڑے کے ٹٹو کہا جاسکتا ہے۔ اور جو مذہب کے نام پر اور تعلیم کے بھیس میں ایک ملت کو دوسری کے خلاف اکسادیتے ہیں۔ اور ان مریدانہ مراسم اور خوش اخلاقیوں کا ایک تلخ خاتمہ کر دیتے ہیں۔ جنہوں نے سالوں تک ہندو مسلمانوں کو دیہات کی مشترکہ زندگی میں مربوط رکھا ہے۔ لیکن اصل چرواہے یعنی وہ لوگ جو دیہاتی اور حفاظت کرنے کیلئے موزوں ہوں۔ بالکل نہیں ہیں۔ مگر دیہاتی کی اس قدر اشد ضرورت کبھی محسوس نہیں ہوئی۔ دیہات کی تنہائی بلکہ جلد غائب ہو رہی ہے۔ موجودہ اڑنے والی دنیا اس کے دروازے جھانکتی ہے۔ رسم و رواج کی پرانی دیواریں جن پر صدیوں کی بالیدگی نے پلستر کیا ہوا ہے۔ ریزہ ریزہ ہو رہی ہیں۔ نئے آفاق ہو رہے ہیں۔ اور نیا سفیدہ صحنہ دار ہو رہا ہے۔ بہت سے لوگوں کے نزدیک نئی تہذیب پرانی کے مقابلے میں ہے۔ اور دونوں افرادیت اور ملویت کی تیز ہواؤں سے جنکو بعض اوقات آزادی دہرتی کے ساتھ الجھا لیا جاتا ہے۔

مٹ جانے کے خطرے میں نہیں تعلیم یافتہ لوگوں کے لئے بھی زندگی آسان نہیں ہے۔ اور غیر تعلیم یافتہ کے لئے گمراہ کن ہے۔ آخر اس کا علاج کیا جا رہا ہے۔ یہ بات مجھے متعلقہ لوگوں کے غور کرنے کیلئے چھوڑ دینی چاہیئے۔ کیونکہ ایک ایسے شخص کے لئے جو اس ملک کا رہنے والا نہ ہو۔ یہ سوال اتنا غیر مانوس اور نازک ہے۔ کہ حل نہیں کیا جاسکتا۔ میں نے صرف برائی کو ظاہر کرنے کی جرأت کی ہے۔ وہ بھی اس لئے کہ اس دور میں کسی سے میں ملا کسی نے بھی اس کے وجود سے انکار نہیں کیا۔ دیہاتی زندگی کے متعلق جو کچھ میں نے یورپ کے مختلف حصوں میں دیکھا ہے۔ اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے۔ کہ ہر گاؤں میں ایک ایسے تعلیم یافتہ شخص کا وجود نہایت ضروری ہے۔ جسکی زندگی اس کی خدمات کیلئے وقف ہو۔ اور جسکے مد نظر بھلائی۔ خوبصورتی اور سچائی کی کوئی شبہ ہیہ ہو۔ (خواہ وہ کتنی ہی مدھم کیوں نہ ہو) یورپ میں دیہاتی پادری نے باوجود حد بندیوں کے دیہاتی زندگی کو ہند بنانے والے بڑے بڑے اثرات میں سے ایک کا کام کیا ہے۔ کیا ہندوستان میں ملا اور پروہت کو اسی طرح کام کرنے کے لئے مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ یا کم از کم ان کو بذاتِ خود اچھا نہیں بنایا جاسکتا۔

نئی اور پرانی تہذیب

اس سلسلے میں دو چیزوں کی بازی لگی ہوئی ہے۔ (پرانی تہذیب و نئی) رسومات اور ایمان کی رشتگی نے پرانی تہذیب کو اتنا دھندلا بنا دیا ہے۔ کہ بہت سے لوگ اسے دیکھ بھی نہیں سکتے۔ مثال کے طور پر جب ٹیگور کے ناول ”گولڈا کا میرو“ ہنگال کی دیہاتی زندگی سے آشنا ہو گیا۔ تو وہ اس تہذیب کا جو خدمت۔ محبت۔ ہمدردی و ذاتی عزت اور بہیمیت مجموعی انسانیت کی عزت کے ذریعے سے سب کو طاقت و خوشی اور زندگی بخشتا ہے۔ کوئی نشان نہ پاسکا۔ اس پر بھی تہذیب وہاں موجود ہے۔ اور اس کی روشنی خواہ وہ کتنی ہی مدھم کیوں نہ ہو۔ لوگوں کی تمام تر جہالت گرد اور غربت میں سے جھلکتی ہے۔ اس کی ایک جھلک ہم نے حسن ابدال کے نزدیک ایک سڑکوں کی مرمت کرنے والے کی سرگرمی میں اس نمبردار (حکیم) کی خدمت میں جو اپنے

مریضوں کا مفت علاج کرتا تھا۔ اس زمیں مندار کے ”توبہ توبہ“ کہنے میں جس سے یہ دریافت کیا گیا تھا۔ کہ کیا وہ ان لوگوں سے کرایہ لیتا تھا۔ جو اس کی بستی میں آباد تھے۔ ان احسانات میں جنہوں نے لائل پور کے ایک سکھ گھرانے کو ایک ساڑھو کے لئے گھر بنانے اور راہ گیزوں کے لئے ایک کنواں لگانے پر مجبور کر دیا۔ ان سرائوں میں جو سوداگروں نے ادنا اور گورگاؤں میں مسافروں کے لئے بنوائی تھیں۔ دیہاتیوں کے اس احتجاج میں حیب وہ کنواں اٹارنے یا باغ کیلئے زمین صاف کرنے اور ایک سے زیادہ مندروں یا مسجدوں کی عام تعمیر میں حصہ لیتے آتے تھے۔ دیکھی وہ منہج جہاں سے یہ رشتہ پھوٹتی ہے۔ یہ ہے کہ دیہاتی قدرت اور پڑوسی پروگاہہ منحصر ہے۔ قدرت پر منحصر ہے۔ اس میں ان دیکھی چیزوں کا حد درجہ کا گہرا اور دلنشین رعب پیدا کر دیا ہے۔ اور اس امر کا باطنی اعتراف ہے۔ کہ مادی دنیا کی دولت انجام کار کسی کام کی نہیں اور پڑوسیوں پر انحصار رکھنے کی وجہ سے دیہاتی جھٹکے پیدا ہو گیا ہے۔ جس نے اس کے افراد میں صدیوں اس تیز حس کو ترتیب دی ہے۔ کہ ایک انسان اپنی ضروریات کے لئے دوسرے پر انحصار رکھتا ہے۔ ہم جہاں کہیں گئے۔ ہم نے دیکھا کہ زمانے کی پادشاہی دینیہ والی قوتوں کے باوجود یہ جس موجود ہے۔ جو اپنے آپ کو اعداد و اہمی کی مختلف صورتوں میں ظاہر کرتی ہے۔ جو اتنی ہی بیش قیمت ہیں۔ جتنی کہ اور منظم صورتیں۔ کیونکہ یہ تقاضا ہیں۔ اور ان کا تعلق دیہاتی زندگی کی تعمیر سے ہے۔ پرانی تہذیب کی کمروری اس حقیقت کی بناء پر ہے۔ کہ قدرت پر انحصار رکھنے کے انسانی عقیدے میں توہمات کی کیسیں جڑیں ہوئی ہیں۔ اور دیہاتی جھٹکے پر انحصار رکھنے میں رسم و رواج کی پیچیدگی ہوئی ہے۔ توہمات کے متعلق کچھ نہیں کہا جاسکتا۔ رسم کے متعلق یہ دسوائے کیا جاسکتا ہے۔ کہ یہ ایک پائدار سوسائٹی کا لازمی عنصر ہے۔ اور جہاں تک ایک آدمی کا دوسرے سے تعلق ہے۔ یہ قاعدے اور خوشی کی کمی کو پورا کرتی ہے۔ لیکن ہندوستان میں تو ہم کے ساتھ مربوط اور مذہب کے ساتھ مخصوص ہونے کی وجہ سے یہ اتنی خود سر ہو گئی ہے۔ اور اس قدر اندھا و صند فرمانبرداری کا تقاضہ کرتی ہے۔ کہ یہ اس کی نشوونما میں رخنہ پیدا کر دیتی ہے۔ اور بہت سی ایسی عادات کو قائم رکھتی ہے جو کبھی فطری تھیں۔ لیکن اب انسانیت کے بالکل خلاف ہیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہے۔ کہ ہزاروں عورتوں کو سخت قید کی زندگی

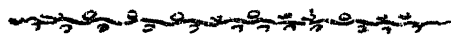
میں دھکیل دیا گیا ہے۔ کروڑوں کو اچھوت خیال کیا جاتا ہے۔ اور دنیا کے عزیز ترین لوگوں کے خرچ پر تنومند۔ فقیروں کے گرد ہوں اور بے کار مویشیوں کے گلوں کی زندگی کو قائم رکھا جاتا ہے۔ یہ صرف ان چند لاپرواہوں کا ذکر ہے۔ جن سے ہمیں اس دورے میں سائبقہ پڑا ہے۔ اور اس کی طاقت اس قدر غالب ہے کہ اکثر وہ مسلمان جو ہندوؤں کے ساتھ رہتے ہیں۔ چھوت جھات کا خیال رکھتے ہیں۔ اور وہ ہندو جو مسلمانوں کے ساتھ رہتے ہیں۔ پردہ کرتے ہیں۔ پھر یہ کچھ تعجب کی بات نہیں ہے۔ کہ اکثر لوگوں کو نئی تہذیب مشکل سے نظر آتی ہے۔

نئی تہذیب :- نئی تہذیب کی روشنی بالکل صاف ہے۔ اور کسی اور سمت سے چمکتی ہے۔ یہ انسان کے فطرت پر منحصر رہنے کو سائنس کی مدد سے اس پر فتح پانے سے بدل دیتی ہے۔ اور اس کے رسومات و دیہاتی طبقے پر انحصار رکھنے کے سامنے عقل اور آزادی کو مقابلے میں لے آتی ہے۔ یہ امداد باہمی کی نسبت اپنی مدد آپ کرنے کی اور قومیت کی نسبت انفرادیت کی تلقین کرتی ہے۔ میں یہ بات کسی سیاسی نقطہ نظر سے نہیں کہہ رہا ہوں۔ یہ خوف اور توہم کی تاریکی کو جس نے پرانی تہذیب کے گرد گھیرا ڈال رکھا ہے۔ تعلیم اور علم سے دور کر دے گی۔ اور تقدیر پر شاکر رہنے کو جو فطرت پر انحصار رکھنے سے پیدا ہوتا ہے۔ انسانی قوتِ ارادی کے اعتقاد سے بدل ڈالیگی۔ اس بات پر یقین رکھتے ہوئے کہ اکثر لوگوں کی دماغی دروہانی بہتری ان کی مادی بہبود کے ساتھ پیچیدہ طور پر مربوط ہے۔ مثلاً غربا کی تباہی ان کی غربت سے ایسا باریخ دولت کے خلاف نہیں پھراتی۔ بلکہ اس کا تعاقب کرنے کے لئے دل بڑھاتی ہے۔ اس بات پر پختہ یقین رکھتے ہوئے کہ یہ چیزیں صحت کے لئے ضروری ہیں۔ اور یہ کہ صحیح الدماغی کے لئے صحت مند جسم کا ہونا لازمی ہے۔ یہ چاہتی ہے کہ ہر ایک کو مناسب خوراک کپڑے اور گھر ملے اور وہ صاف ستھرے نواح میں رہیں۔ آج کل کے دیہات میں ان نعمتوں کی اس قدر کمی ہے۔ کہ ان کا اجرا اس کے رواج کو بدل ڈالے گا۔ ہم نے گورڈگاؤں کے لوگوں کو نہایت سرگرمی سے اس کے لئے استدعا کرتے دیکھا ہے۔ اور لائل پور اور صوبے کے مشرقی حصے میں ہم نے لوگوں کے دماغوں کو اس کے نور سے مجلا ہوتے دیکھا ہے۔ اب ایک نیم حکیم کی نسبت جس

کے طبی اصول ایک انگریز سلوٹری کیلئے بے عزتی کا باعث ہوتے ہیں۔ تربیت یافتہ حکیم کی اور اس کی نسبت ایک اچھے ڈاکٹر کی زیادہ تلاش کی جاتی ہے۔ دواؤں کو تعیندوں پر ترجیح دی جاتی ہے۔ اور پیسے کو روکنے کے لئے ٹیکہ لگوانے کو خوش آمدید کہا جاتا ہے۔ حالانکہ دس سال گذرتے لوگ اس سے خوف کھاتے تھے۔ بعض لوگ اپنے مویشیوں کو بھی گاؤں کے دروازے کے آریار بندھی ہوئی ٹھیکری کے نیچے سے گزارنے کی نسبت انہیں ٹیکہ لگوانے کو زیادہ اچھا سمجھتے ہیں۔ اب بیلوں کو آختہ کرانے پر کوئی معترض نہیں ہوتا۔ اور بہت سے ہندو اور سکھ مذہبی احکام کی پیروی نہ کرتے ہوئے۔ اپنے بیل اور گائے کو غیر مفید ہونے کی صورت میں فروخت کر دیا کرتے ہیں۔ چھوٹ چھات جسے مسٹر گاندھی نہایت برا اور انسان کی مذہبی ذہنیت کا مخالف اصول کہتے ہیں۔ اگرچہ ابھی تک اندرونی اور پہاڑی علاقوں اور تبلیغ کے جنوب میں زوروں پر ہے۔ بتدریج کمزور ہو رہی ہے۔ بعض جگہوں میں منطقی دلیل کی بناء پر یعنی یہ کہ اچھوت اب مردہ جانور کا گوشت نہیں کھاتے۔ نہروں کے انتشار اور اس قدرت کے باعث جو کاشتکار کو باقاعدہ پانی ملنے کی وجہ سے زمین پر حاصل ہے۔ بتدریج پریشا کر رہنے کا عقیدہ کم عالمگیر ہے۔ اور کھیتی کرنے میں زیادہ محنت اور تجربہ کاری کو کام میں لایا جاتا ہے۔ امداد باہمی کی توسیع سے کفایت شعاری بڑھ رہی ہے۔ اور فضول خرچی معدوم ہو رہی ہے۔ فضول خرچی کی معتبر مثال شادی وغنی کے گران بہا اخراجات ہیں۔ اور جہاں کہیں ان کی زیادتی ہے۔ ہم نے دیکھا ہے۔ کہ لوگوں میں انہیں کم کرنے کی بڑی خواہش ہے۔ تین سو انجن ہائے اصلاح رسومات اس کے لئے کافی ثبوت ہیں۔ اور ان میں سے اکثر اتنی کامیاب ہیں۔ کہ وہ شادیاں جن پر ۵۰۰ سے لے کر ۱۰۰۰ روپیہ تک خرچ آیا کرتا تھا۔ اب اس رقم کے پانچویں حصے میں کی جاتی ہیں۔ ایسے موقعوں کے میہمان نوازی کے اخراجات کو بھی بڑی حد تک کم کر دیا جاتا ہے۔ اور زیورات اور کپڑوں پر بھی پہلے کی نسبت بہت ہی کم خرچ کیا جاتا ہے۔ نینر لڑکے اور لڑکیوں کی شادی کی عمر بڑھانے کی طرف بھی رجحان ہے۔ آخری بات جو کسی سے بھی کم نہیں ہے۔ یہ ہے کہ ایک ایسی جماعت پیدا ہو رہی ہے جو

یہ سوال کرتے ہیں۔ کہ پردہ کا رواج کہاں تک ٹانائی پر مبنی ہے۔

معزنی پنجاب :- نئی روشنی مقابلتہاً صوبے کے مغربی حصے میں بہت پھیلی ہوئی ہے۔ ان پانچ امور کو دہروں کا کھیلنا امداد یا بھی تعلیم۔ ذرائع آمد و رفت کی ترقی اور نازل مکانی اور جنگ عظیم سے حاصل کیا ہوا تجربہ جنہوں نے مشرقی حصے کے ساتھ دیا ہے۔ مغرب میں بہت کم دسترس حاصل ہوئی ہے۔ خوش قسمتی سے بہت سی صورتوں میں اس کی ضرورت کم ہے۔ زندگی کاؤں کی نسبت زیادہ قدیم اور کوئٹہ پر انحصار رکھتی ہے۔ اس میں انفرادیت بھی زیادہ ہے۔ مذہب ایک دوسرے سے مطابقت رکھتے ہیں۔ اور رسم و رواج جو اپنی منظوری اسلام کے سادہ اخلاقی مجموعہ قوانین سے حاصل کر رہا ہے۔ کم پیچیدہ ہے۔ ناکارے مویشیوں کو مذہب کی بناء پر نہیں رکھا جاتا۔ چھوت چھات کا کوئی مسئلہ نہیں ہے۔ شادیوں پر بہت کم خرچ کیا جاتا ہے۔ اور لوگ پچھن میں شادی نہیں کراتے۔ عورتوں کو بہت سحت کام نہیں کرنا پڑتا۔ اور جب پردہ نہیں کیا جاتا تو وہ مقابلتہاً آزاد ہوتی ہیں۔ رہائش گاہیں بھی پہلے سے زیادہ صاف ہیں۔ اور احتیاط سے ترتیب دیتے ہوئے ان کے اندرونی حصے اکثر خوبصورتی کے احساس کا پتہ دیتے ہیں۔ یہ بات اٹک کے دیہاتی کے فقرے سے خوب ظاہر ہے۔ جو شخص کسی گھر میں کوئی خوبصورت چیز نہیں دیکھ سکا۔ وہ اسے متحک کر چھوڑ دے گا۔ معزنی حصے کی لعنت غربت اور دہم ہے جس کی وجہ سے دیہاتی ساہوکار۔ جاگیردار۔ اور میر کے رجم پر زندگی بسر کرتا ہے۔ دو نو باتیں نئی روشنی کی دشمن ہیں غربت تو خاص طور پر کیونکہ نئی روشنی کی بنیاد عمدہ معیار زندگی پر ہے۔



باب سیزدہم

معیار زندگی عورتیں اور دیہاتی کے فرائض معاش

معیار زندگی

خوراک :- گذشتہ تیس سال کے دوران میں پنجابی دیہاتی کا معیار زندگی مادی حیثیت سے بڑھ گیا ہے۔ یہ بات صوبے کے مشر فی حصے میں بہت نمایاں ہے۔ صاف طور پر بیان کرتے ہوئے کہا جاسکتا ہے۔ کہ وہاں دیہاتی کی سب سے بڑی ضرورت یہ ہے کہ وہ عمدہ گھر میں رہے۔ لیکن معرب میں ابھی تک اس کی خوراک مقدار سے کم اور لباس نہایت غریبانہ ہے۔ ہم بہت سے ایسے لوگوں کو ملے جنکے پاس صرف دو ہی کپڑے تھے۔ جنہیں وہ پہنے ہوئے کھڑے تھے۔ اور بہت سے ایسے لوگوں سے بھی ملے جو خوراک بہم پہنچانے کے لئے ادھار لیتے تھے۔ یہ سب کچھ پس اندازہ کرنے کی کمی اور فصل خراب ہو جانے کا نتیجہ تھا۔ یہ بات بغیر کسی شک و شبہ کے کہی جاسکتی ہے۔ کہ وہ لوگ جنہیں اس مقصد کے لئے ادھار لینا پڑتا ہے وہ کھانے اور بچانے کے لئے کافی غلہ حاصل نہیں کرتے اس کے ساتھ ہی وہ سب سے سستی اور کم تقویٰ غذا پر قانع ہو جاتے ہیں۔ اس امر کو مد نظر رکھتے ہوئے یہ ضروری ہے۔ کہ مشرق کی نسبت مغرب میں پیداوار بڑھائی جائے۔ اس کی سب سے زیادہ ضرورت منظر گردش میں ہے۔ وہاں غربت اور تنزل ان لوگوں کے لئے مایوس کن ہیں۔ جوان کا علاج کرتے ہیں۔ ان تمام مشاہدات میں سے جو نسام دنیا کے دیہاتیوں کو ایک برادر ہی میں منسلک کرتی ہیں ایک کے ذریعے سے کتاب موسومہ ”انگلستان کا سرسبز خوشگوار علاقہ“ کے مصنف کو اسی قسم کا مسئلہ دیہاتی انگلستان کے ایک کونے میں پیش آیا۔ اور اس کے ارشاداً پس ماندہ علاقوں سے اس قدر مناسبت رکھتے ہیں۔ کہ میں انہیں بخشنہ لکھتا ہوں۔

وہ دریافت کرنا ہے۔ کہ ان لوگوں کی حالت کیونکر بدلی جاسکتی ہے۔ کیا ان کی تجدید ممکن ہے۔
 جاسکتی ہے؟ ان باتوں میں سے اکثر جنکی انہیں سب سے زیادہ ضرورت ہے۔ ذاتی لین
 دین۔ صبر۔ مستقل مزاجی۔ تربیت دیر تک تکلیف اٹھانے اور زیادہ واضح الفاظ میں فہمی
 تعلیم سے۔ جو کہ ان کی تمام خامیوں کو یوراکرتی ہے پالور کی جاسکتی ہے۔ اس کے
 بعد جلد باز خیال پرست کیلئے چوکنا کر دینے والی بر محل بات لکھی ہے۔ وہ یہ کہ ان باتوں
 کے لئے جوان لوگوں کیلئے جاسکتی ہیں۔ حدود ہیں۔ کیونکہ ان کاموں کے لئے بھی
 حدود ہیں۔ جوان سے لئے جاسکتے ہیں۔ اور وجہ یہ کہ وہ ایک ایسا طبقہ ہے جو جسمانی
 و دماغی لحاظ سے کمزور ہے۔ ایسے مسئلے کے حل کے لئے کسی قسم کی یک ڈنڈی کا اختیار
 کرنا فضول ہے۔ بہترین شخصیتوں کی ضرورت ہے۔ لیکن اس کے ساتھ ہی اچھا دماغ
 اور دافر وقت بھی درکار ہے۔ اگر یہ تینوں باتیں منظر گڑھ کو حاصل ہو جائیں۔ تو وہ
 بیس برس بعد صوبے کے لئے باعث خدمت نہ رہیں گے۔ گورگاؤں کو چھوڑ کر مشرقی پنجاب
 میں جسکے بعض حصوں میں لوگ اتنے ہی غریب ہیں۔ جتنے کہ منظر گڑھ میں ایسا
 معلوم ہوتا ہے۔ کہ بصورت مجموعی دیہاتیوں کے پاس کھانے کے لئے کافی ہے۔
 یہ بات عام طور پر تسلیم کی جاتی ہے۔ کہ اس کی خوراک اگر مقدار کے لحاظ سے نہیں تو
 کم از کم صفات اور متنوع کے لحاظ سے بہتر ہوتی جا رہی ہے۔ غذاؤں کے بڑھوں
 ہونے کی وجہ زیادہ تر یہ ہے کہ سبزیوں کی کھیت بڑھ گئی ہے۔ اب بہت سے
 لوگ انہیں کاشت کرتے ہیں۔ خاص طور پر آلوؤں۔ وہ لوگ جو ۵۰ برس پہلے اس
 قسم کی کوئی چیز نہ بوتے تھے۔ داد یہاں تک کہ اونچے درجے کے راجپوت بھی
 اب انہیں کہیں کہیں بوتے ہیں۔ اور جہاں وہ پیدا نہیں کی جاسکتیں۔ وہاں یا تو
 قریب قریب کے گھاؤں سے سبزی بونے والے نیچے کے لئے لے آتے ہیں۔
 یا موٹر لاریوں کے ذریعے سے سنگواٹی جاتی ہیں۔ ایک ایسے ملک میں جہاں لوگ
 دراصل سبزی خور ہیں۔ اس تبدیلی کے فائدے کا غلط قیاس لگانا مشکل ہے۔ اگر
 یہ بات عام ہو جائے۔ تو یہ دواؤں کی اثرات کی نسبت دیہاتی کی صحت پر اچھا
 اثر ڈالیں گی۔

پنجاب کے مشرقی حصے میں دیہاتی مجموعی حیثیت سے کافی اچھا کھاتے اور
 پہنتے ہیں۔ لیکن ان کے گھر بہت بڑی حالت میں ہیں۔ ہم نے آدمیوں۔ عورتوں

اور بچوں کو اکثر کمزوری کی نسبت غاروں میں بغیر چھنی والے باد چچی خانوں کے دھوکے اور گرد سے سرا سر سیاہ ہوئی ہوئی چھتوں کے نیچے اند کوڑے اور کھاد سے اٹتے ہوئے صحنوں میں سج ان کے مویشیوں کے سوتے دیکھا۔ اگر اکثر لوگ صحنوں اور کھیتوں کی کھلی ہوا میں زندگی بسر نہ کرتے تو یہ رہائش گاہیں چوہوں پستودوں اور مکھیوں کی آماجگاہ ہونے کی وجہ سے باقاعدہ موت کے پتھر سے بن جاتیں۔ جیسا کہ یہ درست ہے۔ ان کو ضرور لوگوں کی صحت کو خاص توجہ کی نظر سے دیکھنا چاہیئے۔ اور اس کے ساتھ ہی جیسا کہ ہر شخص خیال کرتا ہے۔ انہیں اپنے خیالات سے ڈرنا چاہیئے۔ یہ برائی اس قدر عام ہے کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ صحت کو یقینی بنانے اور مناسب معیار زندگی قائم کرنے کے لئے صوبے کے ۳۴۰۰۰ دیہات میں سے اکثر کو دوبارہ بنانا پڑے گا۔ ممکن ہے کہ اکثر لوگوں کو یہ بات محض خیالی معلوم ہو۔ لیکن جالندھر اور ہوشیار پور جیسے اضلاع میں جہاں نقل مکانی کر کے واپس آئے ہوئے لوگ اپنے ساتھ نئے خیالات اور بے شمار روپیہ لائے ہیں۔ اسی عمل کا اتمام کیا جا چکا ہے۔ بلاشبہ روپیہ کے بغیر کچھ نہیں کیا جاسکتا۔ لیکن جہاں کہیں یہ میسر ہے۔ نئے گھر تعمیر ہو رہے ہیں۔ اور پرانے گھروں کو بہتر بنایا جا رہا ہے۔ قبضہ بنڈالہ میں جسے ہم نے جالندھر میں دیکھا ہے گزشتہ بیس سال میں تقریباً نصف لاکھ روپیہ ضرور اس کام پر خرچ کیا گیا ہوگا۔ اس میں شک نہیں کہ اخراجات کا کچھ حصہ سرائیش کی خواہش کے اکٹھاٹے جانے کی وجہ سے یا مغرب کی طفلانہ نقالی پر صرف ہوا ہے دشہادت کے لئے مثلاً بے سرو پا چھنیاں (لیکن یہ بات اب تقریباً ناممکن ہو گئی کہ کوئی نیا گھر پرانے غار نما طریق پر تعمیر ہوتا ہو یا دیکھا جائے۔ اب لوگوں میں ایک ایسے گھر کو حاصل کرنے کی زیادہ سے زیادہ خواہش ہے جو نہ صرف پختہ ہو۔ بلکہ ہوادار بھی ہو۔ اگر جیسا کہ بعض اوقات دیکھنے میں آتا ہے۔ نئے گھر میں نیچے کے فرش کے قریب کھڑکیاں نہیں ہیں۔ تو یہ غالباً اس وجہ سے ہے کہ مالک مکان کے پاس بہت سے زیورات اور نقد روپیہ ہے۔ اور وہ ڈاکوؤں اور نقب لگانے والوں سے ڈرتا ہے۔ اس میں دواخلاقی اسباق ہیں۔ ایک تو یہ کہ زیورات کم خریدنے چاہیئے اور دوسرے یہ کہ روپیہ جمع کر کے گھر میں نہ رکھنا چاہیئے بلکہ گاؤں کے بنک میں جمع کر دینا چاہیئے۔ اس کے ساتھ ہی یہ بات بھی یاد

رکھنی چاہیے کہ امن کے بغیر کوئی مادی ترقی نہیں ہو سکتی۔ اور اس صورت میں معقول
 تنخواہ دار قابل پولیس کے بغیر امن قائم نہیں رکھا جاسکتا۔ اگر دیہاتی امن کا بلند معیار بھی
 قائم رکھا جاسکے تو کافی روشندانوں والے گھروں کا رواج ہو جائے گا۔ اور جو بات
 اس سے بھی بڑھ کر ہے۔ وہ یہ کہ لوگ اپنی صحت اور کاشتکاری و دلو کی زیادہ ترقی کی
 خاطر گنجان آباد اور گرد سے اٹے ہوئے گاؤں کو چھوڑ کر اپنی اپنی زمینوں پر رہنے لگ
 جائیں یہ طریق کار جالندھر میں پہلے ہی شروع کیا جا چکا ہے۔ یہاں اشتعال الاراضی
 سے اس میں اور بھی زیادہ سہولتیں پیدا ہو گئی ہیں۔ اور اگر اس کا رواج ہو گیا تو ممکن ہے
 کہ یہ اس علاقے کی کایا بٹ دے۔ نئے گھروں کا ایک پہلو نہایت پر زور نفع دین
 دیکھتے بغیر نہیں چھوڑا جاسکتا۔ اکثر گھر اس قدر گندے ہیں کہ انہیں دیکھ کر طبیعت
 پریشان ہوتی ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے۔ گویا کوئی بچہ اینٹوں کے صندوق سے کھیل
 رہا ہے۔ عجیب بات یہ ہے کہ گورگاؤں کے گرد و لواح میں غربت اور انتہائی گندگی
 کے باوجود اب بھی خوبصورتی کی جس گھات لگائے ہوئے ہے۔ میں نے کوئی
 عمارت ایسی نہیں دیکھی۔ جو فن تعمیر کی خوبیوں میں سے کسی ایک کا دعویٰ نہ کر سکتی
 ہو۔ ایک اچھے کاریگر کے لئے جس کے خیالات دیہاتی کی زندگی کی سادگی اور اس
 کی نقدی کی گنجائش کے ساتھ مناسب رکھتے ہوں۔ سنہری موقع ہے۔ جیسا کہ
 بے شمار کٹیاؤں اور چھوٹے گاؤں کی خوبصورتی سے ثبوت ملتا ہے۔ یورپ میں
 ایسے لوگ بہت پائے گئے ہیں۔ اگر کوئی ایسی مہستی پنجاب میں مل سکے تو ممکن ہے
 کہ زمانہ مستقبل کا گاؤں اس نئی روشنی کے مقابل بن جائے۔ جس کے لئے اب
 نہایت غیر موزوں خیالات کا اظہار کیا جاتا ہے۔ ایک اور خرابی جس کا نہایت
 آسانی سے دفعہ کیا جاسکتا ہے۔ یہ ہے کہ اکثر نئے گھروں کی اندرونی حالت نہایت
 خستہ و بے ترتیب ہوتی ہے۔ صوبے کے دو نصف حصوں میں اس وصف کے
 لحاظ سے فرق ہے۔ اور وہ یہ کہ مغربی حصے کی سب سے وحشیانہ رہائش گاہیں
 مشرقی حصے کے اچھی حیثیت کے گھروں سے اکثر زیادہ صاف اور زیادہ اچھی ترتیب
 دئے ہوئے ہوتی ہیں۔ کیا یہ اس لئے ہے کہ مغربی حصے میں عورتوں کی مہستی
 زیادہ آزاد اور بے فکر کی حالت میں ہے۔

عورتیں

خامیاں۔ مشربین جن کے بخر بہ گود گاؤں کا ذکر یا بچوں باب میں کیا گیا ہے۔ خیال کرتے ہیں کہ عمدہ معیار زندگی کی گنجی یہ ہے۔ کہ عورتوں کی حالت کو ترقی دیتا ہے۔ ممکن ہے کہ صرف یہی ایک گنجی نہ ہو۔ لیکن اس میں کوئی کلام نہیں ہو سکتا۔ کہ گاؤں کی بہبودی نہایت گہرے طریق پر عورت کی بہبودی سے وابستہ ہے۔ اس وقت پنجاب اور دوسری جگہوں میں اس کی یہ حالت ہے۔ کہ نہ وہ نئی روشنی سے مطابقت رکھتی ہے۔ نہ پرانی ہے۔ پرانی تہذیب کے مطابق ہندو اپنے داماد سے کچھ نہیں لے سکتا۔ یہاں تک کہ ایک پانی کا گلاس بھی۔ ابھی تک شادی کے وقت عورتوں کو مولیشیوں کی طرح تباد لے سے لے لیا جاتا ہے۔ ایک اچھے منصف کا اندازہ ہے۔ کہ خرید کا عنصر وسطی پنجاب کی عیصدی شادیوں میں پایا جاتا ہے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے۔ کہ نئی روشنی نے کہاں تک اثر کیا ہے۔ کہ وسطی پنجاب صوبے کا ترقی یافتہ حصہ ہونے پر غور کرتا ہے۔ اس پر یہ کہ رواج (جتنا کچھ بھی ہے) بڑھ رہا ہے۔ اور کسی طرح بھی جاہل طبقہ تک محدود نہیں ہے۔ مشرکاندھی نے سندھ کے طلباء سے خطاب کرتے ہوئے کہا کہ عورت کو اردھن انگنا "یا انسانی زندگی کا دوسرا بہترین نصف کہا گیا ہے۔ لیکن آپ نے اسے غلام کے درجے تک گرا دیا ہوا ہے۔ اور نتیجہ جیسا کہ آپ دیکھتے ہیں۔ یہ ہے کہ تمام ملک میں تھلکہ چھا ہوا ہے۔ ایک اور بڑا رواج جو گرم ملک میں زیادہ معقول لیکن اسی قدر مضرت رساں ہے۔ بچپن کی شادی ہے۔ خوش قسمتی سے اس صورت میں بھی تبدیلی کرنے سے زیادہ اچھی حالت پیدا ہو رہی ہے۔ اگرچہ اس کی رفتار اتنی سست ہے کہ مشکل سے دیکھی جاسکتی ہے۔ ان کے علاوہ ایک بری رسم وہ ہے۔ جو یہ بتاتی ہے۔ کہ بچے کی پیدائش کے وقت عورت کی تیمارداری کرنے والی ایک ایسی دایہ ہونی چاہیے۔ جو ہلشہ غیر تربیت یافتہ ہو اور عام طور پر بیچ ذات سے ہو اور فرشتوں کو رلا دینے والی بد قسمتی یہ ہے۔ کہ یہ کام کرنے والی زیادہ تر وہ ایک اچھوت ہوتی ہے۔ اس دورے میں ہم نے کتنی مرتبہ دیکھا ہے کہ وہ کسی بھنگی۔ چمار۔ یا فقیر کی بیوی ہوتی ہے۔ اور بعض اوقات ہم نے نہایت کوڑھی کمزور یا اندھی بھی دیکھی ہے۔ یہ برائی رو رو کر

آپنی فریاد آسمان تک پہنچا رہی ہے۔

پروہ :- ایک اور رسم جسکی تبدیلی یا ترمیم کی ہر شخص خواہش کرتا ہے۔ چار دیواری کا پروہ ہے۔ جو ادنیٰ فائز کی عورتوں کو گھر کی چار دیواری میں قید کر دیتا ہے۔ اور دن کی روشنی میں صرف اسی صورت میں انہیں باہر نکلنے کی اجازت دیتا ہے۔ جبکہ وہ سر سے پاؤں تک پردے میں ہوں۔ اور ان کے چہرے جنگو خدا نے انسانی دنیا کی خوشی کے لئے پیدا کیا ہے۔ ہیبتناک بدگمانی کی صورت اختیار کر لیں۔ اور سوائے ہاتھوں کے اور کوئی چیز نظر نہ آئے۔ ظاہر کہتے ہیں کہ وہ روش جسکا قرآن شریف میں ذکر ہے۔ امیر جاگیرداروں اور شرفاء تک محدود ہے۔ ایک معمولی دیہاتی خاص ضروری خلوت خانے بنانے کی تاب نہیں رکھتا۔ اور نہ ہی وہ اپنے کام میں عورتوں کی امداد کو ترک کر سکتا ہے۔ اس طرح سے محدود ہو کر پروہ عزت اور ساتھ ہی مذہب کی ایک بات بن گیا ہے۔ اور جیسا کہ انبالہ کے ایک راجپوت نے کہا کہ اگر راجپوتوں نے پروہ چھوڑ دیا تو پھر ان میں کیا باقی رہ جائیگا۔ وہ ایسے ہی ہو جائینگے جیسے کہ اور لوگ۔ ہندوؤں میں جن میں پروہ محض رواج پر منحصر ہے۔ اس کی طاقت کمزور ہو رہی ہے۔ لیکن مسلمانوں میں مذہب اور رواج کی حمایت میں اور معاشرتی خواہش اور تقدس کا منظور نظر ہونے کی وجہ سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ پھیل رہا ہے۔ راجپوتوں میں جو ہندوؤں و مسلمانوں پر مشتمل ہیں۔ اقتصادی عمل کے زیر اثر اس کی ہستی معرض زوال میں ہے۔ ان کی تعداد بڑھ رہی ہے۔ اور وہ قرض میں اس قدر بری طرح پھنس گئے ہیں۔ کہ انہیں ایسی باتوں کے مقابلے میں کھڑا ہونا مشکل معلوم ہو رہا ہے۔ جن کی عورتیں صحن اور کھیتوں میں ان کی امداد کرتی ہیں۔ انبالہ کے ایک اور راجپوت نے بتایا کہ ہم پانچ بھائی ہیں۔ اور پانچوں کھیتوں میں کام کرتے ہیں۔ لیکن اگر پروہ نہ ہوتا تو ہم دس کام کرنے والے ہوتے۔ اس کے ساتھ ہی سخت کا بھی خیال ہے۔ جو آخر کار ایک ایسا معاملہ بن جاتا ہے۔ جس کے لئے عام لوگوں کی توجہ درکار ہے۔ ایک ایسی عورت جو اپنی تمام زندگی تنگ چار دیواری میں بسر کرتی ہے۔ اس قدر صحت مند یا ایسے طاقتور بچوں کی ماں نہیں بن سکتی۔ جتنی کہ وہ جو گھر سے باہر نہ ہوتی ہے۔ اور دن کا اکثر حصہ کام میں گزارتی ہے۔ جب تنگ ہر روز دیا تین گھنٹے چکی پیسنی پڑتی تھی۔ باقاعدہ وزن

ہو جاتی تھی۔ لیکن اب جبکہ نامز اکثر کل کی چکی میں لے جاتے ہیں۔ یہ بات حد درجہ مشکل ہے۔ صرف چند لوگ ایسے ہیں۔ جو اپنی بیویوں کو ایسا پردے والا ٹینس کورٹ بنوا کر دے سکتے ہیں۔ جیسا کہ اس پیر نے بنوایا ہوا تھا۔ جسے ہم ملتان میں ملے تھے۔ اس طرح صحت پر اثر پڑنا لازمی ہے۔ ایک ایسے ملک میں جہاں ہر کیفیت ہی رفع حاجت کی جگہیں ہیں۔ اس پر ان خلاف فطرت پیو کا بھی بڑا اثر پڑ گیا۔ جو پردے نے عورتوں پر عائد کر رکھی ہیں۔ اس کے ساتھ ہی ذاتی آزادی کی دلیل بھی پیش کی جا سکتی ہے۔ اس قدر امن ہوتے ہوئے اب قید کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ اور عورت کو اس طرح سے بند کرنا گویا وہ جیل خانے میں ہے۔ نئی تہذیب کے سخت خلاف ہے۔ اور بلاشبہ پرانی کے بھی۔ کیونکہ مسلمانوں کے ہندوستان میں آنے سے پہلے چار دیواری کے پردے کو یہاں کوئی نہ جانتا تھا۔ اور نہ ہی قرآن شریف نے اس کا حکم دیا ہے۔ مسٹر گاندھی ہندوؤں کو اسے چھوڑ دینے کا فتوے دیتے ہیں۔ اور نہایت روشن خیال مسلمان اسے اپنی ذات کے لئے ترک کر رہے ہیں۔ تاہم لائل پور کے ایک اراغیس کی یہ بات یاد رکھئے کہ ابھی ہماری تعلیم اتنی نہیں ہے۔ کہ ہم عورت کو متاثر ہوئے بغیر دیکھ سکیں۔ میں یہ رائے نہیں دیتا کہ پرانی تہذیب سے بالکل قطع تعلق کر لیا جائے۔ بلکہ یہ کہ ظالمانہ رواج کی سختیوں کو تدریج کم کیا جائے۔ یہاں تک کہ بلا ترقی پوری آزادی دی جا سکے۔

کام :- ہندوستانی زندگی میں حیران کر دینے والی حقیقتوں میں سے ایک یہ بھی ہے۔ کہ ایک گاؤں میں ممکن ہے کہ عورتیں بالکل نظر نہ آئیں۔ اور دوسرے میں تمام کھیتوں میں کام کرنے والوں کے سامنے ہوں۔ کھیتوں میں کام کی مقدار فرقہ در فرقہ اور ایک ہی قریے میں ضلع در ضلع بہت زیادہ اختلاف رکھتی ہے۔ بیاس کے شمال میں عورتوں کا کام عام طور پر روٹی خننے اور اپنے خاوندوں کے لئے کھانا ہم بہنجانے پر ختم ہے۔ بعض جگہ گوبر سے ایسے تمبھی بنائے جاتے ہیں۔ بیاس کے جنوب میں اس سے بہت کچھ زیادہ کیا جاتا ہے۔ مثلاً گھر اور مویشی خانہ میں جھاڑو دینا۔ دودھ نکالنا۔ چارہ کاٹنا اور بونا۔ گوڈائی کرنا اور کاٹنا۔ جالندھر کی اراغیس عورتیں اور رہتاک کی جٹیاں سوائے ہل چلانے اور کنوئیں پر کام کرنے کے

باقی سب کام کرتی ہیں۔ اور جنوبی علاقے کے بہت سے حصوں میں عورتیں۔ آدمیوں سے زیادہ سخت کام کرتی ہیں۔ ایک ایسے شخص کے لئے جو ڈاکٹر نہ ہو یہ کہنا یقینی طور پر مشکل ہے۔ کہ عورتوں سے اس قدر کام لینا کہاں تک عقل پر مبنی ہے۔ اور اگر ہمیں تو سنہری طریقہ کو لے لیا ہے؛ تاہم چند نکات مد نظر رکھے جا سکتے ہیں۔ اول تو یہ کہ اگر زمیندار صرف چند ایکڑ زمین پر گزارہ کرنا چاہتا ہے۔ تو یہ نہایت ضروری ہے۔ کہ اس کی عورت گھر کے اندر اور باہر جہاں تک امداد دے سکتی ہو۔ دے۔ جب سے میں نے وہاں علاقوں میں دورہ کیا ہے۔ کسی چیز نے میری توجہ اس قدر نہیں کھینچی جس قدر عورتوں کے کھیتوں میں کام کرنے کی مقدار نے کسی قسم کی محنت ایسی نہیں جو میں نے انہیں کرتے ہوئے نہ دیکھا ہو۔ آسٹریا کے ایک ضلع میں میں نے دیکھا۔ کہ وہ سردی گرمی میں چار بجے اٹھتی تھیں۔ گرمیوں میں کھیتوں میں امداد دینے کے لئے اور سردیوں میں کاتنے کے لئے وہ مشکل جو انہیں زندگی کا اچھا معیار قائم رکھنے میں پیش آتی ہے۔ انہیں اس قدر سخت محنت کے لئے مجبور کرتی ہے۔ لیکن اگر کوئی جسم اور چہرے کے لحاظ سے اندازہ لگائے تو معلوم ہوگا کہ انہیں صحت و اطمینان کی شکل میں اس کا نہایت عمدہ معاوضہ ملتا ہے۔ دوسرے یہ کہ جب عورتیں تقریباً وہ تمام کام کرتی ہیں جو آدمی کرتے ہیں۔ تو اس کے ساتھ اگر چکی بھی پیسی جائے۔ تو کام حد سے زیادہ بڑھ جاتا ہے۔ بچوں کی طرف سے لاپرواہی ہو جاتی ہے۔ اور دیند کے گھنٹے اتنے کم ہو جاتے ہیں۔ کہ ان کے لئے فکر لاحق ہو جاتی ہے۔ اور عورتیں آدمیوں کی غلام بن جاتی ہیں۔ تیسرے یہ کہ جب کام حد سے زیادہ ہوتا ہے۔ تو پسینا چھوڑ دینا ایک نعمت ہوتی ہے۔ اگرچہ اس کا مطلب یہ ہے کہ انہیں کم مقوی آٹا ملتا ہے۔ اس صورت میں دیند زیادہ عرصے تک حیات کر سکتی ہے۔ اور جسم دن کے دوسرے کاموں کے لئے تازہ ہو جاتا ہے۔ لیکن جب کام حد سے زیادہ نہ ہو تو اس سے پہلے کہ پسائی اور کٹائی جیسے پرانے کام چھوڑ دئے جائیں۔ دعتلمند عورت کبھی کاتنا نہ چھوڑے گی، کوئی نہ کوئی اور کام ہونا چاہئے۔ جو ان کی جگہ تبدیل کیا جاسکے۔ جب تک عورتیں غیر تعلیم یافتہ ہیں۔ انہیں وہ نصیحت نہیں بھولنی چاہئے۔ جو جلاں نے بیوہ کو کی تھی تمہارا پیچھے ایک دیوار ہو۔ اور تمہارے سامنے ایک چرخہ اپنے آپ کو پھینے اور

کاتنے میں مصروف رکھو۔ تو تم اپنے دن اچھی طرح کاٹ دو گی۔ ترقی کرتے ہوئے معیار زندگی اور عورتوں میں تعلیمی کام کرنے کا (خاص طور پر عیسائی مبلغین کا) یہ ایک فرحت بخش نتیجہ ہے۔ کہ وسطی پنجاب کے دیہات کی گھریلو دستکاریوں میں نئی اصلاحات گھر گھر رہی ہیں۔ مثلاً خرابی میں اور جرسیاں بننا۔ بچوں کے کپڑے بننا آزاد بند اور رومال بنانا اور دریاں بننا۔ جوں جوں یہ شعور پھیلتا جائے۔ اس کی باگ پرانی دستکاریوں کو ترقی دینے کی طرف موڑنی چاہیئے۔ جن میں ہر قسم کی کشیدہ کاری شامل ہو۔ اور ایسی سادہ چیزیں شامل ہوں۔ جن کی دیہاتی کے گھر کو ضرورت ہے۔ نہ کہ ایسی جو مشرقی مذاق کی نسبت مغربی مذاق کے زیادہ مطابق ہوں۔ یا شاید بالکل ہی غیر ضروری ہوں۔ اس کے بعد کی دو باتیں پہلے ہی لکھی جا چکی ہیں۔ یعنی صوبے کے مغربی حصے میں عورت کی زیادہ آزادی اور گھر اور اس کی ترتیب پر زیادہ توجہ دینا ان دونوں صورتوں میں ترقی یافتہ مشرق کو پس ماندہ مغرب سے کچھ نہ کچھ سبق لینا چاہیئے۔ اور یہ بات کہ یہ اسی طرح ہونی چاہیئے۔ پرانی تہذیب کی خوبی کے لئے خراج ہے۔ عورتوں کے سلسلے میں بھی پرانی تہذیب کو بھول نہ جانا چاہیئے۔ اگرچہ اس لمحہ اسے نئی تہذیب کی زیادہ ضرورت ہے۔ ہندوستان کے مختلف حصوں میں عورت کے گھر اور اس کی زندگی کو نئی تہذیب کے سانچے میں ڈھالنے کی اب بہت کوشش کی جا رہی ہے۔ ان میں سب سے زیادہ امید بخش یہ ہے۔ کہ اسے زیادہ باہمی کفایت شعاری کی انجمنیں جاری کی گئی ہیں۔ جن کی تمام کی تمام غیر عورتیں ہیں۔ چند سالوں میں انہوں نے تقریباً ایک لاکھ روپیہ جمع کر لیا ہے۔ کفایت شعاری اگرچہ ضروری ہے۔ لیکن عورت کی زندگی کے صرف ایک چھوٹے حصے سے تعلق رکھتی ہے۔ جس چیز کی ضرورت ہے۔ وہ یہ ہے کہ انگلستان کی دیہاتی یا ضابطہ مجلس جیسی کوئی انجمن ہو۔ جس کا منشا یہ ہو کہ وہ زندگی کو ہر پہلو سے آراستہ کرے۔ اس کی ابتداء یہاں بھی کی گئی ہے۔ خاص طور پر بنگال میں۔

دیہاتی کے ذریعہ معاش۔

ایک دیہاتی زمیندار جسے اس کی بیوی سے پوری پوری امداد، مہم پہنچتی ہے۔

ممکن ہے۔ کہ گذارہ کر سکے لیکن وہ اس قابل نہ ہوگا۔ کہ اس معیار کو جو ہمارے ذہن میں
 ہے۔ حاصل کر سکے اور قائم رکھ سکے تاوقتیکہ وہ کاشتکاری کو ترقی نہ دے کسی قسم
 کے اعلیٰ مشاغل نہ رکھے اور سال کے اکثر حصے تک پورے طور پر مشغول نہ ہو۔ اور
 کہیں میں نے اس موضوع پر روشنی ڈالنے کی کوشش کی ہے۔ اب میرے یہ تجویز
 یہ ہے۔ کہ میں مختصر آئید و بکھوں کہ یہ رسالہ ان مینوں باتوں میں سے ہر ایک پر کیا روشنی
 ڈالتا ہے۔ سب سے پہلی بات تو یہ ہے کہ کیا کسان کاشتکاری کو ترقی دے رہا
 ہے۔ بعض علاقوں میں مثلاً جالندھر کے بعض حصوں میں اس کی کاشتکاری اتنی
 اچھی ہے۔ کہ اس سے زیادہ اچھی کا تصور میں آنا بھی مشکل ہے۔ البتہ اس میں بہت
 سی ایسی باتیں ہیں۔ جسے ترقی دی جا سکتی ہے۔ یہ صورت خاص طور پر مغربی حصے
 میں ہے۔ گذشتہ ایام میں افسوس ہے۔ کہ مغرب کی طرف کوئی توجہ نہیں دی
 گئی۔ پھر اسے مشرق پر دو وقتیں چاہی ہیں۔ جن میں سے دونوں کی ذرا سی ترقی
 کی جانی ہیں۔ زمین زیادہ تر آکٹھی ہے۔ اور بہت سے لوگ گاؤں میں رہنے کی
 بجائے کھیتوں میں رہتے ہیں۔ اسے ایک تیسری فوقیت بھی حاصل ہے۔ اور
 وہ یہ کہ بڑے جاگیرداروں کی زمین آزارش کے لئے قابل ستائش مواقع ہمہ پہنچانی
 ہیں۔ یہ سچ ہے۔ کہ بحلیت جماعت۔ سب ادنیٰ ترقی یافتہ لوگوں میں سے ہیں۔
 لیکن ان میں سے بعض پہلے سے ا۔ بے آرام طلب پڑوسیوں کے پیش پیش
 ہیں۔ مشرق میں زمین کے بہت زیادہ ٹکڑوں میں تقسیم ہونے کی وجہ سے اصل ترقی
 تقریباً ناممکن ہو جاتی ہے۔ لیکن اب امداد باہمی کی انجمنوں نے ۲۰۰۰۰ سے زیادہ
 ایکڑ زمین کو اکٹھا کر دیا ہے۔ اور جہاں ہیں ایسا کر دیا گیا ہے۔ زراعت دن دینی
 وراثت چوگنی ترقی کر رہی ہے۔ بعض اس پیش رو کاشتکاری طرح جسے ہم جنگ
 میں ملے تھے۔ کافی طاقت سمجھ اور نفاذ شعار ہی رکھتے ہیں۔ وہ اپنے لئے
 سب کچھ کر سکتے ہیں۔ لیکن زیادہ لوگ، ایسے ہیں۔ جنکو منظم امداد کی ضرورت ہے
 ایسے لوگوں کے لئے بے شمار اقسام کے کھیت مقامات اور عین اور
 آخر الذکر میں سے سوسے زیادہ امداد باہمی کی انجمنہائے اصلاح رسومات ہیں۔ جن کا
 مقصد یہ ہے۔ کہ وہ اپنے قبروں کی کاشتکاری کو ترقی دیں زیادہ تر اچھا بیج اور ترقی
 یافتہ آلات مہیا کر کے، اچھے بیج یا ہر جگہ قدر کی جاتی ہے۔ خاص طور پر اس

صورت میں جبکہ یہ کسی ایسی نئی قسم کی گہروں یا دھڑی کا بیج ہوتا ہے۔ جسے حکمہ زراعت کے مدرسائیں دانوں نے پیدا کیا ہوتا ہے۔ لیکن ان نئے آلات میں سے جو دیہاتی کے سامنے پیش کئے جاتے ہیں۔ اکثر کو وہ کن آنکھوں سے دیکھتا ہے۔ بلاشبہ اس وجہ سے کہ وہ لکیر کا فقیر ہے۔ لیکن کچھ اس وجہ سے بھی کہ وہ انہیں خریدنے کا مقدور نہیں رکھتا اور تجربہ اسے بتاتا ہے۔ کہ تھوڑی جا بڑا دالے شخص کو دوسرے لوگوں کی مشینوں کی نسبت اپنی محنت پر زیادہ انحصار رکھنا چاہیے اس وقت جبکہ اس کے سرکاری مشین اسے ہر قسم کے ہلوں اور کلوں کی خوبیاں بتاتے ہیں۔ تو یہی بات ظاہر ہوتی ہے۔ وہ خود یقینی ذاتی عقل کے ساتھ آہستہ آہستہ ایسے کام کی طرف رجوع ہو رہا ہے۔ جس کے لئے آخر کار نہ بل کی ضرورت ہوگی۔ نہ کلوں کی میرا اشارہ سمجھنے والوں کی کاشت کی طرف ہے جس کی ترقی ان تمام فائدہ مند تبدیلیوں میں سے جو اس دورے میں دیکھی گئی ہیں۔ ایک یہ ہے۔ میں نے پہلے بھی صحت اور خوراک کے اعتبار سے اس کی اہمیت پر زور دیا ہے۔ پیداوار اور کام کے لحاظ سے بھی یہ اتنی ہی مفید ہے۔ زیادہ پیداوار کی وجہ سے یہ انسان کی آمدنی میں اضافہ کرتی ہے۔ اور زیادہ کام کی وجہ سے کام بھی باقاعدہ قسم کا یہ تھوڑی جا بڑا دالے کے لئے یہ امر آسان بنا دیتی ہے۔ کہ وہ اپنے آپ کو اور اپنے بچے کو تمام سال مستعدی سے مصروف رکھے صوبے کی چھوٹی جا بڑا دلوں کا لحاظ رکھتے ہوئے اکثر جا بڑا دیں غالباً دس ایکڑ سے کم ہیں۔ ایک ماہر نباتات کی اشد ضرورت ہے۔

پانی :- تاوقتیکہ چھوٹی جا بڑا دالے کی زمین کو نہایت محنت سے نہ کاشت کیا جائے۔ وہ مٹ جاتے تھے۔ لیکن ایسی کاشتکاری کے لئے پانی اور کھاد دونوں کی ضرورت ہے۔ ماقبل الذکر کا باقاعدگی سے ہتیا ہونا اور آخر الذکر کی کافی مقدار بہم پہنچنا۔ اس لحاظ سے پنجاب نہایت خوش نصیب ہے۔ کہ اس میں ۲۰۰۰ لمبی نہریں ہیں۔ لیکن اکثر اس خوش نصیبی کا برا استعمال کیا جاتا ہے۔ اور بہت سا پانی دکھا جاتا ہے۔ کہ ۲۰ فیصدی ضائع کر دیا جاتا ہے۔ گزشتہ تیس سالوں میں یہ اس قدر افراط سے بہم پہنچایا گیا ہے۔ کہ اس کے کفایت شعارانہ استعمال یا ان علاقوں میں جہاں نہر کا پانی نہیں مل سکتا۔ آ

حوضوں میں جمع کرنے کی طرف بالکل توجہ نہیں دی گئی ہے۔ تاہم پانی ہندوستان کا سب سے بڑا خزانہ ہے۔ ہوشیارپور اور جالندھر دونوں جگہوں میں ہم نے دیکھا ہے کہ اُس کی کمی کے نتائج کیا کچھ ہو سکتے ہیں۔ ان دونوں ضلعوں میں ایک بہت بڑے علاقے میں جس کے ساتھ ہزاروں لوگوں کی خوش نصیبیاں وابستہ ہیں۔ بے شمار کوڑوں میں پانی کی سطح کو ڈل کی تہ سے نیچے ہو جانے کی وجہ سے تمام دہاتی۔ اقتصادیات درہم برہم ہو جانے کے خطرے میں ہے۔ اور یہ زیادہ نگرانی بات ہے۔ کیونکہ یہ دونوں صوبے کے بہترین کاشت کٹے جانے والوں اور حد درجہ گنجان آباد ضلعوں میں سے ہیں۔

کھاد :- پانی سے کم اہمیت رکھنے والا کھاد ہے۔ جیسا کہ دہا بھارت کی ایک کہانی سے جس میں بتایا گیا ہے کہ سطور بے مثل دیوی شری نے اپنی رہائش گاہ کے گوبر میں اختیار کر لی۔ ظاہر ہوتا ہے۔ کہ قدیم ہندوستان کے لوگ اس بات سے بخوبی آشنا تھے۔ لیکن گزشتہ صدی کا ہندوستان اسے بھول چکا ہے۔ اور اپنے ایندھن کے ذریعوں کو احتیاط سے محفوظ رکھنے کی بجائے انہیں گوبر سے ادا و بہم پہنچاتی جاتی ہے۔ اور یہاں تک کہ اس سے بالکل تبدیل بھی کر لیا گیا ہے۔ جہاں لکڑی نہیں ہے۔ وہاں اب اس کے سوا اور کچھ استعمال نہیں کر سکتا۔ کیونکہ وہ اتنا عزیز ہے۔ کہ پتھر یا لکڑی کا کوئلہ نہیں خرید سکتا۔ لیکن جہاں جیسا کہ اب بھی صوبے کے مغرب میں بنجر زمین کے بڑے بڑے علاقے موجود ہیں۔ اور ایندھن کثرت سے ہے۔ وہ صرف دودھ کو آہستہ آہستہ گرم کرنے کے لئے استعمال کرتا ہے۔ عام طور پر خال کیا جاتا ہے۔ کہ اس کے بغیر دودھ اچھی طرح گرم نہیں کیا جاسکتا۔ لیکن جہلم کے شمال میں اسے اس کے لئے بھی استعمال نہیں کیا جاتا۔ اس لئے اگر اس کا بدل مل سکا تو ملک کے کھاد کا تمام یا اکثر حصہ کھیتوں میں جائے گا۔ اور ہندوستان کی زمین بہت زیادہ ذرخیز بن جائے گی۔ اور یہاں کی عورتیں اُپلے تھاپنے کے گندے کام سے بچ جائیں گی۔ ۱۹۰۸ء کے اندازے سے کہ کائے کے ہرنی من گوبر سے جو بطور ایندھن کام میں لایا جاتا ہے۔ ملک کو پانچ ماہ آنے کا نقصان پہنچتا ہے۔ یہ فیصلہ کیا جاسکتا ہے۔ کہ موجودہ نقصان کس قدر زیادہ ہے۔ یہی

فیصلہ اس انداز سے بھی کیا جاسکتا ہے۔ جو اس کے بیس برس بعد لگایا گیا۔
یعنی یہ کہ ۵ افراد کا ایک کنبہ سالانہ ۲۲۰ من گوبر بطور ایندھن استعمال کرتا ہے۔ یہی
اگر زمین میں ڈالا جائے۔ تو ان کی فصلوں میں۔ اسے ۲ روپیہ کا اضافہ ہو جائے۔
دیہاتی اس کی اہمیت کو آہستہ اور بہت آہستہ محسوس کر رہا ہے۔ ایندھن
کے طور پر کھاد کم استعمال کیا جاتا ہے۔ اور اس کے عوض کپاس کے تنے
اور شیشم کے پتے تک استعمال کئے جاتے ہیں۔ اس معاملے میں اور شاید
دوسری صدیوں میں بھی وہ ملک جس کی طرف ہندوستان کو رجوع کرنا چاہیے
چین ہے۔ وہاں کھاد کے گڑے کا استعمال عام ہے۔ لوگ پولیشیوں کے فضلے
کو دیہات میں اور قافلوں کے راستوں میں باقاعدہ تلاش کرتے ہیں۔ اور اسے
جمع کرتے ہیں۔ رات بھر کا گوبر کوڑا نہایت احتیاط سے جمع کیا جاتا ہے۔ اور
تمام ضائع شدہ چیزیں کھیت میں لے جاتے ہیں۔ لیکن ایسا کرنے سے
پہلے وہ اسے ایک گھر میں جمع کرتے ہیں۔ تاکہ موسم اسے خراب نہ کرے۔
ان گھروں کا احاطہ نہایت ہوشیاری سے بنایا ہوا ہوتا ہے۔ اور ایک تین یا
یہاں تک کہ چھ ماہ میں تعمیر کیا ہوا ہوتا ہے۔ تاکہ ان چیزوں کو کھاد کا کام یا
فصل کی خوراک بننے کے لئے بہترین مناسب صورت میں لایا جاسکے۔
برین کے کھاد کے گڑھوں کی ابتدا کر کے اس طرف پہلا قدم اٹھایا ہے۔

مرغیاں پالنا :- میں اب دوسری بات بیان کرتا ہوں۔ یعنی امدادی جائداد
رکنے کا مسئلہ اس سے میری مراد ایسے جائداروں سے ہے۔ جو کھیت کی
فضول پیداوار پر بڑی تعداد میں رکھے جاسکیں۔ عام طور پر اس میں مرغیاں اور
سور شامل ہیں۔ میں یورپ میں کبھی کسی ایسے دیہاتی سے نہیں ملا۔ جو ان
میں سے ایک یا دوسرے کو نہ پالتا ہو۔ اور ایسے لوگ اب بھی بہت کم دیکھے ہیں۔
جو دو کو نہ پالتے ہوں۔ وہ ہندوستانی دیہاتی جس کا اختتام کتاب میں ذکر
ہے۔ اور جس کے پاس ۵۰ مرغیاں خرگوش اور کبوتر اور ۳ بونڈ کا سور ہے۔
دوسروں کے لئے تمثیل ہے۔ البتہ یہ فضول ہے۔ مسلمانوں کو سوچنا پالنے کے
لئے ترغیب دی جائے۔ (بعض لوگ تو اس کے نام لینے کو ہی گناہ سمجھتے
ہیں) لیکن جو لوگ استطاعت رکھتے ہوں۔ انہیں مرغیاں پالنا چاہئیں۔

ان اندراجات سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ مغربی پنجاب میں بہت سے لوگ ایسا کر رہے ہیں۔ لیکن مشرق میں کوئی نہیں پالتا۔ لیکن مغرب میں بھی مرغیوں کو خانگی ضروریات کے پالاجاتا ہے۔ ہم نے صرف دو دور جگہوں میں یہ دیکھا ہے۔ کہ لوگ دس یا بیس سے زیادہ مرغیاں رکھتے ہیں۔ جب دیہاتی سے یہ دریافت کیا جاتا ہے۔ کہ وہ مرغیاں کیوں نہیں پالتا تو وہ ہمیشہ یہ جواب دیتا ہے۔ کہ یہ چارہ گندہ کر دیتی ہیں۔ یا بیج کھا لیتی ہیں۔ یا ننھے پودوں کو توڑ دیتی ہیں۔ لیکن یہ عادتیں تمام دنیا کی مرغیوں میں ہیں۔ اگر یورپ میں انہیں قابو پایا جاسکتا ہے۔ زیادہ قابل غور بات بیماریوں کے خطرات ہیں۔ انک ان چند اضلاع میں سے ایک ہے۔ جہاں مرغیاں عام طور پر پائی جاتی ہیں۔ گزشتہ سال یہاں مرغیوں کے کسے بیضے کی بیماری سے تباہ کن اثر پڑا۔ ایک جگہ جالندھر میں ہم نے یہ سنا۔ کہ جوڑوں کی وجہ سے بہت زیادہ ناگہانی اموات ہوئیں۔ حال ہی میں ایک پولیٹری ایکسپٹ کو ملازم رکھا گیا ہے۔ اسے چاہیے کہ ان میں تخفیف کرے۔ لیکن اتنے لوگوں میں ایک ایکسپٹ کیا حقیقت رکھتا ہے۔ اگر موجودہ روش کے مطابق مرغیاں کہیں نہیں پائی جاتی۔ لیکن شمالی حصے میں ایسے لوگ بہت ہیں۔ جو پرانے طریقے سے ان کی نسل بڑھاتے ہیں۔ اور پیش روی کرنے والے لوگ صوبے بھر میں نمودار ہو رہے ہیں۔ ہم ان میں سے بعض کو ملے۔ ان کی عجیب بلو قلمونی (انہیں ایک راجپوت ایک سید ایک ماسٹر ایک ملا ایک حجام اور ایک بارغ شامل تھے) یہ اہیدیں بندھاتی ہے۔ کہ ممکن ہے۔ کہ وقت آنے پر مرغیاں پالنا مقبول عام ہو جائے۔ ان لوگوں میں راجپوت کا شامل ہونا۔ خاص طور پر تعجب خیز ہے۔ کیونکہ راجپوت مرغیوں کو گندی خیال کرتے ہیں۔ اور انہیں پالنا اتنا معیوب سمجھتے ہیں۔ کہ ایک مرتبہ ایک راجپوت نے ایک بڑے افسر سے کہا کہ میں انہیں پالنے کی نسبت مرنے کو بہتر سمجھتا ہوں۔ دو سری نمایاں مثال ایک استاد کی ہے۔ (ایک ایم اے) جس نے یہ بتایا کہ میں نے زمین کا لگان مرغیوں کی آمدنی میں سے ادا کیا ہے۔ حجام کے واقعہ سے بھی اس امر کا امکان ظاہر ہوتا ہے۔ وہ ایک میٹرکولیٹ ہے۔ اور مرغیاں پالنے کی تربیت حاصل کرنے کے بعد مرغیاں پال کر اپنی روزی کمانے

کی کوشش کر رہا ہے۔ کیا بہت سے بے کار زمیسنار میٹرکولیٹ بھی نہیں کر سکتے ؟

تعلیم :- کاشتکار میٹرکولیٹ موجودہ زمانے کا نہایت مشکل اقتصادی سوال پیش کرتا ہے۔ کاشتکار کو مدتوں سے اس امر کی تاکید کرتے رہے ہیں کہ وہ اپنے بچوں کو سکول بھیجے۔ اور وہ آخر دم تک اس کی تکمیل کر رہا ہے۔ اگر جیسا کہ اکثر صورتوں میں ہوتا ہے تعلیم پرائمری سے آگے نہ بڑھے تو لڑکے بہت جلد زمین کی طرف متوجہ ہو جاتے ہیں۔ لیکن وہ بہت کم تعلیم حاصل کرتے ہیں۔ اور جو کچھ وہ حاصل کرتے ہیں۔ جلد بھول جاتے ہیں۔ اس کے برعکس اگر وہ مائی سکول میں جائیں۔ اور دسویں جماعت پاس کر لیں۔ تو وہ اس قدر پڑھ لیتے ہیں کہ انہیں زمین چھوڑنے اور گورنمنٹ کی ملازمت حاصل کرنے کی نسبت اس قدر آسان اور یقینی ہے، لیکن میٹرکولیٹ طلباء کی آئے دن کی تعداد ان کی مانگ سے کہیں زیادہ ہے۔ اسی لئے ایسی جگہوں میں جہاں سکول کثرت سے ہیں۔ مثلاً جالندھر اور ہوشیار پور میں دیہات میں۔ بیکار میٹرکولیٹ طلباء کی تعداد بے شمار ہے۔ کوئی یہ خیال نہ کرے گا کہ ملازمت حاصل کرنے میں ناکامیاب ہو کر وہ بل جلانے کی طرف متوجہ ہوں گے۔ جو لوگ غفلت مند ہیں۔ وہ ایسا ہی کرتے ہیں۔ یا کریں گے۔ اگر وہ ایسا کر سکے۔ لیکن اس صورت میں نکتہ یہ ہے کہ جب تک لڑکا دسویں جماعت پاس کرتا ہے۔ وہ کاشتکار کی سہی زندگی بسر کرنے کے ناقابل ہو جاتا ہے۔ وہ نہ یہ کام کر سکتا ہے۔ اور نہ ہی دھوپ برداشت کر سکتا ہے۔ یہ بات عموماً اس قدر سننے میں آئی ہے۔ کہ اس پر اعتبار نہ کرنا مشکل ہے۔ اور اگر یہ سچ ہے۔ اور اس کا کوئی چارہ نہیں تو کسانوں کو اپنے بچوں کو مڈل کے درجے سے زائد تعلیم دینے سے باز رکھنا چاہئے۔ کیونکہ ایسا معلوم ہوتا ہے۔ کہ اس درجے تک انہیں کوئی وقت پیش نہیں آتی۔ لیکن کیا اس کا کوئی علاج نہیں ہے ؟ ان تمام دیہاتیوں میں سے جنہیں میں حال ہی میں یورپ میں ملا ہوں۔ میں نے کسی کو کبھی یہ کہتے نہیں سنا کہ تعلیم لڑکے اور کھیت کے کام حائل ہوتی ہے۔ البتہ اتنا ضرور ہے کہ یہ اسے گاؤں چھوڑ کر شہر میں جانے کی ترغیب دیتی ہے۔ معمولی حیثیت کے لڑکے اپنے باپ کے کھیت میں

رہتے ہیں۔ اور طویل تفصیلات میں کاشتکاری میں امداد دینا سیکھتے ہیں۔ اس کی روزانہ سیر یعنی سکول آنا اور جانا اسے تندرست رکھتی ہے۔ اور وہ جسم و دماغ دونوں کی اچھی نشوونما ہونے کی وجہ سے اپنی طاقت قائم رکھتے ہیں۔ شاید یہی صورت ہندوستان کے باقی سکول کے طالب علم کو درپیش ہے۔ اسے خوراک مناسب مقدار سے کم ملتی ہے۔ اور سکول کے دوران میں کتابوں کے ساتھ بہت سخت محنت کرتا ہے۔ اور تعطیلات میں کاشتکاری میں بہت کم حصہ لیتا ہے۔ کیا صورت حال یہ بھی ہے کہ وہ کاشتکاری کو سرے سے باعث ذلت خیال کرتا ہے۔ ان سوالات کے جوابات ہمیں ماہران فن تعلیم کے ذمہ دار چھوڑ دینے چاہئیں۔ اور ہم بلا تردد ایسا کر سکتے ہیں۔ کیونکہ یہ لوگ دیہاتی تعلیم کی مشکلات سے خوب واقف ہیں۔ اور ان پر عمل کرنے میں اپنی سی سی سچی کر

رہے ہیں۔
گھریلو صنعتیں :- تیسرا غور طلب مسئلہ کاروبار کا سوال ہے۔ تھوڑی جائیداد والے کو جو اچھی زندگی بسر کرنا چاہتا ہے۔ محنت کرنے کے لئے اور ہر وقت کرنے کے لئے تیار ہونا چاہیئے۔ لیکن ہندوستان میں ایسے موسم بھی ہیں جن میں اسے بے کار رہنا پڑتا ہے۔ اور اس کی زمین اس کے لئے کافی کام ہتیا نہیں کرتی۔ پھر اس کی مثال ایک ایسے معمولی افسر کی سی ہوتی ہے۔ جو شخصت پر ہوتا ہے۔ اور جسے نصف تنخواہ ملتی ہے۔ یا بالکل ملتی ہی نہیں کوئی افسر شاذ اپنے لئے ایسی صورت پیدا کرتا ہے۔ لیکن بہت سے دیہاتی سال میں ایک یا دو مرتبہ ایسی صورت اختیار کرنے کے لئے مجبور ہو جاتے ہیں۔ اس سے بچنے کا صرف یہی ایک طریقہ ہو سکتا ہے۔ کہ وہ کوئی ایسا منفعت بخش کاروبار اختیار کریں جو گھر پر کیا جاسکے۔ جاپان میں کاشتکاروں کی آبادی کا ایک تہائی حصہ رشیم کے کیڑے پالنے کی وجہ سے سمندر پر تیرتا رہتا ہے۔ اور یورپ میں گھریلو صنعت کی اہمیت کو ہمیشہ سمجھا گیا ہے۔ اور پنجاب میں اسے ہمیشہ نظر انداز کیا گیا ہے۔ ہوشیارپور میں سری کے درخت سے لاکھ حاصل کی جاتی ہے۔ لیکن درخت کا مالک شاذ ہی ایسا کرتا ہے۔ بعض اضلاع میں گھر کے کام کے لئے ٹوکریاں بنائی جاتی ہیں۔ لیکن منظر گڑبھ اور گڑبھاؤں جیسے وغیرہ

اضلاع میں انہیں خریداجاتا ہے۔ چار پائیوں کے لئے رستیاں اکثر بنائی جاتی ہیں۔ اور کبھی کبھی موٹے رستے اور لوڑ بھی بنائی جاتی ہے۔ گورداسپور اور سیالکوٹ کے نیم پہاڑی اضلاع میں میدان اس کے لئے بہت گرم ہے،

کا کام کیا جاتا ہے۔ اور چند پہاڑی علاقوں میں شہد کی مکھیاں بھی پائی جاتی ہیں۔ لیکن کسی جگہ کوئی ایسا کام نہیں کیا جاتا جسے گھریلو صنعت کہہ سکیں۔ ماسوائے اس کے کہ گھی تیار کیا جاتا ہے۔ جس سے چند بڑی بڑی چراگاہوں والے اضلاع کافی آمدنی حاصل کرتے ہیں۔ کہ ہمارے پاس وقت نہیں ہے۔ جہاں کہیں کاشتکاری نہایت پر زور طریق سے کی جاتی ہے۔ اور اس کا انحصار کوئیں پر ہے۔ وہ غالباً ٹھیک کہتے ہیں۔ بھالندھر میں ایک سکھ نے کہا کہ ہمارے پاس اس قدر کام ہے کہ ہمیں اپنے کیس سنوارنے کی بھی فرصت نہیں ملتی۔ یہ بہانہ نہری آبادیوں میں بھی قابل قبول ہے۔ اگرچہ یہ ان تشاریج سے مطالقت نہیں رکھتا جو حال ہی میں نوآبادیوں کے بے شمار کھیتوں سے اخذ کئے گئے ہیں۔ لیکن ایسے علاقوں میں جن کا انحصار محض بارش پر ہے۔ یقیناً ایسے موسم آتے ہیں۔ جبکہ کسان کو نہایت ہی کم کام کرنا پڑتا ہے۔ اور اگر وہ اس کے خلاف جرح کرتا ہے۔ تو یہ صرف اس وجہ سے ہے کہ وہ کاہل ہے۔ اور اپنے کام کو باقاعدہ نہیں کرتا۔ یہ کہتے وقت میں اس امر کو فراموش نہیں کرتا کہ ان خالی مہینوں میں اسے گھر چھتیر اور مینڈھوں کی مرمت کرنی پڑتی ہے۔ اور کھاد لے جانا ہوتا ہے۔ اور خشک سالی کے دوران میں اسے اپنے مویشیوں کو چارہ بہم پہنچانے کے لئے جھاڑیوں اور درختوں کی ٹہنیاں کاٹنی پڑتی ہیں۔ یہ مشغور کام نہایت آہستہ آہستہ کئے جاتے ہیں۔ اور بلاشبہ کاشتکار میں یہ احساس پیدا کرتے ہیں۔ کہ اس کے پاس کام بہت ہے۔ ان کے زائرند کام نہ کرنے کی وجہ توڑ لگاؤں کے ایک دیہاتی کی اس بات سے ظاہر ہے۔ کہ ہم صرف کاشتکاری کرتے ہیں۔ دو سری باتوں سے ہمارا کوئی تعلق نہیں ہے۔ ہندوستانی گاؤں میں ہر شخص کا کام مقررہ ہے۔ اور کوئی کبھی بھی کسی دوسرے کام کے کرنے کا خیال تک دل میں نہیں لانا۔ نتیجہ یہ ہے کہ کاشتکار اپنے ہاتھ پاؤں سے کام لینا نہیں جانتا۔ اور جو لوگ ایسا کرتے ہیں۔ وہ ان کی طرف

تھارت سے دیکھتا ہے۔ پس اگر یہ کہا جائے کہ گھریلو مصنوعات کا وہ نہیں ہے۔ تو یہ کوئی تعجب کی بات نہیں ہے۔ اور عورتوں میں چرخہ کا تنے کا رواج جلد بیکار ہونے کی وجہ سے حالات بد سے بدتر ہو رہے ہیں۔

اسی طرح یورپ میں (یہ عمل بھی تکمیل کو نہیں پہنچا) کارخانوں کا بنا ہوا کپڑا گھر کے بنے ہوئے کپڑے کی جگہ لے رہا ہے۔ یہ سب تسلیم کرتے ہیں۔ مگر گھر کا بنا ہوا کپڑا دیر پا ہوتا ہے۔ لیکن پانچ مختلف قومیں مختلف ترکیبوں سے مدنی سے کپڑا حاصل کرنے میں اُبھی ہوئی ہیں۔ اور کارخانے کا کپڑا خریدنے کے لئے جو ترکیب عمل میں لانی پڑتی ہے۔ وہ صرف یہ ہے کہ بازار تک جانا پڑتا ہے۔

گانڈھی جی اور چرخہ :- اگر مسٹر گانڈھی کے کہنے پر یقین کیا جائے۔ تو بازار تک چل کر جانا ہی دیہاتی کی تباہی کا سبب ہے۔ چرخے کے متعلق مسٹر گانڈھی کے عقیدے سے سب لوگ واقف ہیں۔ اور بعض اسے ناقابل عمل تارینچی غلطی خیال کرتے ہیں۔ جب ان دیہاتیوں نے جنہیں ہم دور سے ملے یہ سنا کہ وہ ان سے اسی طرح چرخہ چلاؤں گا۔ جس طرح کہ عورتوں سے تو ان سب نے فوراً یہ کہا کہ ہمارے ہاں اس کا رواج نہیں ہے۔ اور اس موضوع کو بند کرنے کے لئے اتنا ہی کہنا کافی تھا۔ ایک گاؤں کے لوگوں نے اتنا تسلیم کیا کہ خیال اچھا ہے۔ لیکن زمانے کی رفتار اس کے خلاف ہے۔ ان لوگوں میں سے جن کو مسٹر گانڈھی سے گہری دلچسپی ہے۔ بہت سے اس امر کی تصدیق کریں گے۔ تاہم اگر یہ ایک اچھا خیال ہے تو خواہ لوگ زمانے کے متعلق کچھ ہی کیوں نہ خیال کرتے رہیں۔ تاہم قیقہ اسے عمل میں لانے کی ہر ممکن کوشش کر کے نہ دیکھ لی جائے۔ کیا اسے مسترد کر دینا چاہیے؟ یہ سوال اتنا بڑا ہے۔ کہ یہاں اس کا جواب نہیں دیا جاسکتا البتہ دو باتیں ضرور دیکھ لینی چاہئیں پہلی یہ ہے۔ کہ ہم سب جانتے ہیں۔ کہ ہندوستانی دیہاتی غریب ہے۔ اور اکثر حالتوں میں اس کی غربت مایوس کن ہے۔ لیکن مسٹر گانڈھی نے کسی حد علاج کی نسبت یہ بات زیادہ واضح طور پر دیکھی ہے۔ اور یہ سہا ہے کہ اگر وہ اپنی غربت سے نجات حاصل کرنا چاہتا ہے۔ تو اسے اپنی دولت کے ایک ایک پیسے

اور اپنے وقت کے ایک ایک لمحے کی احتیاط کرنی چاہیئے۔ لیکن پنجاب میں بھی ایسے علاقے ہیں جہاں لوگ اس قدر غریب ہیں کہ انہیں اس کی ضرورت ہے۔ اور ملتان کے ایک دیہاتی نے یہ بات کہہ کر اسے کنایتہً ظاہر بھی کیا۔ کہ ہم غریب لوگ ہیں۔ اور ہمیں اپنے کپڑے خود بنانے چاہئیں۔

نقل مکانی: نہایت ہی خوشحال علاقوں میں بھی کسان اس بات کیلئے بہت محنت کرتا ہے۔ کہ وہ کچھ عرصہ آرام سے زندگی بسر کرے جہاں کہیں زندگی کا معیار پست ہے۔ لوگ اس قدر جلد بڑھتے ہیں۔ (گاوڑوں میں لوگ تحفظ پیدا قش کے امکان سے ناواقف ہیں۔) کہ زیادہ گنجان آباد علاقوں میں اکثر خاندانوں میں جلد یابدر افراد اس قدر زیادہ ہو جاتے ہیں۔ کہ وہ انہیں پال نہیں سکتے۔ نتیجہ یہ ہے کہ وسطی اضلاع سے نقل مکانی کرنے والوں کی مسلسل درجہ سی ہے۔ گزشتہ سال جالندھر اور مویشیار پور سے ... ہم لوگ نقل مکانی کر گئے۔ اور اگر زیادہ دلفریب ملکوں کے دروازے بالکل کھول دئے جائیں۔ تو اس سے کہیں زیادہ لوگ جائینگے، پھر دیہاتی زندگی پر اثر اتنا ہی گہرا ہوگا۔ جتنا کہ اٹلی اور تسلی میں جہاں نقل مکانی کر کے واپس آئے ہوئے لوگوں نے دیہاتی جاگیرداروں کو مسٹ جانے سے بچالیا ہے۔ چونکہ یہ امر ایک حقیقت ہے۔ اس کے اثرات قابل ذکر ہیں۔ ہمارے تحقیقات کا ایک موضوع یہ تھا۔ کہ یہ کہاں تک مفید ہیں۔ دوسرے یہ کہ اس اعتماد اور خلوص سے جس کی ہر وہ شخص جو دیہاتیوں سے محبت رکھتا ہے۔ تہ دل سے تعریف کر لگا۔ اس نے اپنے آپ کو اس کام پر لگا دیا ہے۔ کہ وہ ہندوستان کے ہر گھر کیلئے ایک ایسی صنعت کو آزمائے اور مہیا کرے۔ جو اس کی مالی آمدنی اور ملازمت دونوں میں اضافہ کرے۔ بعض کہتے ہیں۔ کہ آمدنی میں صرف اس قدر اضافہ ہوگا۔ جو نظر انداز کیا جاسکتا ہے۔ اور حقیقت بھی یہی ہے۔ کہ یہ نہایت تھلیل ہوگا۔ (مسٹر گاندھی خود لکھتا ہے۔ کہ یہ آمدنی دو آنہ یومیہ ہوگی۔) لیکن وہ لوگ جو ہندوستانی معیار زندگی اور اس کی غربت کے متعلق کچھ بھی واقفیت رکھتے ہیں۔ آمدنی کے ہر اضافہ کو غنیمت خیال کریں گے۔ دو آنے یومیہ کے حساب سے تقریباً ۱۵ روپیہ سالانہ ہوتے ہیں اور ہر دیہاتی جانتا ہے۔ کہ یہ رقم جیب

قرض لی جاتی ہے۔ تو کتنی جلدی سینکڑوں میں تبدیل ہو جاتی ہے۔ اگر جیسا کہ اغلب ہے۔ پنجاب کو چرخے کی اتنی ضرورت نہیں ہے جتنی کہ ہندوستان کے دوسرے حصوں کو تو یہ کوٹوں اور نہروں کی برکت ہے۔ کہ وہ دوسروں سے زیادہ خوشحال اور اور مکمل طور پر مصروف ہے۔ مادی طور پر ان کے اچھا ہونے سے کسی کو انکار نہیں ہو سکتا۔ بقول شخصے کہ جہاں پیلہ بیس آدمی بھوکے مرتے تھے۔ اب بیس کے پاس کھانے کو ہے۔ تقریباً پہلی مرتبہ ہم نقل مکانی کر کے آئے ہوئے دیہاتی کو سرمایہ دار دیکھتے ہیں۔ وہ ایسی پر ایک لاکھ روپیہ تک لایا جاسکتا ہے اور ہم اس کا اثر اس کے مرنے پر بھی دیکھتے ہیں۔ وہ اب اپنے لئے اچھا مکان بنا سکتا ہے۔ کنواں گوا سکتا ہے۔ بلکہ اگر وہ پسند کرے تو خود ساہوکار بن سکتا ہے۔ اخلاقی اور عقلی نتائج کا اندازہ کرنا مشکل ہے۔ اگر وہ ساہوکار بن جائے (جیسا کہ اکثر کرتے ہیں) تو اغلب ہے کہ وہ بُرا بن جائیگا۔ اور ہر صورت میں کمیتوں میں سخت محنت کرنے کی صلاحیت مفقود ہوتی جائے گی۔ اور وہ اپنا رویہ بہت ہی جلد خرچ کر ڈالے گا۔ کہا جاتا ہے کہ دس بیس فیصدی لوگ قرض واپس بھی نہیں دیتے۔ لیکن یہ ہیئت مجموعی دیہاتی علاقے کی رائے یہ معلوم ہوتی ہے کہ نقل مکانی انسان کو زیادہ سمجھدار، تعلیم۔ صاف گردنواں اور اچھے ماحول کا شائق بنا دیتی ہے۔

ان تمام باتوں میں ہمیں پھر اٹلی کے دیہاتی کا خیال آتا ہے۔ کیونکہ اس نے بھی نقل مکانی کی تھی۔ اور اوسط درجے کا سرمایہ لے کر واپس آیا تھا۔

بہت سی باتوں میں وہ یورپ کے چھوٹے خوشحال زمینداروں کا نمونہ ہے۔ (مضامین اور جالوزوں کی مختلف اقسام کے لحاظ سے اور اس وجہ سے کہ اس کے کھیت اس کے گزارے کیلئے کافی ہوتے ہیں۔ اپنی زندگی کی سادگی اور اس محنت کے لحاظ سے جو اسے اور اس کو بیوی کو صبح ساڑھے پانچ بجے اٹھنے پر مجبور کرتی ہے اگرچہ ممکن ہے کہ ہندوستان اور یورپ کے دیہاتیوں میں درجوں کے اعتبار سے بہت زیادہ

فرتی ہو۔ لیکن خواہ کوئی ایک کے متعلق بات کرے۔ یا دوسرے سے وہ اس امر سے آگاہ ہے کہ وہی مسائل۔ وہی فطرت سے جنگ اور وہی ان دیکھی چیزوں میں فطری اختلاف وہی کہنے سے گہری محبت وہی زمین سے انس وہی دل و دماغ کی سادگی جیسے خود بخود ترقی کی سائنس بھی ہو۔ دونوں جگہ ہے۔ البتہ ایک بات میں اختلاف ہے۔ یورپ کا دیہاتی ان تمام مستقل اقتصادی قیود سے بالکل آزاد ہے۔ جو مذہبی و معاشرتی طریق نے جسکا ہونا یا نہ ہونا مادی ترقی کے لئے برابر ہے۔ ایک ہندوستان پر عائد کر رکھی ہیں۔ یہ اختلاف بنیادی ہے۔ اور جب تک یہ باقی ہے۔ ہندوستانی دیہاتی کبھی غربت سے سر باہر نہ نکالنے کی امید نہیں کر سکتا۔ سوال یہ ہے۔ کہ آیا وہ پرانی تہذیب پر کار بند رہے۔ اور اس کے نقصانات برداشت کرے یا نئی تہذیب اختیار کرے اور اس سے فائدہ اٹھائے یا دونوں کے بین میں کوئی ایسا راستہ ممکن ہے۔ جو نئی دیرانی دونوں تہذیبوں سے منور ہو۔ آخری باب، اس شکل ترین سوال کے جواب، دینے کی کوشش کرنے کیلئے وقف ہے۔

باب پانزدہم

ہندوستانی گاؤں میں !

مذہب اور اقتصادیات

جو سوال گذشتہ باب کے آخر میں دریافت کیا گیا ہے۔ اس کا جواب اس وقت تک نہیں دیا جاسکتا جب تک کہ مذہب و اقتصادیات کا باہمی تعلق معلوم نہ کر لیا جائے۔ اس لئے ہم پہلے اسی کے متعلق کچھ غور کریں گے۔

مغرب :- اقتصادنی تاریخ کا ایک مشہور اہل تسلیم مسٹر ہاؤنی لکھتا ہے۔ کہ قرون وسطیٰ کے ماہر اقتصادیات نے یوں ابتداء کی کہ کوئی اخلاقی اقتدار ایسا ضرور ہے۔ جسے لازمی طور پر اقتصادوی احتیاج کی مصلحتوں پر غالب رہنا چاہیئے۔ اور یہ کہ کسی ایسی اقتصادوی دلچسپی کے لئے کوئی جگہ نہیں ہے۔ جس کا تعلق اخلاقی انجام سے نہیں ہے۔

ان ایام میں مذہب نے انسان کی طمع پر بہت سی قیود عائد کر رکھی تھیں۔ مثلاً سود خوری کی ممانعت اور منصفانہ قیمت لینے کا اصول۔ سولہویں صدی کی تجارتی ترقی کے ساتھ ساتھ اس کے اقتدار کا بھی مقابلہ کیا گیا۔ اور تیرہویں صدی کے اخیر تک مذہب آئندہ اقتصادیات پر حکمرانی نہ کر سکا۔ تاہم اس اقتدار کی دھجیاں باقی رہ گئیں۔ کیونکہ منصفانہ قیمت کے اصول نے مناسب مزدوری کا پہلو اٹھارہویں صدی میں بھی قائم رکھا۔ یہاں تک کہ آدم سمیتھ نے بھی اس امر کو پر زور بنانے کے لئے کہ ان کو اپنے طور پر اپنے مفاد کو حاصل کرنے میں آزاد ہونا چاہیئے مزید برآں کہا کہ اسے قوانین عدل انصاف میں

ردوبدل نہیں کرنا چاہیے۔ اٹھارھویں صدی کے پرزور مقابلے میں اس کی تعلیم کا بنیادی اصول فراموش کر دیا گیا۔ اور احتیاج و مانگ کے قانون اور نفع و راحت کے نام پر اقتصادیات اور مذہب کو طلاق دیدی گئی۔ بیسویں صدی میں حالات نے پھر پٹکا کھایا اور ماہر اقتصادیات اس امر پر شبہ کرنے لگا۔ کہ آیا یہ طلاق دونوں میں سے کسی ایک کے لئے اچھی بھی ہے یا نہیں۔ وہ جنگ عظیم جو سیاسیات و اقتصادیات کو مذہب کے طلاق دینے سے وجود میں آئی تمام مسئلے کو پیش پیش لے آئی اور اب جیسا کہ مسٹر ٹاؤنی لکھتے ہیں۔ کہ مذہب اور دنیاوی لین دین کا درمیانی خطہ اپنی جگہ بدل رہا ہے۔ اور حدود دوبارہ حرکت میں آئیں۔ یہاں تک کہ قرون وسطیٰ کے بعض وہ اصول جنہیں آڑوں صدی میں نہایت حقارت آمیز طریق سے رد کر دیا گیا تھا۔ اب دوبارہ عمل میں لائے جا رہے ہیں۔ تجارتی اتفاق کے ہوا خواہ نے نہایت مناسب اجرت کا اصول اختیار کر لیا ہے۔ اور امداد باہمی کا ہمدرد منصفانہ قیمت کے مسئلے کا حل سوچ رہا ہے۔ اور صرف دو ہی سال گذرے۔ انگلستان نے سود خوری پر قابو پانے کیلئے ایک بل منظور کیا۔

لیکن اگرچہ بعض صورتوں میں ایسا نظر آئے گا۔ کہ رجحان قرون وسطیٰ کی طرف ہے۔ لیکن دراصل یہ بات نہیں ہے۔ قرون وسطیٰ میں اقتصادی دلچسپیوں پر رواج کی نسبت مذہب کا غلبہ کم تھا۔ احتیاج اس رواج کی روح تھی۔ کیونکہ اس کی بنیاد افراد کی جبری جماعتوں پر تھی۔ جو کسی نہ کسی قدر علیحدہ علیحدہ گروہوں میں منقسم تھی۔ اور صرف بیرونی سخت نخل مذہب یا اخلاقیات سے بنا ہوا تھا۔ رواج نے اپنی جگہ مصلحت کو دیدی۔ جسکی فرمانروائی کی بنیاد ایسے افراد کے آزادانہ مقابلے پر ہے۔ جو اب اپنی علیحدگی کی وجہ سے باہم رہنے یا کام کرنے پر مجبور نہیں ہیں۔ بلکہ ہر ایک اپنے طور پر اپنے مفاد کا تعاقب کرنے میں آزاد ہے۔ یہ ہے وہ قانون جس کی رو سے ہماری موجودہ اقتصادی دلچسپیاں ظہور میں آرہی ہیں۔ لیکن وہ لوگ جو اسے خطرناک سمجھتے ہیں۔ ایک بار پھر اقتصادیات کو مذہب یا اخلاقیات کے ماتحت لے آئیں گے۔ لیکن احتیاج اور رواج کے بنائے ہوئے قرون وسطیٰ کے پرانے ضابطہ قانون

کے ماتحت نہیں۔ بلکہ اخلاق کے اس طریق پر جسکی بنیاد ایسے افراد کے لئے اعتقادِ ملاپ پر ہو۔ جو مشترکہ اور ذاتی مفاد کو خاطرِ آزادی سے مل جل کام کر رہے ہوں۔ اسکا بہترین و سراسر عملی اظہار عالمگیر تحریکِ امدادِ باہمی ہے۔

ہندوستان میں بھی اقتصادیات اور مذہب کی درمیانی حدود اپنی جگہ بدل رہی ہیں۔ لیکن مخالف سمت میں یعنی یہ کہ اقتصادیات کے حق میں صدولوں تک اس ملک کی اقتصادی زندگی پر رسم و رواج کا غلبہ رہا ہے۔ جس کی ابتداء اگرچہ مذہبی نہ تھی۔ لیکن عرصہ گزرنے پر رائے عامہ میں بہت زیادہ مذہبی بن گیا۔ زمانہ حال کا گاؤں اب بھی قرونِ وسطیٰ کی یادگار نظر آتا ہے۔ اور غالباً قرونِ وسطیٰ کے عام مصنفین کی اختیار کی ہوئی۔ مفروضہ بنیادی باتیں اس پر صادق آتی ہیں۔ یعنی یہ کہ اقتصادی مفاد و نجات سے جو کہ زندگی کا حقیقی مقصد ہے۔ دوسرے درجے پر ہیں۔ اور یہ کہ اخلاقیات کے قوانین اقتصادی روش کے لئے لازمی ہیں۔ تاہم یہ خیال کیا جائے گا۔ کہ لفظ اخلاق تقریباً تقریباً لفظ رسم کا مترادف ہے۔ البتہ گزشتہ تیس سالوں میں تغیر رونما ہوا ہے۔ اور پنجاب کے ظاہر و باطن دونوں سے یہ ظاہر ہوتا ہے۔ کہ وہ ٹکڑے ٹکڑے ہو رہے ہیں۔ صدولوں کی بددائی کا خاتمہ ہو رہا ہے۔ اور ذرائع معاش یقینی اور غربت کم عام ہوتی جاتی ہے۔ زندگی کا ایک بلند معیار آہستہ آہستہ نمود پذیر ہے۔ اور اس کے ساتھ ہی گاؤں کا مرکز ثقل خدائی مقرر کردہ رواج کی بنیاد پر سے ہٹ کر اقتصادیات کی منصوبی بنیادوں کی طرف ہمارا ہے۔ یہ تسلسلہ عمل ابھی تک زیادہ دور تک نہیں پہنچا ہے۔ لیکن جیسا کہ اس رسالے سے ظاہر ہے۔ یہ نہایت اچھی طرح دیکھا جاسکتا ہے۔

اسلام - اگر ہندو اور مسلمانوں کے متعلق علیحدہ علیحدہ غور کیا جائے۔ تو یہ مضمون اور بھی زیادہ واضح ہو جائیگا۔ میں پہلے مسلمانوں کا ذکر کرتا ہوں اسلام زیادہ تر ایک اخلاقی ضابطہ قوانین ہے جو ایسے لوگوں کے لئے وضع کیا گیا تھا۔ جنکی عادات سادہ تھیں۔ اور جو زیادہ تر چوپانی سے اور کچھ تجارت سے زندگی بسر کرتے تھے۔ اور ذراعت پر بالکل بسراوقات نہ تھی۔ اور جنہیں اپنے

دشمنوں سے متواتر حملے کا ڈر رہتا تھا۔ اس کے بنیادی احکام نہایت سادہ تھے۔ اور اتنے صاف تھے۔ جتنے کہ اس صحرائے عرب کے خطوط محیط جہاں وہ وضع ہوئے تھے۔ ایک سچے مسلمان کیلئے ضروری ہے۔ کہ وہ خدا کو ایک اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا رسول جانے۔ وہ دن میں پانچ مرتبہ ضرور نماز پڑھے۔ رمضان شریف کے روزے رکھے۔ اور زکوٰۃ ادا کرے اور اگر وہ توفیق رکھتا ہو۔ تو مکہ معظمہ کو دہر میں ایک مرتبہ حج کیلئے جائے۔ یہ پانچ فرائض بنیادی ہیں چھٹا ایک اور ہے۔ جو درحکم اہمیت رکھتا ہے (اس کو نہ ربا قبول کرنا چاہیے۔ اور نہ ادا کرنا چاہیے۔ ہمارے موجودہ مقصد کے لئے یہ امر نہایت ہی دلچسپ ہے۔ کیونکہ یہ بات اسلام میں اقتصادیت اور مذہب کے باہمی گہرے تعلق پر روشنی ڈالتی ہے۔ مولوی محمد علی صاحب نے ربا کا ترجمہ مرکب سود کیا ہے۔ اور اس موضوع کے متعلق قرآن شریف کے نہایت اہم جملوں کا ترجمہ اس طرح کیا ہے ”وہ لوگ جو ناجائز چیزوں کو نکل جاتے ہیں۔ ترقی نہیں کر سکتے۔ مگر وہ جسکو شیطان نے اپنے اشارے سے پھانسا دیا ہو“ ہم ایک اور جملے کا حوالہ بھی دے سکتے ہیں۔ ”اے وہ لوگو جو خدا پر ایمان رکھتے ہو سود میں اضافہ در اضافہ کر کے نہ کھاؤ“ تھوڑا عرصہ گزرا جب تک یہ سمجھا جاتا تھا۔ کہ یہ آیات نہ صرف اس چیز سے منع کرتی ہیں۔ جسے عام طور پر سود لیا جاتا ہے۔ بلکہ ہر قسم کے منافع سے روکتی ہیں۔ اس میں کوئی بات ایسی نہیں جو تاریخ کے غالب علم کو حیرانی میں ڈالے۔ کیونکہ یورپ میں صرف گذشتہ تین سو سالوں سے سود لینا بہت برا گناہ نہیں خیال جاتا۔ سترھویں صدی کے آخر تک اور اس وقت تک جب تک کہ مذہب اور اقتصاد کی قوتوں کے مابین طویل و سخت کشمکش نہ ہوئی۔ مذہب نے ہمارے زمانے۔ اس وقت اس نے اپنے ضابطہ قوانین میں ترسیم کی اور حسب منشاء سود لینے کی اجازت دی۔ اس کے برعکس اسلام ابھی تک وہیں ہے۔ جہاں تیرہ سو برس پہلے تھا۔ جیسا کہ بعض لوگوں کا خیال ہے۔ اس کی ترقی کی راہ میں اس نے تباہ کن تاریخ پیدا کئے۔ دی لائف آف دی پروفٹ آف امییا (پیغمبر عرب کی سوانح عمری) کے مصنفین اسے اسلام کے زوال

کے تین بڑے اسباب میں سے ایک بتاتے ہیں۔ اس وقت وہ یہ لکھتے ہیں کہ تمام بڑے بڑے کاموں کے لئے اعداد بغیر چارہ نہیں اور اب جبکہ صرف اور مہاجن دنیا کے حقیقی مالک ہو گئے ہیں۔ اسلام آیات قرآنی کی سختی سے پابندی کرنے کی وجہ سے ایک لمحہ کھلنے والی سیاسی تباہی میں آ گیا ہے۔

سود لٹا: اب دیکھنے والی دلچسپ بات یہ ہے کہ شریعت کی پابندی کے قلعے پر موجودہ قوتیں جلد جلد حملہ کر رہی ہیں۔ اور یہ کہ قلعے کے اندر مختلف شجائیں ہیں۔ ایک فرقہ تو یہ چاہتا ہے کہ خواہ کچھ بھی کیوں نہ ہو قلعہ کو قائم رکھا جائے۔ اس عقیدے کی طاقت اس امر سے ظاہر ہے کہ پوسٹ آفس سیزنگ بنکوں میں مسلمانوں کی جمع شدہ امانتوں کی رقم پر طلب نہ کر وہ سود کی میزان لاکھوں روپیہ ہو جاتی ہے۔

دوسرا فرقہ سود اور مرکب سود میں فساد کرنے کے حق میں ہے۔ اور ایک پرکار بند ہے۔ اور دوسرے کو منع کرتا ہے۔ اس مسئلے کا کہ آیا مسلمان جائز طور پر انجن امداد باہمی کا ممبر بن سکتا ہے۔ یا نہیں۔ مسلمانوں کی سب سے مقدر ہستی نے پہلے ہی انجن کے حق میں فیصلہ کر دیا ہے۔ یہ بات حملہ آور نوجوان کو خطرناک طور پر قلعے کے دروازے کے نزدیک لے آئی ہے۔ اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وقت آنے پر اور جگہ بھی سپرد کردہ دینی پڑے گی۔ دیوار برکات مسلح شخص جلیوں میں روپیہ لئے ہوئے پہلے ہی سے دشمن سے صلح کی گفت و شنید کر رہا ہے۔ اور یہاں تک کہ بعض لوگ جگہ چھوڑ رہے ہیں۔ درحقیقت جیسا کہ ہم نے دیکھ لیا ہے۔ پنجابی مسلمان ساہوکار کی مانند سود لے رہا ہے۔ اول الذکر پہلے پہل اپنی ضمیر کو تسلی دینے کے لئے وہ اسے خدمت یا جنس کی صورت میں بے معلوم طریق پر وصول کرتا ہے۔ لیکن جلد یا بدیر سود نقدی کی صورت میں وصول کرنا۔ اس کیلئے سہل بن جاتا ہے۔ اعلیٰ معیار زندگی کا قائم رکھنا مشکل ہے۔ اور ان تمام کاروبار کی نسبت جنہیں کسان چلا سکتا ہے روپے کا لین دین کرنا زیادہ پر نفع ہے۔ اس لئے یہ رغبت رک نہیں سکتی۔

اور مذہبی اصول اقتصادی منافع کو جگہ دینے کیلئے مجبور ہے۔ موجودہ اسلام میں دوسرے ایسے مقاصد موجود ہیں۔ جن میں زمانہ حال کی اقتصادی قوتوں کے اثرات کی جھلک دکھائی دیتی ہے۔ مثلاً ایک بیوی کرنے کی طرف رغبت پر وہ سسٹم کی کمزوری اور زکوٰۃ کو زیادہ بلند معیار زندگی سے اور رمضان کے روزوں کو زیادہ بلند معیار محنت کے ساتھ پیوستہ کرنے کی مشکل۔ پروے کی طرف لوگوں کا رویہ خاص طور پر نمایاں ہے۔ عام طور پر یہ تسلیم کیا جاتا ہے کہ یہ مذہبی حکم ہے لیکن جیسا کہ ہم نے متعدد مرتبہ دیکھا ہے، صرف خوشحال استطاعت رکھتے ہیں۔ اور ان میں سے بھی بہت سے لوگ اقتصادی دباؤ کی وجہ سے اس پر تنقید کرتے ہیں۔ بعض اسلامی ممالک میں مذہب اور اقتصاد کی باہمی جنگ اس سے بھی زیادہ نمایاں رہی ہے۔ افغانستان میں سابق امر افغانستان کا تختہ پلٹنے میں یہ ایک نہایت اہم عنصر تھا۔ اور ترکی میں اسکا انجام تمام ملک کو تقریباً دنیا پرست بنانے میں ہوا۔

مذہب قریب :- ہندو مذہب میں ہم ایک بالکل مختلف فضا میں داخل ہو گئے ہیں۔ جو ایسی فریب دینے والی اور اضطراب بخش ہے کہ اسے چند الفاظ میں بیان کرنا مشکل ہے۔ وہ مغربی جو پرانی اسلامی کتابوں سے واقف ہے۔ اور قرون وسطیٰ کے حالات سے پورا پورا آگاہ ہے۔ اسلام میں کوئی بات ایسی نہیں دیکھتا۔ جسے وہ جلد نہ سمجھ سکے۔ لیکن ہندو مذہب میں اسے تقریباً نئی دنیا نظر آئے گی۔ ایک طرف تو وہ ان حالات سے خبردار ہے۔ جن کے متعلق وہ یہ فرض کرتا ہے۔ کہ وہ اس وقت موجود ہوں گے۔ جبکہ ان کے قدیم ترین بزرگ درختوں کے تنوں اور پتھروں کی پوجا کیا کرتے تھے۔ اور دوسری طرف ہر لمحہ وہ اپنے آپ کو ایسی بے نظیر بلند یوں پر محو حیرت دیکھ سکتا ہے۔ جہاں وہ مشکل سے سانس لے سکتا ہے۔ اکثر تبدیلی اس قدر اچانک ظہور میں آئی ہے۔ جس قدر پنجاب میں میدانِ دفعتہ پہاڑ سے بدل جاتا ہے۔ اور یہ بات مجھے اس پہلے موقع کی یاد دلاتی ہے۔ جبکہ میں نے لاہور سے انبالہ کی طرف سفر کیا تھا۔ اپنے چاروں طرف لامتناہی مسخ چٹیل میدانوں کو دیکھ کر تقریباً

ایسا محسوس ہوا گویا کہ میں بے پایا نی دیکھ رہا ہوں۔ اور میرے دل میں کچھ ایسی
 چمکی پیدا ہو گئی۔ جیسی کہ زمانہ قدیم کی ویرانی کو دیکھ کر ہوتی تھی۔ لیکن
 اچانک ہی میں نے نہایت ہی تجتیر خیز نظارہ دیکھا۔ ہمالہ کے پہاڑ غروب
 ہوتے ہوئے آفتاب کی آخری جھلک لئے ہوئے میرے سامنے آئے۔
 اور بے پایا نی کی جگہ ہندو کی ہمیشہ قائم رہنے والی شے کو دیکھا دیہاتی کے
 ساتھ تعلق رکھنے سے ہم سراسر میدان میں رہتے ہیں۔ اور پہاڑوں کی
 جھلک تک بھی کبھی شاذ ہی نظر آتی ہے۔ بلاشبہ ہمیں ان کے وجود کا
 مشکل سے یقین ہوتا اگر ہم ان تین بڑے دریاؤں کو نہ دیکھتے جن کا منبع دار کی
 بلندوں پر تھا۔ اور جو میدانی حالات پر نہایت گہرا اثر ڈالتے ہیں۔ پہلا دریا کرم ہے
 دوسرا اٹسا اور تیسرا ہمہ اوسر بعض آخری دریا کو کیشورالہ باب خیال کریں گے
 کیونکہ یہ بے شمار ایسی نہروں میں بٹا ہوا ہے۔ جن میں سے ہر ایک ایک
 علیحدہ دیوتا کیلئے مخصوص ہے۔ ان تینوں دریاؤں کے علاوہ ہم یہ کہہ سکتے ہیں
 کہ ہندو دیہاتی کا مذہب سراسر اس کے گرد و پیش کے سانچے میں ڈھلا ہے۔
 اور یہ اسی بات کا نتیجہ ہے۔ کہ یہ دیکھنے میں آتا ہے۔ کہ ہندو کا کھانا پینا
 نہانا اور گناہ کرنا سب مذہب پر مبنی ہے۔ دوسرے الفاظ میں یہ کہ ہندو مذہب
 میں مذہب اور اقتصادیت ایک دوسرے میں جذب ہیں۔ اور اس کا نتیجہ زندگی
 کا ایک ایسا طریق ہے جو دنیا ہی زندگی کے ہر دوسرے طریق سے ممتاز ہے۔
 اس طرح گذار د آئیں میں مل جا۔ میں نے یہاں تک دیہاتی کا تعلق
 ہے۔ نہایت ہی اہم عنصر اقتصادیت ہے۔ اور ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ اس کے
 مذہب کا تین چوتھائی خداوند حقیقی کا اثر لئے ہوئے نہیں ہے۔ بلکہ پتھر کا جیسے
 ہندوؤں میں خدا تسلیم کیا جاتا ہے۔ سرائیفرڈ لائل مشرق کا مطالعہ کرنے کے
 بعد اس نتیجہ پر پہنچتا ہے کہ تقریباً تمام ہندو اندرسومات جنہوں نے مذہبی تصدیق
 حاصل کر لی ہے۔ دراصل بعض مادی فوائد کی بنیادوں پر قائم ہیں۔ وہ یہ بھی
 لکھتا ہے۔ کہ فطری مذہب زمین پر انسانی تقدیر کا صرف عکس ڈالتا ہے
 اور تقدیر کو ضبط و تحریر میں لاتا ہے۔

گوہمات :- خیر بی یورپ! میں انسانی مقصد نرم مگر تلون مزاج فطرت پر

بہت بڑی حد تک غالب آگیا ہے۔ لیکن ہندوستان میں فطرت ایک دیوی ہے جس کی طاقت نہایت زبردست اور جس کا تخت بے اندازہ ہے۔ اور جس کے ہاتھوں میں دیہاتی بغیر کسی امداد کے اسی طرح سرسبز عاجز ہے۔ جس طرح کہ رعیت کا ایک فرد ایک بے رحم مطلق العنان بادشاہ کے ہاتھ میں۔ لیکن جس طرح ایک مطلق العنان بادشاہ کی ناز برداریاں کی جا سکتی ہیں۔ اسی طرح ایک دیوی کو بھی خوش کیا جا سکتا ہے۔ اسی کا نتیجہ یہ ہے کہ بے شمار رسومات تو ہمت پیدا ہو گئے ہیں۔ ہوشام فطری مذاہب کی ایک خصوصیت ہیں۔ اور جن سے ہم میں سے کوئی بھی سرسبز آزاد نہیں ہے۔ مسٹر لائل کے خیال یہ توہمات انسانی جذبات کے سائے اور باطل خیالات ہیں۔ اور ابتدائے آفرینش سے ہی لائیل مصائب کا باعث ہیں۔ اور قابل ذکر وقوف سے وہ یہ بھی لکھتا ہے کہ ہم اس تمام کی تمام فضا کو جس میں ناپائیدار توہمات پیدا ہوتے ہیں۔ اور نشوونما پاتے ہیں۔ تبدیل کر رہے ہیں۔ اور ہم یہ امید کر سکتے ہیں۔ کہ مافوق الفطرت باتوں کے یہ پرانے طریقے بغیر کسی بیرونی ضرب اور بغیر کسی پیش از وقت معلوم شدہ اندرونی زوال کی علامات کے اچانک نابود ہو جائیں گے۔ اور بیٹھ جائیں گے۔ یہ بالکل وہی بات ہے جو اس لمحہ آج کل پنجاب میں وقوع میں آ رہی ہے۔ اور وسطی پنجاب میں جہاں اقتصادی ترقی بہت زیادہ بڑھ گئی ہے۔ اس کے ڈھلنے کی علامات نہایت ہی واضح ہیں۔ اور تبدیلی محض ہم سے کہیں زیادہ آگے بڑھ گئی ہے۔ یہ آہستہ آہستہ دیہاتی کے اس نقطہ نگاہ پر اثر ڈال رہی ہے۔ جو وہ زندگی کے متعلق رکھتا ہے۔ ضرورت صرف اتنی ہے۔ کہ جو کچھ تقدیر پر شا کر رہنے کے متعلق کہا گیا ہے۔ اس کی یاد دہانی کرا دی جائے۔ انسانی جہاں کہیں۔ اپنے آپ کو قدرت کے قبضے میں محسوس کرتا ہے۔ یہ خیال اس کے دل میں گہری جگہ لئے ہوئے ہے۔ صوبے کے بیرونی حصوں میں جہاں کوئی اقتصادی ترقی نہیں ہوئی اور فصل بارش کے ہاتھوں میں جوئے کا سا کھیل ہے۔ اس کی جڑیں اتنی گہری ہیں۔ جتنی کہ ہو سکتی ہیں۔ لیکن نہری آبادیوں میں جہاں پنجابی دیہاتی اپنی زندگی میں پہلی مرتبہ قدرت کو اپنے مقاصد کا کسی قدر مطیع دیکھتا ہے۔ اور جہاں وہ اپنی آفرینی پیداوار

خدا کی مرضی کی مطابق نہیں۔ بلکہ انسان کی محنت کے مطابق دیکھتا ہے۔ ہمیں اس نئے مطلع نظر کی ابتداء کا پتہ ملتا ہے۔ جو ایک دیہاتی کے ان الفاظ سے بخوبی ظاہر ہے۔ کہ ”کھاد دو سمر اخلہ ہے“

مولیشی اور مسئلہ :- پس ہم کہہ سکتے ہیں۔ کہ عام ہندو مذہب اثر ڈالے بغیر کوئی اہم اقتصادی تبدیلی وقوع میں نہیں آ سکتی اس پر ایک دلچسپ سوال پیدا ہوتا ہے۔ آیا یہ تبدیلی جواب واقع ہو رہی ہے۔ جالوروں کی زندگی کا لحاظ رکھنے اور خاص طور پر گائے کے تقدس پر جو ہندو مذہب کا مرکزی اصول ہے۔ کوئی اثر ڈالے گی؟ ایک ہندو نے ایک بار کہا کہ خواہ اسے قصصیت سمجھو خواہ جوش خواہ مذہب کی اخوت کہ لو لیکن اس حقیقت میں کوئی شبہ نہیں کہ ہندو کے دل و دماغ میں کوئی بات اتنی گہری جگہ لئے ہوئے نہیں ہے۔ جتنی کہ گائے کا تقدس۔ ایک طرح سے کسی حد تک یہ کہا جاسکتا ہے۔ کہ ہندو مذہب گائے کو کھیت سے اٹھا کر مندر میں لے آیا ہے۔ کیا یہ ممکن ہے۔ کہ اسے پھر مندر میں سے کھیت میں لے جایا جائے۔ کیا کبھی ہندو اپنے ناکارہ مولیشیوں کے ذبح کئے جانے پر رضا مندی ظاہر کرے گا۔ کیا کبھی وہ اس امر پر بھی اتفاق کرے گا۔ کہ ان جنگلی جالوروں کو جو اس کی فصلوں پر دھاوے بولتے ہیں۔ ہلک کر دیا جائے۔ ہندو مذہب جواب دیتا ہے ”ابنسا پر مودھرا“ سب سے بڑی نیکی ہے۔ کہ کسی جانور کو نہ مارا جائے۔ پنجاب میں انم نے دیکھا ہے۔ کہ ان اضلاع میں جو دریائے ستلج کے جنوب میں واقع ہیں۔ قصابل کے پاس مولیشی نیچے والے لوگوں کو مذہب سے خارج کر دیا جاتا ہے۔ اور ۱۹۱۸ء میں ایک ناکارہ تھاٹے کے ذبح کئے جانے پر گوڑ گاؤں میں سخت ہندو مسلم فساد ہو گیا۔ ہم نے یہ بھی دیکھا (ایک نمایاں حقیقت) کہ اس علاقے کے سچاس فیصدی مولیشی نیچے تھے۔ اس کے ساتھ ہی ہم نے یہ بھی دیکھا کہ وسطی اضلاع میں جہاں ہندو مذہب کو اسلامی اثر کا مقابلہ کرنا پڑتا ہے۔ اور زندگی کا معیار بلند ہو رہا ہے۔ ہندو اور سکھ ناکارہ مولیشیوں کو آزادی سے قصابل کے ہاں فروخت کرنے پر مجبور کر دیتی ہے۔ اگرچہ آزادی سے ایسا کرنے کی جرات کوئی نہیں کرتا۔ پنجاب سے باہر بھی پرانی تہذیب نئی روشنی

کے ساتھ الجھ رہی ہے۔ نئی کابانی مبنی مسٹر گاندھی ہے۔ وہ ایک خاص دور اندیشی و بے باکی سے رقمطراز ہے۔ "ان ذرائع کی نسبت جن سے ہم اپنے مویشیوں کو قصاب کی چھری سے بچاتے ہیں۔ وہ ذرائع زیادہ اہمیت رکھتے ہیں۔ جن سے ہم ان کی نسل کو کمزور ہونے سے بچا سکتے ہیں۔ اس کا خیال ہے کہ اگر سبزیاں اگانے اور پھلدار درختوں کے لگانے کیلئے بندروں کو مارنے کی ضرورت ہے۔ تو ایسا کیا جاسکتا ہے۔ ۱۹۲۸ء میں وہ درحقیقت اس گروہ میں شامل تھا۔ جس نے ایک آہستہ آہستہ دم دیتے ہوئے پچھڑے کو ہلاک کر دیا تھا۔ پھر بھی یہ مثال اس بات کو ظاہر کرتی ہے کہ جان لینے کی نفرت کا جذبہ کس قدر گہری جگہ لٹے ہوئے ہے۔ اس لئے کہ اس سے ہندو دنیا میں سخت ہرجان پیدا ہو گیا۔ اور اس پر نفرت کا اظہار کرنے کیلئے بمبئی میں ایک عام جلسہ کیا گیا۔ بعض لوگ ممکن ہے۔ یہ خیال کریں کہ یہ نئی یا پرانی تہذیب کا نتیجہ نہیں ہے۔ بلکہ جہالت پر مبنی ہے لیکن ایسا کرتے وقت یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ یہ یورپ کے اسی نظریے کی ایک اور مثال ہے۔ جس کی رو سے انسانی زندگی معقول حد تک مقدس ہے۔ اور جس کی تصدیق ہمہ ادست کا عقیدہ اور مسئلہ ناسخ ارواح ان الفاظ میں کرتے ہیں کہ ہر جاندار شے مقدس ہے۔ اس کے ساتھ ہی یہ امر بھی بھولنا نہیں چاہیے کہ بہت سے دیہاتی اپنے مویشیوں کے متعلق ایسے ہی احساسات رکھتے ہیں۔ جیسے کہ خاص خاص انگریز اپنے گھوڑوں کے متعلق۔ ایک کاشتکار نے جس سے ہم نے ملاقات کی یہ کہا کہ جب کسی سیل نے دس برس میرے لئے کام کیا ہے تو کیا میں اسے اس لئے فروخت کر دوں۔ کہ وہ اب کام نہیں کر سکتا۔ میں رحم سے جذبہ سے اس قدر عاری نہیں ہوں۔ جتنے کہ وہ۔

منستقبل :- غالباً یہ ظاہر کرنے کیلئے بہت کچھ کہا جا چکا ہے۔ کہ اولاً ہندوستان میں مذہب اور اقتصادیت میں ایک غیر معمولی گہرا تعلق ہے۔ اور ثانیاً یہ کہ اس تعلق کی اصلیت مذہب کے ساتھ ساتھ مختلف ہے۔ اسلام میں مذہب نے اقتصادیت کو اپنے احکام تابع بنایا ہے۔ (لیکن ہندو مذہب میں اقتصادیت نے مذہب پر حکومت کی ہے۔ یہاں تک کہ براہمن اٹھے اور انہوں

اقتصادیت کو برہمنی مذہب کی کہریا میں جگہ دی جہاں یہ ۲۰۰۰ سال سے زیادہ عرصے تک ٹھہری رہی ہے۔ اب نئی اور طاقتور اقتصادی قوتیں کام کر رہی ہیں اور اقتصادیت اور مذہب کی وہ حدود جنہیں کبھی اٹل خیال کیا جاتا تھا۔ اب آہستہ آہستہ حرکت میں آ رہی ہیں۔ ہندو مذہب کے سامنے گائے کا سوال ہے اور اسلام کے بدل نظر سود اور پردے کا مسئلہ اور اگر زمانہ سابق کی غربت سے بچنا چاہتے ہیں۔ تو جلد یا بدیر دونوں کو تحفظ پیدائش کے سوال کا بھی سامنا کرنا پڑیگا کیونکہ لوگ بہت جلد جلد بڑھ رہے ہیں۔ اور اس کا نتیجہ سوائے غربت کتنے اور کچھ نہیں ہے۔ گزشتہ ایام میں ہندو اور اسلام دونوں مذہب میں اس بات کی پرواہ نہ تھی کہ کوئی امیر ہے۔ یا غریب۔ البتہ یہ تسلیم کیا جاتا تھا۔ کہ وہ زندہ ضرور ہے۔ لیکن اس امر پر کبھی سنجیدگی سے غور نہیں کیا گیا۔ کہ اسے زندگی کی ضروریات محض کے علاوہ اور کوئی چیز بھی درکار ہے۔ ہندو کو یہ سکھایا جاتا ہے۔ کہ وہ مادی دنیا کو مایا تصور کرے اور مسلمان کو یہ کہ وہ بہشت کے انعامات کی طرف دھیان لگائے۔ اس کا اثر یہ ہوا کہ غربت یقینی لازمی دکھائی دی۔ اور رسم و رواج ناقابل تاراج۔ لیکن اب ایک کوسٹرکوں۔ ریلوں اور نہروں کی توسیع مثلاً یہی ہے۔ اور دوسرے کا علم کی اشاعت یہ بھی نیچے صفایا کر رہی ہے۔ اس لئے اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے۔ کہ اس انقلاب کی طرف دیہاتی کا کیا رویہ ہونا چاہئے۔ کیا اسے اس امر کا یقین دلاتے ہوئے کہ نجات کا راستہ یہی ہے۔ یہ مشورہ دیں کہ وہ مذہب کے ساتھ چمٹا رہے۔ اور اپنی غربت پر فضاغت کرے یا مغربی مثال کی تقلید کرتے ہوئے ہم اسے یہ نصیحت کریں کہ مصلحت کی خاطر دستور کو تحت سے اتار دے اور آرام و اعلا معیار زندگی کے لئے پرانے قوانین و وفاداریوں کو پس پشت ڈال دے یا ہم مغرب کی غلطیوں سے فائدہ اٹھا کر کوشش کریں۔ اور دونوں کے بین بین کوئی ایسا راستہ نکالیں جس پر پرانی و نئی دونوں تہذیبوں کا پر لو پڑتا ہو اور تو ہم و جہالت جو ایک کو تاریک بناتی ہے۔ اور مادہ پرستی و غارتگری کو جو دوسری پر چھائی ہوئی ہیں۔ بالائے طاق رکھ دیا جائے۔ ان سوالات کا دائرہ بہت وسیع ہے۔ جو ایک طرف تو اوسط درجے کے خانگی چراغ سے چھوتا ہے۔ اور دوسری

دائمی ستاروں تک جا پہنچتا ہے۔ یہ کہا جاسکتا ہے۔ کہ انہیں دیہاتی کیلئے چھوڑ دیا جائے تاکہ وہ خود اپنے لئے سوچے لیکن جیسا کہ مسٹر گاندھی کہتے ہیں کہ وہ اپنی پُر مشقت اور بے ثبات ہستی کی ذمہ داریوں میں اس قدر مشغول ہے کہ ایسا نہیں کر سکتا۔ اس لئے ہمیں خود کچھ نہ کچھ جواب دینے کی کوشش کرنی چاہئے۔

عزت کی تعلیم :- پہلی بات جس پر زور دینا ہے۔ وہ یہ ہے کہ ہندوستان میں تقریباً ۲۲ ملین (دو ارب بیس کروڑ) چالیس لاکھ لوگوں کا انحصار زراعت پر ہے۔ اور وہ ایسے حالات میں زندگی بسر کرتے ہیں۔ جو یورپ کے معیار زندگی کے خلاف ہے۔ تاوقتیکہ انہیں بنیادی حیثیت سے تبدیلی نہ کیا جائے۔ وہ لوگ جو بنیادی تبدیلیوں کو ناپسند کرتے ہیں۔ وہ قصداً اختیار کی ہوئی غربت سے پیدائش شدہ صفات کو انتہائی طور پر ترقی دینے کے مدعا اور ضرورت کو ترجیح دے سکتے ہیں۔ تقدیر پر ہنسنا کہ رہنے والے کو غربت ہی صرف ایک ممکن قسمت نظر آتی ہے۔ اجمیر میں ایک دیہاتی نے جس کے سامنے مغرب کی دلچسپیوں کی تشریح کی جا رہی تھی یہ کہا کہ ہم انسان نہیں ہیں۔ اور وہ عیش جو یورپ میں کاشت کرنے والے اڑاتے ہیں۔ ہمارے لئے نہیں ہیں۔ کیونکہ ہماری تقدیر میں صرف زمین کرید کرید کر پیٹ بھرنا لکھا ہے۔ اس زمانے میں جب علئے علیہ السلام زندہ تھے۔ تو یہودیوں میں سے بہت سے لوگ غربت کو ربانی قوانین کی پابندی کی قیمت خیال کرتے تھے۔ اور یہ سمجھتے تھے کہ یہ خدائی معاوضے اور نجات کی ضمانت ہے۔ اور ہندوستان میں ہر زمانے میں برہمنزگار اور غربت کا چولی دامن کا ساتھ رہا ہے۔ لیکن ہندوستانی روایات سے خواہ الگے کتنی ہی مناسبت کیوں نہ ہو۔ اس پر شک کیا جاسکتا ہے۔ کہ آیا غربت کی تعلیم دیہاتی کو پسند آئے گی۔ جبکہ اسے اس امر کا احساس ہو جائے۔ کہ زندگی کئی پر لطف نعمتوں تک پہنچنا اس کے اختیار میں ہے۔ اور یہ یقیناً ایسی تعلیم نہیں ہے۔ جسے کوئی معمولی مغربی شخص بھی اعتقاد کے معمول احساس کے ساتھ پیش کر سکے۔ کیونکہ مغرب میں مادی بہبود کو قسم کی بہتری کی بنیاد تصور کیا جاتا ہے۔ لارڈ بکسٹنما ستر نے

کہا کہ بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ غربت کے ساتھ کشمکش کرنے سے قلب کی صفائی ہوتی ہے مگر حقیقت یہ ہے کہ جو لوگ ایسی باتیں کرتے ہیں۔ انہیں کبھی اس کشمکش سے سابلتہ نہیں پڑا ہے۔ ان تمام کشمکشوں میں سے جن میں کسی انسان کو بھینسا یا جا سکتا ہے۔ یہ سب سے زیادہ لیست اور ذلیل کرنے والی ہے۔ اس لئے غربت کی تعلیم ایسی نظر نہیں آتی کہ قبول کی جائے تو کیا پھر ہم کسان کو یہ نصیحت کریں کہ وہ موجودہ زمانے کی اقتصادی طاقتوں کو پورے طور پر کام میں لائے اور مذہب و اقتصادیات کی جنگ میں ماہر اقتصادیات کا ذوق و شوق سے ساتھ دے نہ کہ ملا یا پروہت کا کیا ہم اسی میں یہ حوصلہ پیدا کریں گے کہ وہ اپنی ضروریات بڑھائے اور اپنی مقبوضہ اشیاء میں اضافہ کرے تاکہ وہ ایک ایسے بلند معیار زندگی سے خطا اٹھائے۔ جو اسے پہلے کبھی حاصل نہ ہوا ہو۔ کیا ہم اس بنا پر کہ کسان جو خوشحالی اور اس کے حصول کا طریقہ سخت محنت ہے اس کو حاصل کرنے۔ قبضے میں رکھنے اور مقابلہ کرنے والی ذاتی عقل کو ترقی دیں۔ کیونکہ اگر غربت کی تعلیم پر مین گارنٹی کے ساتھ ہے۔ تو بے پایاں نفع کی تعلیم (جیسا کہ ہم اسے کہیں گے) قابلیت سے ملی ہوئی ہے۔ اس پر غور کرتے وقت ہمیں یہ یاد رکھنا چاہیے کہ یہ تعلیم پرانی تہذیب کے بالکل برعکس ہے۔ اور موجودہ زمانے کی دو قابل ذکر ہندوستانی شخصیتوں نے اس کے خلاف فتوے دیا ہے۔ مسٹر گاندھی کے رویے سے سب آشنا ہیں۔ اور سر رانڈ لٹاٹھ ٹیگور بھی اسی کا جسم انسان کی اندرونی روح میں اسکی حقیقی دوا اور طاقت تلاش کرنے میں اس کی مدد کرتی ہے۔ ایک دوسرے پارہ میں وہ لکھتا ہے۔ ضرورت ہے کہ ہماری تہذیب معاشرتی اتحاد کی بنیاد پر قدم جمالے نہ کہ اقتصادی بہتات و جنگ و جدل پر۔ یہ بات نئی تہذیب کی غویوں کے بھی خلاف ہے۔ مثال کے طور پر ڈین ایچ (ہمارے زمانے کا بہترین فلاسفر) کہتا ہے۔ کہ اگر مجھے یہ کہا جائے کہ اس عالمگیر بے چینی اور بدولی کو جس نے مغربی تہذیب پر قابو پایا ہے۔ ایک لفظ میں ادا کرو تو میرا جواب "زمانہ پرستی" ہوگا۔ موجودہ سرمایہ داری کے متعلق مسٹر کیلنس (جو انگلستان کے ماہران اقتصادیات میں پیش پیش ہیں) لکھتے ہیں کہ اس کا مذہب سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ نہ اس میں اندرونی اتحاد ہے۔ اور نہ خدمتِ خلق کا جذبہ یہ اکثر (اگرچہ ہمیشہ نہیں) قبضے میں رکھنے والوں اور تعاقب

کرنے والوں کی محض اجتماعی صورتیں ہیں۔ اس کے ساتھ ہی وہ یہ لکھتا ہے کہ یہ بات انسان کو حیرت میں ڈال دیتی ہے۔ کہ مذہب اور کار و بار کو علیحدہ علیحدہ رکھنے سے جو مادی فوائد حاصل ہوتے ہیں۔ وہ اخلاقی نقصانات کی تلافی بھی کر سکتے ہیں۔ یا نہیں۔ ان فیصلوں کو سامنے رکھتے ہوئے اور انگلستان میں سیاہ علاقے کی ہیتناک تنہائی اور بمبئی کے صنعتی حصوں کے گھروں کی خطرناک حالتوں کو یاد کرتے ہوئے کیا ہم یہ شبہ کر سکتے ہیں۔ کہ بے پایاں نفع کی تعلیم سے الکا کر دینا چاہیئے۔

آسودگی اور فائبرے کی تعلیم :- پھر ہمارے لئے کیا باقی ہے۔ کیا ان دونوں تعلیموں کا کوئی بدل نہیں ہے۔ جن میں سے ایک کسان کو بتاتی ہے۔ کہ تم غریب ہو اور تم غریب ہی رہو گے۔ لیکن چونکہ تم غریب ہو تم ان لوگوں سے زیادہ قانع ہو جو امیر ہیں۔ اور ممکن ہے تم میں سے بعض دلی بھی ہو جائیں۔ اور دوسری یہ کہتی ہے۔ سخت سے سخت محنت کرو اور زیادہ سے زیادہ فائدہ اٹھاؤ ممکن ہے۔ تم خوش اور مطمئن نہ ہو لیکن خوشحال اور قابل ضرور بن جاؤ گے۔ اس سے پہلے کہ ہم اس سوال کا جواب دیں ہمیں مختصر طور پر دیہاتی کیمالت کا دوبارہ جائزہ لینا چاہیئے۔ اس وقت وہ پُرانی اور نئی روشنی کے درمیان ہے۔ اور ایک ایسے آدمی کی طرح ہے۔ جو رات کو لالٹین لے کر چل رہا ہو۔ اور دفعۃً کسی آنے والی موٹر کار سے دوچار ہو جائے۔ تو وہ نئے زمانے کی سامنے کی روشنیوں سے وہ لیکا یک چند ضیاعا جاتا ہے۔ اور اپنے پہلو میں درمیانے درجے کی روشنی والے لیمپ کو مشکل سے دیکھ سکتا ہے۔ تاہم یہ لیمپ مدہم ہونے کے باوجود اس کے لئے خاص وقعت رکھتا ہے۔ کیونکہ اس نے صدیوں سے اُس کی رہنمائی کی ہے۔ اور اس سے ستاروں کی روشنی بھی نظر آتی رہی ہے۔ اسی کی وساطت سے اس نے خدا اور اپنے پُر و سہی کے ساتھ سادہ اگرچہ قدیم رشتہ حاصل کر لیا ہے۔ اگر اس کا نتیجہ عزت اور جہالت ہے۔ تو وہ اس وجہ سے ہے۔ کہ خدا اور اس کے درمیان تو نہایت نے جگہ لے لی ہے۔ اور رسومات اس کے اور اس کے پُر و سہی کے درمیان حائل ہو گئی ہیں۔ نئی روشنی کی وقعت اس اہمیت کی وجہ سے جو یہ تعلیم آزادی اور کوشش کو دیتی ہے۔ اور اسکی بے ساختہ کشش اس نجات میں ہے۔ جو یہ غربت سے دلاتی ہے ؟

د پنجاب میں ساہوکار کا بیچاس سالہ اقتدار زیرِ غور معاملہ ہے) اور یہ کہ ممکن ہے کہ کسان کا غربت سے نجات پانا اسے مادہ پرستی کی طرف لے جائے۔ پس جس چیز کی ضرورت ہے۔ وہ کوئی ایسی تعلیم ہے جو پرانی و نئی تہذیب سے ہمدردی رکھے۔ جو ایک گاؤں کی متحدہ زندگی اور مادی اشیاء کی وقعت کی طرف دیہاتی کے مقابلتاً تغافل کو قائم رکھے۔ اور دوسری طرف ہر آدمی اور ساتھ ہی ہر عورت کیلئے وہ شے حاصل کرے جس کے بغیر چارہ نہیں۔ اور جسے پرانی دنیا کا یونانی فلاسفر اعظم اچھی زندگی کے نام سے تعبیر کرتا ہے۔

آسودگی :- آسودگی کی تعلیم اس قدر پرانی ہے۔ کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے بھی اس کا ذکر کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں۔ اے خدا مجھے نہ غربت دے نہ ثروت۔ مجھے ایسی روزی دے جو میرے لئے آرام دہ ہو۔ ایسا نہ ہو کہ میرا پیٹ زیادہ بھر جائے۔ اور میں تجھ سے انکار کر دوں۔ اور یہ کہوں کہ حاکم کون ہے۔ اسیسے ہی پرانے زمانے کے دو مختلف خصلتوں والے مصنفوں نے بھی یہی بات ثابت کی ہے۔ ارسطو کہتا ہے۔ کہ آپ اپنے لئے کنایت کرنا زندگی کا انجام ہے۔ اور ہتھوڑیں انجام ہے اس کے ساتھ ہی وہ معقولانہ طور پر کہتا ہے۔ جاگڑا کی وہ مقدار جو ایک اچھی زندگی کے لئے درکار ہے۔ غیر محدود نہیں ہے۔ دوسرا مصنف ایک بہت بڑا عیسائی سینٹ پال ہے۔ ”اؤ کھانا اور کپڑا حاصل کر کے اس پر قانع ہو جائیں۔ کیونکہ دولت کی محبت تمام برائیوں کی جڑ ہے“ زیادہ جدید الفاظ میں تعلیم یہ کہتی ہے۔ کہ اگر ان ملٹن زندگی بسر کرنا چاہے۔ تو اسے اپنی ضروریات کی ایک حد مقرر کر دینی چاہیے۔ یہ بات کافی لوگوں کو بہت مشکل دکھائی دیتی ہے۔ ہمیشہ اپنی جاگڑا میں اضافہ کرنے کی خواہش کرتے ہوئے اور آرام کو تہذیب سمجھتے ہوئے۔ لوگ ان تاجروں کی جماعت کا شکار ہو جاتے ہیں جبکہ مدعا اپنی ضروریات میں بے حد اضافہ کرنا ہے۔

یونانی فلاسفر دیو جانس کلہی کا بعید العقل نظریہ ممکن ہے لغوی طور پر صحیح نہ ہو۔ یعنی یہ کہ کسی شخص کی دولت کا اندازہ ان چیزوں سے کیا جاسکتا ہے۔ جن کے بغیر وہ گزارہ کر سکتا ہے۔ لیکن یہ امر یقیناً حقیقت ہے۔ جب کہ ٹائٹن بھی کہتا ہے۔ کہ ضروریات کا متواتر بلورا کئے جانا اور اس کے ساتھ ہی نئی ضروریات کا پیدا ہوتے رہنا۔ انفرادی مایوسی اور بے یقینی کا راز ہے۔ قدیم قرون وسطیٰ کا علم اخلاق

جس کی رو سے لالچ کو سات مہلک گناہوں میں سے ایک شمار کیا جاتا تھا عقلمندی پر مبنی تھا۔ ایک اور ماہر اقتصادیات مسٹر ایشیلے کہتے ہیں۔ اس وقت لالچ کا یہ مطلب نہ تھا جو ہم آج کہتے ہیں۔ بلکہ منافع سے زیادہ کی آرزو جو انسان کو بحیثیت انسان قائم رکھنے کے لئے ضروری ہے۔ گو تھرو ڈافیل جرمینی اور میلینجھن دھرمی فاضل جیسے بڑے ماہران اخلاقیات کا خیال تھا۔ کہ کسان کی زندگی سب سے بہتر زندگی تھی۔ کیونکہ تجارتی تخمینوں کی کاٹ کھانے والی روح کا بالکل اثر نہیں تھا۔ اور لورینڈز جیسے مشہور یونانی شاعر کا بھی یہی خیال تھا۔ ایک اور یونانی مصنف پلوٹارک نامی نے ۱۸۰۰ سال پیشتر لکھا "لالچ کی خواہش دوسروں سے زبردستی چیزیں لینا۔ اور ایسی چیزوں پر غیر منصہانہ قبضہ کر لینا جس میں سے کوئی بھی ان کی نہیں ایک اچھے کسان میں کبھی نہیں دیکھی جاتیں۔ اس کے یہ الفاظ بھی پر معنی ہیں کہ دنیا میں کوئی کام یا پیشہ ایسا نہیں ہے۔ جو انسان میں اسی قدر اچانک خاموشی کی خواہش اور محبت پیدا کرتا ہے۔ جیسا کہ کاشتکاری و زراعت اس قدر سخت محنت کے باوجود اور شاید اسی کی وجہ سے میراثیقین ہے۔ کہ کسان اب بھی موجود دنیا میں نہایت ہی قانع انسان ہے۔ اور چونکہ یہی قناعت اس کے حاصل کردہ سرمائے میں نہایت ہی قیمتی چیزوں میں سے ہے۔ اس لئے اسے اسکی حفاظت کرنی چاہئے۔ پنجاب کے سرمایہ دار علاقے روحانی اہمیتوں کا خیال رکھے بغیر دنیاوی دولت میں اضافہ کرنے کے خطرے سے متنبہ کرتے ہیں۔ اور حال ہی کا ایک ناول موسومہ موروگن دی ٹلر یہ ظاہر کرتا ہے۔ کہ یہی سابق ہندوستان کے دوسرے حصوں سے بھی لیا جاسکتا ہے۔ ایک شخص لکھتا ہے۔ کہ ثروت کا انجام سوائے مصیبت کے اور کچھ نہیں ہے۔ اس لئے کہ گاؤں کی ضروریات نہ ہونے کے برابر ہیں۔ اور اگر تمہارے پاس تمہاری ضروریات سے زیادہ ہے۔ سوائے اس کے کہ برائیوں کی طرف دھکیل دئے جاؤ اور کچھ نہ ہوگا۔ کیونکہ موروگن کی خوشحالی کا مطلب اس سے زیادہ کچھ نہ تھا۔ کہ اس کی ضروریات اچھی اور بری دونوں بڑھتی جاتی تھیں۔ اور اگر ہندوستانی دیہاتی کو اس کے اپنے منصوبوں پر چھوڑ دیا جائے تو سراسر یہی حالت اس کی بھی ہو جاتی

ہے۔

دیہاتی کو کن چیزوں کی ضرورت ہے۔ اگرچہ ضروریات کو بے اندازہ نہ بڑھانا چاہیے لیکن پھر بھی یہ ظاہر ہے کہ دیہاتی کو اس کی موجودہ ضروریات سے بہت کچھ زیادہ درکار ہے۔ پھر اسے کہاں رک جانا چاہیے۔ اگر کوئی دیہاتی ہم سے یہ سوال پوچھتا تو ہم اسے ان دو بھجنوں کی یاد دلاتے جن کا ذکر دوسرے باب میں کیا گیا ہے۔ اور یہ کہتے کہ اوسط درجے کی ضروریات کے علاوہ جن چیزوں کی اسے ضرورت ہے وہ یہ ہیں ایک اچھا ہوا دار مکان (ضروری نہیں کہ پختہ ہو) بطور جائے رہائش ہموار زمین اگر ممکن ہو تو ہندوستانی طریق کے مطابق خوبصورتی سے آراستہ کی ہوئی مویشیوں کے لئے اچھے مویشی خانے کا شتکاری کے لئے مناسب آلات سبنریوں اور پھولوں سے بھرا ہوا ایک باغ ایسا تک ضروریات کے لئے دیہاتی بنک میں کچھ روپیہ اور ایسی تعلیم جو اسے زیادہ اچھا کاشتکار اور دیہاتی اور اس کی بیوی کو زیادہ اچھی بیوی اور عورت بنادے اگر وہ ان چند چیزوں کو حاصل کر لے چند اس لئے کہ مغربی ضروریات متعلقہ زیادہ ہیں) اور اگر اسکا گاؤں صاف رکھا جائے اور وہاں ایک اچھا ملاں یا پرست بہت ایک آرام دہ غسل خانہ عمدہ پینے کا پانی بچوں کے لئے کھیلنے کا میدان اور دوسروں کے لئے ایک چھوٹی لائبریری اور ایسے دیگر ادارے جنکی اسے ضرورت ہے۔ موجود ہوں۔ تو وہ ان تمام چیزوں کو حاصل کرے گا۔ جن کی ایک اچھی زندگی کے لئے ضرورت ہے۔ لیکن یہ پوچھا جاسکتا ہے کہ یہ اس منافع کی تقسیم سے کس طرح مختلف ہے۔ جو انہی پسندیدہ اغراض کو پیش کرتی ہے۔ شروع شروع میں فرق صرف ذریعے کا ہے۔ منافع کی تعلیم کے ہوتے ہوئے اس قسم کا ذریعہ روپیہ کے حصول پر دیا جاتا ہے۔ یعنی یہ کہ زندگی کے مشاغل میں اسباب و دولت سے اپیل کی جاتی ہے۔ لیکن آسودگی کی تعلیم کے وسیلے سے ذرا ان خاص چیزوں کے حصول پر دیا جاتا ہے۔ جو اس قدر احتیاط سے انتخاب کی ہوئی ہوتی ہیں کہ وہ تقریباً اتنی ہی اچھی ہوتی ہیں۔ جتنا کہ لفظ اچھا خود ہے۔

یہ ایک حقیقت ہے کہ دیہاتی کو کسی نئے تجربے کے استعمال کرنے یا کچھ زیادہ کوشش کرنے کے لئے ترغیب دینے کا رائج طریقہ یہ ہے۔ کہ اسے یہ یقین دلانے کی کوشش کی جائے کہ اس کی مدد سے اسے زیادہ روپیہ

حاصل ہوگا۔ اس کا مسلم طریقہ یہ ہوگا کہ حصول دولت کو بالکل برعکس نظر نہ رکھا جائے۔ بلکہ اس میں زیادہ صاف گاؤں۔ عمدہ صحبت۔ اور کسی قسم کی تعلیم کے حاصل کرنے کی روح پھونک دی جائے۔ اور پھر وہ مجرب نسخہ استعمال میں لایا جائے۔ جس کے ذریعے سے یہ نتائج حاصل کئے جاسکتے ہیں۔ اس طرح سے اس کے دماغ میں ہر وقت دولت کا ہی خیال نہ رہیگا۔ جو ممکن ہے۔ کہ برائی کی بنیاد بن جائے بلکہ ایک ایسی چیز کا جو اس قدر قابل حصول ہے۔ کہ وہ اسے بہم پہنچانے کے لئے۔ رضامندی سے ضروری کوشش کر لےگا۔ اور چونکہ اس کی ضروریات صرف چند ہوں گی۔ وہ زیادہ مقدار کی نسبت بہتر جنس کی اور بد صورتی کی بجائے خوب صورتی کی خواہش کرے گا۔ ہم نے دیکھا ہے۔ کہ اس لحاظ سے مشرقی و مغربی پنجاب میں بہت زیادہ فرق ہے۔ باوجود اس کے کہ مغربی حصہ مفلس ہے۔ ہم نے وہاں بارہا یہ دیکھا ہے۔ کہ مکانوں کے اندرونی حصے اس قدر صاف یا ترتیب اور مناسب طور پر آراستہ کئے ہوئے ہیں۔ کہ کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی کہ وہاں آسودگی کیوں نہایت تھیں ذرائع اور خوب صورتی کے پہلو بہ پہلو نہ رہے۔ اور جب دہلی میں سے گزرتے ہوئے۔ میں نے شہنشاہ شاہ جہان کا شاہ نشین دیکھا تو میں کوئی وجہ معلوم نہ کر سکا کہ آسودگی کیوں خوب صورتی اور دولت کے بھی دوش بدوش نہ رہے۔ کیونکہ وہاں سامان تقریباً مفقود تھا۔ لیکن کمرے کی ہر ایک چیز دغایچے گدیے اور کرسیاں حقہ۔ خنجر اور تلوار، اپنی قسم کی خوب صورت چیزوں میں سے تھیں۔ اور ایک ایسے شخص کے شایان شان تھی جو ایک سلطنت پر حکومت کرتا تھا۔ اس کے مقابلہ میں ایک دولت مند باگیردار کے میہمان خانے کا وہ اندرہ نظارہ ہے جو ایک یا دو سال ہوئے دیکھا تھا۔ یورپی طریقہ پر آراستہ ہونے کی وجہ سے اس کی بیٹھک میزوں۔ کرسیوں۔ صوفیوں وغیرہ ہر قسم کی اشیائے زیبائش نفیس سامان و تصاویر اور چوکھٹوں سے جو اس بہتات میں آخری اور بلاشبہ قیمتی چیز تھی۔ اٹی پڑی تھی یہ ایک ایسی صورت تھی جس میں افراط دولت کے ساتھ ملی ہوئی تھی اور جس سے دل دماغ میں تقریباً دم بند کرنے والے احساسات پیدا ہوتے تھے ممکن ہے۔ بعض خیال کریں کہ طاقتور مہاتی طبقہ کے سامنے آسودگی کی تعلیم پیش کرنا حد سے زیادہ نازک نظریہ ہے۔ اگر صرف یہی نظریہ ہی پیش نظر

ہو تو بھی اکثر کے لئے یہ ایسا ثابت نہ ہو گا۔ کیونکہ کوئی بھی زندگی کے اس معیار تک نہیں پہنچا جس پر آسودگی دلالت کرتی ہے۔ اور نہ ہی کئی سال تک پہنچنے کی امید کر سکتا ہے۔ لیکن خدمت کے ساتھ ہم رشتہ ہونے کی وجہ سے کافی طور پر سب لوگوں سے اس کے لئے تقاضا کیا جاسکتا ہے۔ جب کوئی شخص اپنے اپنے اور اپنے کئے کے لئے کام کرے گا۔ تو وہ ہمیشہ اپنے پڑوسیوں کو امداد پہنچانے کے لئے تیار ہو گا۔ اور جب وہ کافی سرمایہ بہم پہنچا لے گا۔ تو دوسروں کے لئے کام کرتا رہے گا۔ اس لئے کوئی وجہ نہیں ہے۔ کہ وہ اتنی محنت سے کیوں کام نہ کرے۔ جتنی کہ وہ جو نفع کے پیچھے بھاگتے ہیں۔ لیکن اگر وہ کم محنت سے بھی کام کرے۔ تو یہ ان فوائد کی معمولی سی قیمت ہوگی۔ جبکہ حاصل ہونا یقینی ہے۔ مثلاً اسے خود زیادہ مطمئن دل اس کے ساتھیوں کو اس کی خوشحالی میں سے حصہ اور گاؤں کو ایک ایسی فضا جسے حسد اور لالچ نے ناپاک نہ بنایا ہو۔ مثال کے طور پر یہ کہ رامیہ کے دو متمند راجپوت دوکاندار کی دولت کو کوئی شخص عداوت کی نظر سے نہیں دیکھ سکا۔ ہوگا۔ جب اس نے اسے ۱۴۰۰۰ روپیہ گاؤں کے مقدس مقامات پر خرچ کرتے ہوئے دیکھا ہوگا۔ لیکن اس لئے پٹے گاؤں کے باشندوں میں جس کے قریب ہم ستلج کے دریائی علاقے میں سے گزرے اس بڑھئی کے دو منزکہ مکان کو دیکھ کر جو اس نے افریقہ سے واپس آکر بنوایا تھا۔ نا جا بڑ۔ حسد کے جذبات ضرور خوب اُبھرے ہوں گے۔ مسٹر ٹاؤنی کہتے ہیں۔ کہ اقتصادی آزادیوں بطور خادم اچھی ہیں۔ لیکن بحیثیت آقا بڑی ہیں لیکن اگر انہیں لگام دے کر ان کا رخ مجلسی مقاصد کی طرف پھیرا جائے۔ تو وہ حسب منشاء کام کرینگے دیکھی پھرائینگے اور غلہ پیسیں گی

ہندوستان میں جہاں صرف چند لوگ ہی اپنی قوت

سے امیر ہو سکتے ہیں۔ یہ امر دو چند لازمی ہے۔ کہ لوگ یہ محسوس کریں کہ وہ مذہبی اور مجلسی قوانین کے ماتحت اپنی دولت میں سے کچھ حصہ سب کی خاطر استعمال کرنے کے لئے سخت مجبور ہیں۔

خدمت کی قدر و قیمت پر زور دینے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ مغرب میں پرا۔ نے مقاصد میں سے شاید صرف یہی ایک ایسا ہے۔ جو جنگ کے موقع پر زیادہ

مید نظر ہوتا ہے۔ مشرق میں دیہاتی طبقہ اس کے بغیر مدتوں تک خوش حال نہ ہو سکتا اس لئے یہ پرانی تہذیب کی بنا پر اب بھی ہندوستان میں زوروں پر ہے۔ پنجاب کے تمام حصوں میں اہم نے دیہاتی کو مزدور کے وقت پڑوسی کی یا یہ بھی ہو سکتا ہے۔ کہ گاؤں کی خدمت کرنے کا خوب عادی پایا ہے۔ یہ خیال کر کے کہ ہندوستان کی ۲۶۰ ملین (۳۲۰۰۰۰۰۰) آبادی کا ۹۰ فیصدی حصہ دیہات میں آباد ہے۔ یہ نہایت اہم ہے۔ کہ اس جماعتی خدمت ہدیے کو قائم رکھا جائے۔ اس کے بغیر دیہاتی طبقہ آئندہ زمانہ میں مشکل سے زندہ رہنے کی امید کر سکتا ہے۔

اور اگر اسے فی الفور

جائز ٹھہرانے کی خواہش ہے۔ تو یہ کہا جاسکتا ہے۔ کہ امداد باہمی کی کامیابی کے لئے اس کا ہونا ضروری ہے۔ ہر ایک انجمن امداد باہمی بہت بڑی حد تک اپنے بہترین ممبران کی خدمت پر انحصار رکھتی ہے۔ اور چونکہ اب صوبے میں تقریباً ۲۰۰۰۰ انجمنیں ہیں۔ اور ہر انجمن کو انتظام کے لئے کم از کم پانچ اشخاص کی ضرورت ہوتی ہے۔ ایسے لوگوں کی گنجائش رکھنے کے باوجود جو ایک سے زیادہ انجمنوں میں کام کرتے ہیں۔ ۸۰۰۰ اشخاص ضرور ایسے ہیں۔ جو کسی قسم کے معاوضے کے بغیر اپنے ہم جنسوں کی خدمت کر رہے ہیں۔ اور زمانہ مستقبل میں اگر پنجاب میں سلسلہ تنظیم دیہات امداد باہمی کے اصولوں کے ماتحت جاری رہا۔ تو ان سے دو گنے لوگوں کی ضرورت ہوگی۔

امداد باہمی ۱۔ امداد باہمی کا طریق کار اپنی خاصیت کے لحاظ سے آسودگی اور اور خدمت کی تعلیم پر عملی اظہار کے علاوہ اور کچھ نہیں ہے اس کا یہ اصول حیات کہ ہر ایک سب کے لئے ہے۔ اور سب ہر ایک کے لئے مکمل طور پر خدمت کی تعلیم کو ظاہر کرتا ہے۔ اور اگر یہ صاف طور پر آسودگی کی تبلیغ نہیں کرتی تو کم از کم یہ ہر ایک شخص کے لالچ کی حد بندی ضرور کر دیتی ہے۔ اس کے ساتھ ہی جہاں تک اس سے ہو سکتا ہے۔ یہ منصفانہ قیمت کیلئے اقرار کرتی ہے۔ اور یہ مطالبہ کرتی ہے۔ کہ طاقتور کمزوروں کی کمزوری سے یا سبھدار جاہلوں کی جہالت سے فائدہ اٹھا کر اپنے مدعا حاصل کر نیچے۔ اور یہ امیروں کو غریبوں کی امداد کے لئے اور عقلمندوں کو بے وقوفوں کی رہنمائی کے لئے پیکار کرتی ہے۔ اس

لئے یہ باہمی امداد اور آسودگی کا خیال پرانی تہذیب سے اور اپنی مدد آپ کرنے اور محنت اٹھانے کا تصور نئی تہذیب سے اور خدمت کا دونوں سے مستعار لے کر پرانی اور نئی تہذیب کی مبارک آمیزش کی ہے۔ پرانی تہذیب میں یہ کمزوری ہے۔ کہ غربت اس کے ساتھ ساتھ ہے۔ اور نئی میں یہ خطرہ ہے۔ کہ ہمیں یہ مادہ پرستی کی طرف نہ لے جائے۔ امداد باہمی دیہاتی کے سامنے غربت سے نجات حاصل کرنے کا بہترین اور شاید صرف ایک ہی راستہ پیش کرتی ہے۔ اور خدمت کے مدعا کے ذریعے سے مادہ پرستی کے خلاف کارگر بند لگاتی ہے۔ انیسویں صدی کا نظریہ آزادی اقتصادی یا گورنمنٹ کا انفرادی معاملات میں دخل نہ دینا ہندوستانی دیہات کیلئے جہاں فرقہ وارانہ زندگی بسر کی جاتی ہے۔ بالکل غیر مناسب۔ امداد باہمی اس اصول کو ایسے بہترین اندازہ کئے ہوئے مقصد سے بدل دیتی ہے۔ جسکی رو سے انسان آپس میں ایک دوسرے پر انحصار رکھتے ہیں۔ اور اپنی قومی متحدہ زندگی رکھنے کی وجہ سے یہ اس فرقہ واری کے بالکل خلاف ہے۔ جو بہت سے شہروں میں زندگی کو زہر آلود بناتی ہے۔ اور اگر جیسا کہ اس ڈاکٹر می سے ظاہر ہے۔ فرقہ واری نے گاؤں کی طرف بہت کم رخ کیا ہے۔ تو یہ زیادہ تر اس لئے ہے۔ کہ وہاں امداد باہمی دیہاتی جذبہ قومیت کی مدد سے اسے روکنے کیلئے موجود تھی۔ حاصل کلام یہ کہ محض تجارتی طریق کار سے کسی قدر افضل ہونے کی وجہ سے یہ معاشرتی و اقتصادی دونوں پہلوؤں سے تعلق رکھتی ہے (ملاحظہ ہوں) مالشی و اصلاح رسومات کی انجمنیں، اور اس تعلق کے لحاظ سے کہ انسان کو نہایت ہی عمدہ زندگی بسر کرنی چاہئے۔ صرف مذہب سے دوسرے درجہ پر ہے۔

آسودگی اور خدمت کی تعلیم ہم سب کو ایک پیغام دیتی ہے۔ اور شاید ان لوگوں کو خاص طور پر جو اپنے آپ کو صنعت اور تجارت میں مشغول رکھتے ہیں۔ جب ایک مرتبہ روپیہ پیدا کرنے والا کوئی پیشہ اختیار کر لیا جائے تو ترک جانا کسی کو آسان نہیں معلوم ہو تا ہم جرمینی میں ایک شخص ازبلیٹ ایسے نامی ایسا موجود ہے۔ وہ ایک کاتنے والے کاٹنے والے کاٹنے

کے کاریگر کا بیٹا ہے۔ اس نے ذی ایس (جرمنی) کے بڑے کارخانے ایک ذمہ دار جماعت کے سپرد کر دئے۔ اور جہاں تک جرمنی قانون نے

اجازت دی اس نے اپنے لئے کارخانے کی انتظامیہ کمیٹی میں ایک عہدہ رکھتے ہوئے اپنی تمام کی تمام ذاتی جائیداد بھی اسی کی طرف منتقل کر دی۔ نتیجہ یہ نکلا کہ کارخانوں میں کام کرنے والوں کے لئے بے شمار ایسے ذرائع اختیار کئے گئے جو بیس برس پہلے کہیں اور عام طور پر اختیار کئے گئے تھے۔ ایسا نہ ہو کہ یہ کہا جائے کہ ایک پھول کھٹنے سے بہار نہیں آجاتی اسی ضمن میں ہم ڈاکٹر سٹینس کی مثال بھی پیش کرتے ہیں بجلی کے استعمالات کو ترقی دینے میں وہ پیش پیش تھا۔ اس محکمے کے متعلق اسے فطرت سے خاص ملکہ عطا کیا ہوا تھا۔ اور کئی سال تک وہ امریکہ کی بہت بڑی صنعتی انجمنوں میں سے ایک میں ایک ماہر صنعت کی حیثیت سے خدمت کرتا رہا تھا۔ اس کے متعلق یہ مشہور تھا کہ وہ حد درجہ امیر ہے۔ اور کمپنی میں اس کے حصول اور اس بڑی تنخواہ کے متعلق جو وہ اپنی خدمات کے صلے میں لیتا تھا۔ بڑی بڑی داستانیں سنائی جاتی تھیں۔ لیکن جب اس کی وصیت کا اعلان کیا گیا۔ تو یہ معلوم ہوا کہ اس دنیا کا تمام اثاثہ جو اس کے قبضے میں تھا۔ ۳۰۰ پونڈ میں ایک کاریگر کی زندگی کے نیسے ایک پرانی موٹر کار اور چند دوسری معمولی چیزوں پر مشتمل تھا پھر یہ معلوم ہوا کہ اس کے حصص نفی کے برابر تھے۔ اور اس نے کوئی تنخواہ قطعاً وصول نہ کی تھی۔ اس نے اپنے ذاتی عمل اور اپنی مرضی سے ان چیزوں کو قربان کر دیا تھا۔ اس نے کہا کہ میں اپنا کام کام کیلئے کر دے گا۔ روپیہ کا اس کے ساتھ کوئی تعلق نہ ہوگا۔ ان دونوں آدمیوں نے روپیہ کو ایک طرف رکھا یا یہ کہو کہ اس سے انکار کر دیا کیونکہ انہوں نے اس گہری حقیقت کو جان لیا کہ اصلی آزاد می صرف آسودگی اور خدمت سے حاصل ہو سکتی ہے۔ یہ وہ ماز ہے۔ جسے موجودہ زمانہ آہستہ آہستہ معلوم کرتا جا رہا ہے۔ یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ کسان کو کسی قسم کی بھی تعلیم دینا غیر ضروری ہے۔ اور یہ کہ اس کا مستقبل قدرتی قوتوں کے ہاتھ میں چھوڑ دینا چاہیے۔ یہ بات یقیناً مغرب میں انیسویں صدی کے نظریے کے مطابق ہوگی۔ لیکن جیسا کہ ہم نے دیکھ لیا ہے۔ بیسویں صدی میں لوگوں نے مختلف طریقوں سے غور کرنا شروع کر دیا ہے۔ ہندوستان میں ہم بھی مختلف طور سے سوچ سکتے ہیں۔ کیونکہ اقتصادیت کا ایک ایسا طریق جس سے مذہب نے منہ پھیر لیا ہے۔ غالباً ہندوستانی دیہاتی کے لئے موزوں نہیں ہے۔ مسٹر سی۔ ایف۔ رینڈریوز لکھتے ہیں کہ میں متواتر ہندوستان کے دیہات میں ایک اجنبی

اور نوادرو کی حیثیت سے نہیں بلکہ ایک واقف کار کی طرح زندگی بسر کرتا رہا ہوں۔ اس طرح سے مجھے نہایت اچھی طرح معلوم ہوا ہے کہ معاشرت کے ہر جرم میں ہندو مذہب نے کس قدر گہری جگہ بنائی ہے۔ اور بڑی حد تک یہی بات پنجاب کے دیہاتی پر بھی صادق آتی ہے۔ ان لوگوں میں سے جو انہیں خوب جانتے ہیں۔ ایک شخص جو سندوستانی ہے۔ مجھے ان الفاظ میں لکھتا ہے۔ جتنا تم لوگوں سے اس امر کے متعلق گفتگو کرو کہ مذہب کا زندگی میں کیا مرتبہ ہے۔ اتنا ہی وہ سختی سے اس خیال کے حامی ہوتے ہیں۔ کہ یہ زندگی کا اصل جز ہے۔ ان کے لئے کوئی چیز جو مذہب سے علیحدہ ہے۔ نہ صرف ایک ایسی شے ہے۔ جس کا مذہب سے تعلق نہیں بلکہ ایسی ہے جو لاپرواہی پر مبنی ہے۔ وہی شخص یہ بیان کرتا ہے۔ کہ میں نے سبھی در دیہاتیوں کے ساتھ معاشرہ کر کے یہ بات معلوم کی ہے۔ کہ پرانے معیار زندگی میں ترمیم کرنے کو عام طور پر ترقی قیام دینے کی بجائے گرجانے کی علامت سمجھا جاتا ہے۔ اور یہ کہ وہ ہندو جو گاؤں فروخت کرتا ہے۔ وہ سکھ جو تمباکو کی کاشت کرتا ہے۔ اور وہ مسلمان جو سود لیتا ہے۔ اکثر اس بات کو جرم سمجھتا ہے۔ اور اسی بات نے اس کے ایک مسلمان دوست کو یہ کہنے پر مجبور کیا تھا کہ اگرچہ وہ یہ ادھار دینے سے میری زندگی آسودہ اور مطمئن ہو گئی ہے۔ لیکن میں اپنے دل میں یہ محسوس کرتا ہوں۔ کہ میں نے کوئی ایسی بات کی ہے۔ جو انسانیت سے بعید ہے۔ جب ضمیر اور مادی فوائد کی چپقلش ہو جاتی ہے۔ تو انسان خود خطرے میں پڑ کر خوفزدہ کر کی پروا کرتا ہے۔ اور یہ دیکھنے کے لئے زیادہ دو مافی بعید کی ضرورت نہیں کہ وہ لوگ جو اپنے مویشیوں کو مکاری سے فروخت کرتے ہیں۔ جب کہ ہم نے انہیں گوشت گاؤں میں کرتے ہوئے دیکھا اپنے آپ کو ناظرے کی بجائے نقصان پہنچاتے ہیں۔ اس کے ساتھ ہی ایک عقلمند آدمی کو جب وہ اس قسم کی شش و پنج میں پڑ جائے۔ سوچنا چاہیے کہ جو تعلیم اسے بطور مذہب دی گئی ہے۔ کیا وہ واقعی مذہبی ہے۔ مثال کے طور پر یہ کہ کیا بعض اوقات جاندار کو زندہ رکھنے کی نسبت ہلاک کر دینا زیادہ پر رحم نہیں ہوتا آیا قصاب کے چہرے کا خیال رکھے بغیر گائے کی نسل اور اس کی دودھ دینے کی استعداد کو ترقی دے کر اس کے مفاد کا بہترین خیال نہیں لکھا جائیگا اور کیا سود ہونا جائز روپے میں فرق نہیں کرنا چاہیئے۔

لیکن غور کرو کہیں کچھ ہی صورت کیوں نہ ہو ہندوستان میں اقتصادیت اور مذہب

کو بالائے طاق رکھنا یقینی طور پر مضر ہے۔ کیونکہ کاشتکاری کا مرتبہ معاش پیدا کرنے کی نسبت بہت زیادہ ہے۔ یہ زندگی کا ایک ایسا طریقہ ہے۔ جو روح اور دماغ دونوں پر گہرا اثر ڈالتا ہے۔ اور اگر مذہب اور اقتصادیت کو مربوط کر دیا جائے۔ تو کیا یہ آسودگی اور خدمت کی تعلیم کی نسبت جسمیں نئی اور پرانی تہذیب ملاحظہ کر ایک کر دی گئی ہے۔ کسی اور طریق سے بہتر طور پر ہو سکتا ہے۔ اگر میں ایک ماہر اقتصادیت کی نسبت کسان کی زندگی کے اُس پہلو پر زیادہ زور دیتا رہا ہوں۔ تو میں عذر کے طور پر لشب پر کلے صاحب کا یہ قول پیش کرتا ہوں کہ غواہ دنیا کچھ بھی سوچے وہ شخص جس نے خدا انسانی دل و دماغ اور سب سے بڑی نیکی کے متعلق غور نہیں کیا ممکن ہے۔ کامیاب زمینی کیڑا بن جائے لیکن وطن دوستی اور سیاست دانی کے حیثیت سے وہ بلاشبہ فروتر حیثیت کا انسان تصور ہو گا۔

ختم شد

باہتمام ملک فیروز الدین مینجر کو ایڈیٹر میٹیم پرنٹنگ پریس وطن بلڈنگ لاہور میں چھپی۔ اور دفتر پنجاب کو ایڈیٹر کو لاہور سے شائع ہوئی۔

اللہ کا کاتب بقلم خود